



بسم الله الرحمن الرحيم

(المصل الى اسرى ذكر من وفد) اي قدم (عاشه) بالادراة مراعاة الله من زوار عتقها  
 لصال وودوا وكل سار وودى ندى والى (على الله وسلم عليه) فكان المناسب بعد ذلك الى  
 حتى تعارخه العصر (وراد فصلا وسرافله) عند (والد الكهوى الوعد الجماعه الحمار  
 للدم) صله الحمار الى الى احب من اصاحه وهو فالحام (في لقاه) اي ملاقا (العظماء  
 واحد هم واحد) اى راكب فانه اس كبر وعمر في عصر وودا (اسهى) كلام النوى وأمره  
 في الصح وكان به اسه ال عرق والافى النعمان الواعد القادم فالتصامح والاما الا طما أم  
 راكبا أم لا قال العاموس وفد الله وعلمه مد وودا وودوا وودا وودا وودا وودا وودا  
 ويحوى في الصباح وعمر (وكان هذا الوعد) مصدر وودا لا جمع صيرور اصاحه الى اسداه اى  
 له دوم (عليه عليه الصلا والسلام بعد رجوعه من اسه رايه) حين قدم من مرور الطائف  
 فاحى اليه الله الحسن السال سلون من دى الصعدا فامها لاف عسر له لاف عسر من اعوام  
 حسن فلما اراد ان يصراف الى المدينة خرج ليله الاربعه لافى عسر له نصيب من دى  
 الاعد فاحرم دهم ودخل مكة كجافده المصعب خاله (فى آخره عان) الى ما عرفت من  
 آخره الا آخر يومها كما بهد الساق (و) اسمر بها (مدها) من سبعة تسع وعشر الى أن  
 نوى على الله عليه وسلم فهو من لم يحد ولا عطف على سبعة عان له صانه ادصر بها الاسد  
 فى آخر ما نهىها (وقال اس اسمر وبعرو بول) ورجع مياى سبعان أو ميسان حسيه تسع

(وقال ابن همام كاتبة سبع نهي سنة الوفود) نهي كاهن الخلف سبع سنة في وفود  
 سنة وأربعين الوفود هاجعا ومعاذله مصدا (وذكر محمد بن سعد في الطبقات الوفود  
 وسعة النماط في السور) بلد (اسم سد الناس ومعلطى والحاظر من الدس  
 العراق) في موطوعه (ومجموع ما ذكره ريد على السبع) ولا يباع السبع على المتبادر  
 من مثل هذه الله أرفق وأهدى منهم الساعي مراد على ما به قال الحاشية انصرفوا على  
 المشهور من أوالا من لرب صاغتهم وذكرا المصنف جساويلا من روم الاصحاح  
 الوفود الاول (قدم عليه صلى الله عليه وسلم وفد هوان كازوا الحارثي وعمر) من طرد  
 الزهري عن عرو عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حسن حط وفد  
 هوان من بين صاغة ابن ردا اليهم سبعين وا والهم فقال لهم صلى الله عليه وسلم هي من روم  
 وأحب اليكم ما الى احد من فاحاروا واحدى الطائفت اما السبي واما المال وقد كسب  
 اسايك نكم وكان استظروهم تصح عسرة ليله حتى وصل من الطائفت فلما سئلهم صلى الله عليه  
 وسلم عن راد اليهم الاحدى الطائفت قالوا فانا نختار من سادتهم صلى الله عليه وسلم في المسلمين  
 فاقى على الله بما هو اهله ثم قال امانه فان احواكم فداؤنا سبي وادى فدرا ثاب ان ارد  
 عليهم سبعين من احبهمكم ان يظرب عليه من ومن احب منكم ان يكون على حطه حتى  
 يعطيه انا ثم قال ما في الله عساها هل فقال الناس وقد طينوا ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الله عليه وسلم انما لا يدري من اذن منكم في ذلك من لم ياذن فارحوا حتى يرجع الساعرا فوكم  
 امرهم فرجع الناس وكلمهم عرفا وهم فرحوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبروا  
 لهم وفد طسوا وادوا (ودكر موسى بن عيسى) بالخلف (في المعاري) له (ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لما انصرف من الطائف في سوال) من ما انصرف ووصل (الى الخ رانه) لسله  
 الخ من حتى انه لم يجد له لغيره صلى الله عليه وسلم في الطريق اسع على ما ومنه اوافى قول ابن سعد  
 الناس المعروف عند أهل السيرة اسم الى الخ رانه من لال حلون في ذي القعدة (وقد  
 السبي نفي سبي هوان قد تم عليه وفود هوان) حال كونهم (مسلم فيهم سبعه من  
 اسراهم) اصافه ائمه اذ اليه والرتل في لاه الى عسر والمراد ان جعلهم سبعة او المراد  
 بالقبض الرجال في حارة كانه قال سبعة من الرجال وهي عرسانية (فأسلو او باعوا ما يكلو فقالوا  
 يا رسول الله) بيان لما يكلو به فهو عطف فصل على مجمل (ان من اشد الامهات) بالكسر  
 لهم ان واللام منه ومعانيد عوض عن انصاف السه أي امهات (والاحواب والاه ان  
 واحدا لاسد) لك (فقال ما طلب لكم وقد ردت المماسم) جمع مصمم كبراً ومقسم كفه قد عسى  
 الانصاف اي عرفت الانصاف من العمة على ان بابها اوجع مصمم كنهذا اي عرفت العمام  
 في مواضع صحتها (فاى الامر من احب النكم السبي أم المال) بالخبر يدل من الامرين (فالوا  
 حتر ساد رسول الله من الحبيب) سرف الانسان واهل من لا تاته مرف أو هو السرف المات  
 له ولا تاته (والمال فالحبيب احب اليها) من المال (ولا تكم في سا ولا تكم) مع على  
 لك كروا لاى كالساه (فقال ما الذي نسيهم فهو لكم وموفا كام لكم المسلمين) اسع  
 لكم عندهم (فكلوهم واطهروا اسلامكم) كنههم واعلمكم وأراد ان لا يكون هو الا من



امين عليه انا كراما لعلنا نسلو بكنى الوصله (فان المر) مع الم والم والهم وال  
لاستعرا في ايراد الحس اى اب المر الجامع لصفات الجود المعرفه فى الرمال (رحو)  
لمر اسا (ودس) عدال مهمله ومهمه اى تختار وحد لما رص لنا ن الاحوال وأصله  
تدبح عنيهم فاب النالهم أدعتهم الدال ويحور فاب المهمله ومهمه ويحور فاب الادعام  
لكن اعادى بالادعام (الايام المسهور الاثمه) فرباى قوله (وربما فى المعجم  
الصغير) وهو عني كل سجع حديث (للطراى من بلا سانه) أى ما وقع منه من النى صلى الله  
عليه ولم يلائه انفس (مخز رهبرى صرد) ولغة الطراى حديثا عند افسى دما حى الفسى  
رباد الزمده سه أربع وسه من وماضى قال حديثا تو عمر وبادى طارى الماوى وكان قد اصب  
عليه ما به وعسرون سه قال سمعت انا حرول رهبرى صرد (الحسنى) نهم الحى وضع المعجمه  
وتتم دسه الى حسم طرسى سى عند (يقول لنا اسرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نعلم حى  
نوم هوارى) اى اسرنا ما واولاد ما وكا واسه آلاف ن الذراى والنسا (ودس) نرى  
الى والنسا) جمع ساهى وورهم بالفعال (انه) فى ودهوارى (فانسان أقولنا من عشا)  
نهم موه مهمه مهمه ما كنه مرون ميموه فاسرى سا كنه اى أحسن النسا من عرطاب نواب  
ولا حرا يا (رسول الله فى كرم فابل المر) الرحل الكامل فى صفه الرحوله (رحو وودس)  
لنوا نسا (امين على صه) أى اهل وعسره (ودعاها مدره) س سيجلها فى دهرها غير  
نكسر المعجمه وضع النسا بعرجال واسمها من صرح لفساد (انف لنا الذهر) نهم معقول  
أفسه (ه انا) مع الهى وودسه رفا أى داهى اى صوب مسهل (على حرس) نهم من  
(على ناسهم الهما) مع المعجمه وسد المم اى الطرس لانه نلى السرور (والعمر) نهم  
المعجمه ونكسر ومهمه وجهه وزا الحسد (لن لم تداركهم نعمنا سرها) عليهم هلكوا لغواب  
ان محذوف أو هو سرفاى نسا ولا حذف (نار حى الناس حليا) عملا (حرس محصر) بالنسا  
للمعقول فده لظهوره بالاجساد (اى على بسو فذكى رصها) مع السوفيه (ادبول  
علو ن محصها) مع المم وسكون المعجمه لهما الخالص (الدر) نكسر الماوه وضع الرا  
الاولى كثر اللى وسلا ن جمع در (اداب طفل م نكسر صها) وادرس (مع الما  
ونكسر فزاي (مانا نى ولندر) أى ندر (لاصعلا) نسد الدود (كنى سالب) ارنهعب  
(نعامه) أى خذق والنعامه باطن القدم (وامنوصا) سادوم (فاما عسره رهر) نهم من  
(انما نكسر لنعما) مع الدود ما كان العى ومم والمداى العمه (اد كبر) بالنسا  
لا معقول (وعسره ناعها لى النوم مدر) مع محو مهمله مسد نهمه مضموم  
نرا (فانهم) مع الهى ونكسر الواحد (العقوصون فذكى رصه) ناهما لى  
العيون ميم (حسه من الناس ظاهر وهو وصف ميمى) (ناحرون مريح) مع المم والرا  
والطبا الماهله نطقت ودمعا (كب) نهم الكاف ومكون المم وودسه جمع كب  
(الحناد) نكسر الحيم (نه عند الهناج) نكسر الها وحة الصه ورحم الصال (ادا  
ما نتموه) بالنسا للمعقول (السرور انا نول) (رحو) عموما سله لسه) نهم العوفيه  
وسكرى المام ونكسر الواحد (هادى) ما ومهمله متاى أى باعادى (البره) وقى نهمه









(وأوس بن حوف) من حواريين من بني قيس بن عيلان من بني مالك كذا في نسخة أخرى  
 في الصحاح وقال كان في وفد يصف ورعهم أنويعهم أنويعهم هو أوس بن حذافه بن عوف أحد  
 أجداده قال الحافظ وليس كذلك لاختلاف النسخ (وعمر) نصم النون وفتح الميم وإسكان  
 القمه ورا (اس حرمه) مع المجهه والرا والمجهه اس ريعه من الحرب من بيت من الحرب  
 اس حطط من حشم من حشم اس بان وقالوا بنو عمرو ما لهم من ي كعب أخرج  
 المعوى وابن السكيت وأبو يعقوب عنه قال أدركنا في صلى الله عليه وسلم ما بلغه فاستحسن الناس  
 عدوهم والحد سود كرمي عنه استراطهم ما استرطود كرمي الاصابه وعداس ابنه شرح  
 هم عبد مال وهو صاحب أمرهم فلما دنا من المدنه وبرزوا لها وحدوا لما من من سمع فاستد  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم عدوهم فاحموا أو كرمي فقال اجمع عليك بالله لا تسبه  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كرمي فقال اجمع عليك بالله لا تسبه  
 المعري اليهم فروح الظهري الزكاه هم وعليهم كيف يحسون رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولم يملوا ان يمتنعوا الحافظه (فلما قد وأعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبر عليه في حبه)  
 حبه (في راحه المسند) لكي يسمعوا القرآن ويروا الناس اذا صلوا (وكان سائدا من سعد بن  
 العاص) بن أمية بن عبد شمس من عبد مناف من الساهي الاول فسل كان راعيا أو حاشا  
 (هو الذي عسى منهم ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكانوا الاندلسيون طعنا ما نام من  
 عدوهم صلى الله عليه وسلم حتى تأكل منه حالك (حتى قتلوا واكتسبوا كاهنهم وكان سائدا هو الذي  
 كسبه وكان فاعسا لوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدع لهم الطاعة) اسم ودهم من  
 اصنام وعسرها والجمع طواي (وفي) أي المراد منها (اللاب) لأنهم امة هم الطاعة  
 (لهم) بالاب من فاني عليهم عليه الصلا والسلام) في اس اي فاني حوا والابنه  
 سه وبأي عليهم حتى الوهش راوا سدا بعد عنهم فاني عليهم ان يدعها سبيا واعمار بدون  
 ذلك فاعظروا ان يسلوا بركها من سهاهم وساهم ودرانهم وكرهون ان يروا  
 قومهم يخدمها حتى يذبحهم الاسلام فاني صلى الله عليه وسلم (الا ان يبع امانه من سرت  
 والامر من سعه من سهاهم وكان فاعسا لوارس مع ذلك ان يبعهم) نصم النون وكسر الفاء يركهم  
 (من الصلا ومن لا تكسر) أو ما هم الانادهم فقال عليه الصلا والسلام كسروا أو بانكم  
 بانكم) هل نال في والله اس الحق فقال صلى الله عليه وسلم اما كسروا بانكم انكم  
 من سكم منه (وأما الصلاه لا حرق في دس لاصلا منه) فقالوا فاجدوسو بيكها وان كان  
 دنا (فلما سلوا وكسبها من الكتاب أمر) بسد الميم (عليهم عمن من أي العاصي وكان من  
 احدهم صام) براده في الامام على رأى الاحسن أو مدحه والمراد ان يلا من السه  
 من الاجدب رباهم وهو واحد منهم فلا اني كونه أصغرهم ولا يخالف ماها قوله الا في  
 وأنا أصغر السه (لكنه كان في احدهم على التبعه في السلام ولم لا رآن) بسد اللام  
 معوه والخبر عطف على التبعه فلذا امره عليهم باسار الصديق كفاء ذاس اصحن وعنده  
 من بعض ودهم وصمماج التي صلى الله عليه وسلم ما من ر صان فكان لال باسما من عده  
 مطر بار صورا فاعسا للصورة والافعال بالبري التبعه فطاعه فقول من كرم رسول الله

بعضروا يا طورا واما لمول ما ترى السحر ذهب مول احسبكم حتى لا يكل على اقله  
 لم وسلم صنع يده في المصداق فلما هم بها (فرجعوا الى بلادهم ومعهم اموالهم من حروب  
 والمعرس شعبه لهدم الطاعة) حتى اذا قد والطائف ارادوا المعر ان يدموا اناسهم فاني  
 وقال ادخل اشد على قومك واقام على الهدى الهزم فتح اليها وامكان ايرا ومن على الطائف  
 كذا عند اس اسحق وعبر اسم مادهم مع او قد وفي رواية اسمهم باسروا ثم اسم اناس حتى قد وا  
 وان الودع لما قد مر الطائف مع مدد والاذن وروا عند ما قد اذهم ما قد اسحق به وما لولا  
 انما قد لا قطع اعطى ان طهر بالسيف وراح له ارب وقد عرض على ان امور اسداد اذهم الاذن  
 و بالسمع والله لا يعمل هذا اذ انما الودع اضطر والسلاح ومن هو الاتصال فكروا ان  
 او لانه سم الى الله في قلوبهم الرعب وهما لوالله ما لانا من طاعة فانه واقطعوا ما سال  
 و الى الودع فاما ما قد مر وروا انما انما انما وروا انما وروا انما وروا انما وروا انما  
 نور له لانا ولكم في سموا الله فاعلوا عاقد الله فقال لم كم عونا هذا الخدع فقالوا  
 اريد ان تخرج من قلوبكم نحو السطان اى الكبر والعظمة فاسلوا لئلا تكلمهم ومكثوا انما سم  
 قد مر رسل الى صلى الله عليه وسلم لهدم الاذن فان سمع لاسمهم حروا من المدينة  
 مصاحبه الودع ثم اخرجهم في مكان لكي يقاتل الودع فوهمهم فل قد وروا ما حتى لا يكون راجع  
 (فلما دخل المعر لينا) وقام قومه ودعوه من ان يرى او تصاب كروكز الاها صرما  
 بالمعول) فكسر اسم واسكنها المهدى وفتح لوالوا الناس العظمه طاع م العصور (وخرج سا  
 سمع سمرا) نعم الحما وفتح اناس المسدد ورا مسملا لاي مسمكة هات (يكن علميا)  
 وفي رواية سمع سمع كلها حتى العوانى من الخيال لارى اسمهم قد وروا ان اسمهم سمع  
 فاحد المعر الناس صر سمع ما قد سمعوا وقالوا ان الله المقتدر يتلوه وروا وقالوا والله  
 لا استطاع هذا فاقسم المعر وقال فحكم الله اعما حتى حارثه وروا فاعلوا عاقد الله وروا  
 سم صر الالب فكسر سم عا لاسم وروا عا لالاحال مع سم دمومها حرا حرا حتى سورها فقال  
 الودع لبعض الناس الاساس فسم سم سمعوا ان ما حتى اسروا رايها (واحد المقتدر قد  
 ان كسر هاما لاهو حليا) نعم الحما وكسر الملام والبا المسدد جمع حتى سمع فكون عطف  
 سامع على عام واداس اصح وادسل الى اى سمع وادسلها مجموع واما هاتين الذهب والفضة  
 والخدع وقد كان او فليح سم عرو ومارس الاسود وندم على رسول الله فسل وقد سمع سم  
 قتل عرو وروا ان قومه ما فاساد الاله اصل اسم عليه وسلم وولنا من سمع ما لا سول  
 الله ورواه الى صلى الله عليه وسلم وروا لينا اناس من حروب وما لا واسما اناس فلما سلم  
 اهل الطائف سال او فليح رسول الله ان يصى عن ابيه عرو دها كان على من مال الاذن  
 ه اليم والاله فارب وعن الاسود فاعلوا رسول الله فاقسم وعرو والاسود سمع ما قد صلى الله  
 لمه وسلم ان الاسود مات مسر كما قال فارب ان رسول الله لكن سمع لاسم لانا ان قرا سم  
 سمع اعما القدس الى وانا الذى اطلبه فاعلوا اناسه بان ارمي سمع ما في مال الطاعة ه  
 وروا سم دمومها عا لاهو كسومها سمه وروا سمع ما قد صلى الله في مصر ديه واعلوا رايها  
 (وكان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى سمع له سم الله الرحمن الرحيم من سمع

رسول الله) امله في ان يصح من محمد اى رسول الله وسقط من المصنف لفظ النبي الى  
 المؤمن ان يعجز روحه عن ذلك مكسور ومعه وآثرها لا ما كل معردي سوك جمع عصمه  
 حذف منه الهاء وصار عصمه باسب كصمه ردد في الجمع وسقط عصا كصفا وسال  
 عن كصمه كذا وسال انصافه ردها (ومسند حرام لا يعسد) ضم التثنية وفتح  
 الهمزة لا طبع (في رده فعل سأل ذلك فانه عمله) رر الخا اله المني (وبرع سانه) اى  
 يكون سله الم ردد فعل (فان تعدى لك) اى امسح من سلم سانه ان وسقطه بقطع  
 (فانه لو حذفه لم يبق) به (الى محمد) فعلى منه رانه (وان هذا امر الى محمد رسول الله  
 وكنت سالدس هذا امر محمد رسول الله فلا بعدا أحد فسطم منه هذا امر به محمد رسول  
 الله) زياد في الساكنة والى هذا ذهب الساعى في القدم واحسان السورى في شرح المهذب  
 لا حاربت الصفة به بلا حارس وروى مسلم ان سددس اى وفاسر وحده سده طبع سيرا  
 أو محطه فلهذا اهل العدد كما وان ردد على علامهم أو عليهم ما أحسنه فقال عاد  
 الله ان أردسنا نطسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنى أن ردد عليهم وروى أنو أو داود  
 بهذا أحد ردا لاصدق حرم المذنبه وحاله سانه خا والله فكلوه منه الى ان رسول الله  
 حرم هذا الحرم وقال من أحدا أحد انه سددوه فاسله فلا أرده عليكم طعمه أطعمت بها رسول  
 الله ولكن ان سقم دعب النكح عنه ولم أحد الجهوره وروى ما ومن الساعى في الحديث لان عمل  
 الامة على خلافه (روح) فتح الواو ودد الحليم (وادا بالطايف) لاندبه وعلط الجوهري فانه  
 في العاموس اى في قوله فانه قد اى حصن من حصون الطايف (واحد طاب اسمه هل هو حرم  
 تحرم صده ووطع سحر فالجهوره) لا تحرم ذلك لانه (ليس في القاع حرم الا حرم مكة  
 والمكة) لا احاديب الصفة (وحاله سيم أو حصة في حرم المذنبه) باناح صدد ووطع  
 سحره وهو شروح الاحاديب الصفة في العارى وعمر (وقال الساعى في أحد قوله روح  
 حرم يحرم صدد وحره) وهو اولى الحديث والمهور قال في الهمزة

وحرم الهادى روح الطايف كذا في الحرمه والحراى

(ولفتح هذا القول محمد بن أحمد حسانه دم) في الكتاب واحاب الجهوره وصعبه اداس  
 انهم ذكر الاثبات (والاى حد سددوس الر برعى أسه) الر برى القوام (ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ان صدق وعصاه حرم يحرم لله روا الامام أحمد وأبو داود) فلو صح  
 لكان حجه (لكن) لا يصح لان (في عام عرو من أسه بطروان كان قدرا) فأصحاب الحديث  
 سوا جماعة منه وهى عليه يمدح في صفة (وفي معارى الميعر من سليمان التميمي) اى محمد  
 المصرى معطوف الى السمة وملك سده سبع وعماى وهذا هو الحسن (عن عسده الله من  
 عبد الرحمن) بن يعلى بن محمد كعب (الطافى) السنى صدوق يحكى وسم (عن عمه عروس  
 أو س) التثنية الساعى النكح وروى في الجمع وروى من ذكر في الصفة كاطبرى واب منه كما  
 يسه الخاط (عمر عمناس الى القافى) المعنى الطافى الصفة الشبه (قال ابن سعلوى  
 وحول الله صلى الله عليه وسلم) فاما شهر السمة المذنب ودد واعلمه ن صف وذلك انى اى  
 لاجل انى (كس قرأت سور امر) في قد اها سبه كانوا سددوس على المصطفى وسقطه

وإسماعيل لم يعرفه فاداروا وإلهامهم عند عيسى بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 القرآن حتى سمى في القدس فأعجب ذلك المصطفى وأحبه وروى عنه سألته مضمونها كل عد  
 فأعطاه (فعلت بأمر رسول الله أن القرآن سبقت في وضعه لي صدري وقال فاستطاع  
 أروح من صدر عيسى بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وعنه قلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن  
 معه في القدس وتعالى قال ما ذاقنا فاعتق له الأول له لئلا يأتني من منى ما سألني  
 عنه أحد من أصحابنا ذهب غاب أمر عليهم وعلى من بعدهم عنه من قول (وفي صحيح مسلم  
 عن عيسى بن أبي العباس لم يأت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيتي ومن صلى فقال ذلك  
 سلطان فقال له حرب) ملكا الملقب بكافي الهامة قال السوي والمعرفي الفخ والكسر  
 من سأكه ثم رأى مصوحه بها مؤيد (فادأ أحسنه معروفاً من رآه (ل) اسم  
 العلم وكسر هاس نافي برين وصر (لي سار له بلان) أي لي به فصل ما إذا إلى ما به  
 بالارض أو لي رأ ما به كند السري (قاله لم يأتهم الله عني) فسمه ان ذلك  
 بذهب الزمان وروى اس امص عن عيسى بن عمار قال كان في آخر ما هذا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 وسلم حتى بقي على بعض ان قال باعيمان بخاوري النسيلا وادور الناس بأصبعهم قاله  
 الكبر والاعتراف بالصعب ود الخاحه

### (الودع البالي)

(وهدم ودي عامر) من صعه كافي الزمان وهو من حسن عيسى بن (عليه نص في الله عليه  
 وسلم قال اس امص لم يعرف) أي رجع (من سول وأسلم بعض أرباب به صرب) أي سار  
 (الله وهود العرب) كونه تعالى صريم في الارض بحدف مما المصروب اليه للعلم به كما  
 حدف مما المصروب فيه للعلم به ادسبر الوعود اعلم يكون في الارض أو اسار إلى ان اسه الله  
 مع في السبر لا موص على كونه في الارض فقال صرف الظار في الظواهر اذ اسار (ودخلوا  
 في دس الله أدباً حاصرون الله من كل وجه فودع عليه عليه الصلاة والسلام سوعامر) من  
 صعه (فهم عامر من الطفل) نعم انما وقع انما اس مالدس به من كلامه العامري  
 وهذا امر عني ان صعه كات بعد آخ وقال اس كسر لظواهر اسم الله في الفصح وان  
 ذكرها اس امص والسعي بعد (وأرد) فتح الهمز وا كان الرا وقع الموحدة وحل (اس  
 دس وحال) كذا في الفصح وهو صعب صوابه كافي اس امص وعمر واردين دس من حرس  
 حالدس ح رومان اس لم صوابه كافي اس احق وعمر وسارس على مع الحظ وسد  
 المودع وبالرا ولى فتح السحر وصحبها والصواب الفصح فله ان يردوا في المودع والذى أعمره  
 الصم في الامانه نعم السحر وحل صعبها اس مالدس حصر من كلاب من سوسه من عامر من  
 صعه الكلا في الامر كان يقال لا يه على رال الصعب وأسلم حصاره لذلك وصحب وصي  
 الله عنه (وكان حولا البحر) لعل اس امص حولا الملايه (روما الموم وسأطهم) أي  
 عامر من كمل غاب حرد من سواسر ودوان سبطان كافي المصاح (فهدم عذ الله عامر من  
 الطفل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يردار بعد ذه) سلب الدال قال العامرين  
 العبد صد الوفا بده وده كسر موصوب ومع قال اس امص وقد قال له فومه بأعمار ان









مصاديقه وله بالتوسيع حال الاماماته في الناصر كالمعدل على العادل اي بمعدل من الناصر  
والناظر او يعنى المصنف اي المصنف المكشوف حكم الطيب وقال الخطابي المصنف المصنف  
الحكم (بأحد ما مره من) اي الذي اسمر (وراء ما) اي حلسا من عومنا الدس حلسا من  
في بلادنا (ودخل به الحقه) اذا قيل برجه الله وله في النصارى في الامان بخبره من وراء ما ذكر  
بأمره واحاط ما حسبه قال الخطاط صخر الرقع على الصفة لاسم وكذا قوله ودخل  
بالجزم يعنى على انه حواء الامر وسقط الواو من ودخل في بعض الروايات برقع محروم  
يدخل قال اس اي حر به اذا لا مدح الضرر بوجه الحق واحبا كان او صديقا وانه بدأ  
بالسؤال في الاهم وار الاعمال الصالحة بدخل الحقه اذا قيل وسواها برجه الله والنصارى  
في رواه وسأله عن الامر به اي عن طريقها على حذف مصاف او على حذف الصفة اي اي  
مكون في الاواني المختلعة (قال امركم بأربع) اي بأربع حلال او حرام لولهم حدسا  
صنف من الامر وهي رواه النصارى في المعاري (وأما كم) ب أربع أمر كم بالاعيان بالله  
وحد اندرون ما الاعيان بالله) وحد قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا لسطه المصنف من لفظ  
المحدث في الصفة من هو ارض الكاتب (سواء ان لا اله الا الله) بوضع سماد حصر صفا  
محدوف اي هو محو ربح في الدله (وان محمد رسول الله) وهذا رواه النصارى في  
والله رب مطاب الحقه الناصه من الاعيان لان الاولى صارت لما على عامه لا واقام  
المروصه (واسا الركا) المفهود (وصوم من صان وان يعطوا من المعيم الحسم) بضم الحاء  
كجاء التبريل وذكر صوام من المعيم عن الاسر به بعله (واها كم عن أربع عن الدنيا) بضم  
المهملة ومد الموحدة والمدوسكي التوار الصخر هو السرع والمراد منه النابس وهو والسلاطه  
بصد من اطلاق فعل واراد الخلال اي على الدنيا (والخمس) بضم الخاء في رواه التتاني  
والواها كم عن أربع ما صدق الحسم مع المهملة وسكون النون ومع القومه هي  
بما سرها من عرق مسلم وله عن اي ربح الختم الحرار الحصر وروى الحرابي عن عطاها  
حرار كاتبه في من طين وسعر وأتم (والدبر) بضم الدال وكسر الدال أصل الحقه بضم  
رق النصارى وبعثا قال المصنف بالفاء ومع النصفه المدح ما طي بالمارد وقاله  
المصنف هو بضم كرف اذا نس طلي به السمن وعبرها بكنطلي بالرفه والله المصنف (والمدح)  
اي والفا ما طي بالرفه وفي مسداني داود الطيالسي عن اي بكر قال ابا الدنيا فان أهل  
الطائف كانوا بأحد دون المرق فصرطون به انصب من مدحونه حتى مذكر عرب وأما المصنف  
قال أهل العامة كانوا روي أصل الحقه من مسدود الرطب والاسم من مدحونه حتى مذكر  
عرب وأما الحسم فخر اذ كاتب محمد الناصبه الجروا ما المرفه هذه الاوعه التي جعلها الر  
قال الخطاط واسد حسن وسير الصفا في اوقار محمد علمه من غير لانه أعلم بالمراد  
الهي عن الاصادق هذه الاوعه من مودها به بصرع لانه لا استكار عما سر من مودها  
لاسر مدحهم من سب الرخصه في الانتقاد كل وعاء مع الهي عن سرب كل مسكر اهني  
في صحيح مسلم من مودها كفتهم سكم عن الاسد الا في الاسفه ما تنقدوا في كل وعاء ولاسر  
مسكرا (ما حظه من مودها واليه) وفي رواه كرا حصر واهي (من) بضم الميم (وراء كم)



[illegible]

(۱) بنده رسول الله صلى الله عليه وسلم) واندو دار و داند سه و اند ای که و هر خطایان  
مر به عالم الطایفه (۲) بنده عبد العزیز بن حواری من العزیزین) بنده الطم و بنده الطم و بنده  
هم در مکتب منتهی (۳) بنده ای که و اندو دار و اندو دار من حواری من العزیزین بنده ای که  
فری منتهی منتهی و بنده ای که و اندو دار و اندو دار من حواری من العزیزین بنده ای که  
و بنده ای که و اندو دار و اندو دار من حواری من العزیزین بنده ای که

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة ورحمة  
الحال دسعي كرمه فانه اصبح مع احوال ان يكون في الاول كرمه ثم صار بعد ذلك  
الحال (و بياحه راقه درجوع وودهم اليهم قال في مع الدار في فضل على اهل بيته واهله  
النبي الى الاسلام) فقال من قال انهم قدموا صانع نفع هذه اعمق من بعد القدوم انهم  
(وما نوره ان الصبر ان السعي كرمه ثم كرمه في الخلق في السعي لانه لم يكن من هم  
المعد ووقد قدم الدليل على عدم اهلاهم) قويا (لكن سره بهما لولا الذي كان وعدهم  
كان في حبه مع قبل معكم) مواه قد لار معاه اسسه عاب والى والاه الحاقه لكن سر  
الخاص خاص ان عدوهم كان سبه عار ل معكم سبه الواعدى (لكن)

[illegible]

وعسى يرار تصامع من سحره فهو مقدم الروا على ابطال حكمه منه (باب الادب مع  
ماعداد الخس طال وكله اراد اعلامهم وواعد الاعاد وروص الاعمال التي هي الادب  
مع اعلامهم مما يلزم لهم احراسته اذ وقع لهم جهاد لاهم كانوا اصدقاء محاربه كهارضه  
بعضه الى دكرها) ان المصطلح الطامسة (عصا الاسبا سعة من الحيا ولم تكن ا  
داله فرض من طال وكدت لم يدكر الخس لانه لم يكن فرض وعالمه من) وهو امر الصلاح  
وان يعطوا معطوف على قوله ما رجع اليه كهارضه و آخر ثم ما نيه ياوا و يملك نفسه

العدول عن سائر الاربع والايمان والعقل مع توجه الخطاب اليهم) وقد قال النووي  
 في دلائل اربع والدي قسمة اسمها اصح الاحوة ووجهه ما ذكره في بيان النجاشي عدد  
 الداء على ان اداء الجنس من الايمان قد يكون داخلا تحت سائر الاعمال كما ان  
 بظاهر الخطب يصح ذلك اسمي وهذا يستعمله من رسله وأخبارنا المطاوعة يحصل  
 وجهه أخرى وهي فهم ما لو من الأعمال التي دخلت في الجنس وأخبارنا المطاوعة يحصل  
 الجنس والأعمال التي تدخل في الجنس هي أعمال الايمان فيكون اداء الجنس والأعمال من سائر  
 العمل وأخبارنا من الذين يوجب الراد لا مع اداء العمل الواجب بعد الاربع فالخطا ويدل على  
 دلالة مسلم من أي بعد آية كم يارب اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا أو أمروا بالصلاة  
 وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وآتوا الجنس من العمام (وقال القاضي أبو بكر بن العربي  
 رحمه الله تعالى في الصلاة عليه الصلاة والسلام بعد الصلاة والركا واحد لا امر بهما في كتاب الله  
 ويكون الرابعا ادا الجنس) فلا راد بعد ما عدا (أو ان بعد الجنس لا يدخل في عموم ما  
 الركا والطامع فيهما ما لا يجرح ما لم يفسد في حال دون حال (وقال الزاوي) في شرح  
 المصايح (الظاهر ان الأربعة هي ما عدا الاعمال وهو واحد الاربعه الموعود به كرها  
 بالصلاة الأخرى حذفتها الراوي احصاها او سميا) وهذا بعد حذف الماتمة من نفسه  
 الراوي الى ما الاصل منه، ولذا قال الخطاط ما ذكره الظاهر له في خطه ظاهره والافا ظاهر  
 في الصلاة عليه الصلاة والسلام اداء الاربع لقوله وعدا واحد قالو كله أراد ان يرفع اسكال  
 كون الايمان واحدا والموعود به اربع وهذا يحسن في ذلك ما عدا سائر ما عدا الله  
 اربع وهو واحد واحد في الله اسم جامع للعصا الاربعة التي ذكرها فيهم اسم  
 وشرا فادع واحد بالوجه بعد حذف وطائفة كما أن المسمى به وهو الايمان في أسرع  
 ما لا اسكال واحد للربح بعد حذف اوصيه والحكمة في الاجمال فالعدد قبل الحذف  
 ان تدل في النص الى الفصل من سائر الله وان جعل حظه السامع فادان في شأن  
 فما فعله اطلب به بالعدد فادان في شأن العدد الذي في حظه علم انه قد فاته من جامع  
 اسمي فاحذف من النص من قوله (وبعد ما عدا وقع في صحيح البخاري ايضا في روايته) في  
 البخاري (آية كم يارب اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) في صحيح البخاري ايضا في روايته) في  
 قوله (وقال القاضي) انه لا يوجب اداء الاربع (وقال) في الموضع عند البخاري في الركعة  
 ولما في قوله وساد ان لا يوجب الا الله في رواية ساد لم جامع احد عليها او لم يحتاج من سائر  
 ويحذف اسمها الى الله عند المهاد من الاربع رواية البخاري في المواضع فلو لم يصر  
 يارب راما كم من اربع ثم يصر فيهم شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله لا يعاد  
 الصبر في قوله عشر خاتمة بعد على الاربع ولما أراد يصر الايمان لا عاد مسد كراهة  
 الخطا (وقال القاضي) انه لا يوجب في المقام على مسلم (قال) في الموضع من الاسكال  
 (ان اول الاربع المأمور بها اتمام التسليمة واعباد كراهة من سائر) كما قبل في قوله  
 في الآية واعلموا انما عظم من شئ في الله شئ (والى هذا ما نقله في الصلاة عليه الصلاة والسلام  
 الكلام اذا كان معصيا) أي سوا (فمن سائر ما عدا وطائفة ما عدا) فادان











وأما متى فرغ من عاينها قال صاحب المعجم مناسبتهم هذا التأويل لهذا البرهان  
معاً والعمامة كانوا اسلوا وكانوا كعادس الاسلام لما ظهر الكند  
عالمهم ابراهيم اذ قالوا ودعواهما الساطعة اجمعاً كبرهم بذلك عنك السندان  
القدس والسواران عملة الكندس وكومهم من ذهب اسار اذى مبار حواء وال  
أما الذهب (فان قلت كيف علمتم سواراً حق) الذى خدمه وكونه لم يجمع ما فى  
في الحال (مع) هذا (الذهب الصبح ان الذى صلى الله عليه وسلم اجمع به وساطته وميد  
ر يومه اذ لولاه الله طعم من الخريد) مع الجسم (ما أعطى فالحوائج أأ)

الاصح (أولى) لفظه اسناد بخلاف خبره اسانصن قصصه منقطع ولم ينسب زلو  
 (ويعمل) في طريق الجمع على خبره لفظه كما قال الحافظ (أن يكون مسلمة من بين الامة  
 كان ماهاو كان راس من حبه عر ولها اقليم في حدته عر حالهم ومن مسوا راسا  
 التي على اهل عليه وسلم) وهذا لفظه حد افند قال هو اعني الحافظ وهذا اعني حد نسا  
 اصي مع حدود مصعب السد لا نطاعة وامن مسما كان عند قومه اكر من ذلك بعد  
 مال في من العا اعظم فله منهم اذ هي يكون مواه عسده وها كرس دعوى  
 بعد كل السدان يكون ماهاو الاولى قوله (او اللفظ واحد) لانه لا الحسن (و

فدعاهم بأحسن أوصافه واستحار أن يحصر مجلس النبي صلى  
السلامة والسلام معه الكرم على عادتي الأسلاف فقال تومعه انه لمن حشركم الي سماء  
الكر كان طراحه واداد اسلافه الاحسان بالقول) لند كور (والنعل  
أعطا مثل ما أعطى قومه) فلما خلق مسلمة وجهه فحسه العلم علم عليه خلقه وتوكل  
يكسر الذال (الله المادار والعلم عفا لله تعالى) قالوا في الحاد وبيستاد من  
الله ان الامام بانى فحسه الحى قدم ريدنا من الصكره اننا بعد ذلك طر

## • التوجه السادس •

(وذهب عليه صلى الله عليه وسلم وقد طي) مع الممثلة وهذا الصياغة المذكورة بعد هذا  
 أن أديس ريدس صاحب عيسى كمال من حسن الحال كان اسمه طهسدا فسمى  
 أول من طوى رداو حال أول من طوى الممثل وكانوا خمسة عشر رجلا أقصر المسفعاء  
 ردا لهم عما حبسه فقال (وهم ريدس الحبل) في يلهل من ريدس منهم  
 في حرمه سبع كافي السرو وهذا ريد على ما في النودان ردا كان من المرافعة لأن اللوثة من  
 من عام سبع وكان ذلك سنة عار وقد علم أن الحائط هذا في سردهم عن البلع لا  
 وإن السامي يوقف فيه ما لم يرقى يستخرج التلخج وهو في ذلك ما في الروض  
 أنه أتى على العبد الذي قدم وعلطي فعملا وأواحلهم نصا الموجد ودخلوا وحسوا  
 من أي صلى الله عليه وسلم حسب سمعوه في المانظر عليه السلام اليهم  
 من العري ومن الجمل الأسود الذي بعد من دونهم وعلمنا من سماع من كل صا  
 لعام ريدس الحبل وكان من طهسدا وأحسبهم وجهه أو سعا وكان ركب العرس

موفه اس مهلهل الخ  
 عمار العاموس ورد  
 الخليل من مهلهل  
 او اس مهلهل السهلي  
 صحابي شاعر الخ ضرر اس  
 منحه

الطول الى بيت رحله في الارض كله جازعاً الى الذي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه الجده  
 الذي أتى بك من حرمك ومهلك ومهلك عليك للايمان قد مضى على يد فقال من أنت فقال أنا رب  
 الجليل ثم هاهنا أنا أسجد لأن لا اله الا الله وأنت عبد الله ورسوله فقال له بل أنت ربنا الخبير  
 ما حرم من رحل محمد ساء الا انهم يدون ما حرم عنه عزله فبانه وحسن اسلاحه اه على  
 بعد رسوب كونه من المؤمنين فحصل أنه بطون الاسلام وفي قلبه من حسن اسلامه لكن يجمع  
 هذا التاريخ السابق (وهو سببهم) قال أبو عمر كان جماعة من ساجدة كريمة قال اسألي  
 سامك ليس يروى عنه حديث في الصحاح عن أبي سعيد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسلم  
 بدعيه في أديم قصتها من الأفرع وعنده ويزيد الجدل وعنه من علاه وإله هذا اسمه  
 قال ابن المؤلفه (معرض عنهم الاسلام فأصلوا وحسن اسلامهم) رادى الروض وكتب  
 لكل واحد منهم على قومه الدور من مدون فقال الى أوى رحلته رعب العرب فبانه  
 لا يعلم منى عن في أديم خلق بالسام ونصر وخلق رأسه (وقال عليه الصلاة والسلام ما ذكرني  
 رجل من العرب بمسلي مما في الأراسه دون ما حاله) لان العاده حرب بالثوار في المدح  
 (الاريد الجدل فانه يبيع) نعم أوله وفتح اللام منى للجهول وبانه (كل مائه) كتابي النور  
 أي لم يعل مائه جميع الفصول التي انصفهم بمسلي لم يعل الفصول من المحدث واليه ل  
 من المحدث فان كان روائه والا فصوروا أو لقا على أي لم يعل روائه أو صافهم كل مائه في نفس  
 الاخر بل يجمعوا ما لكل منصوص على المفعول به أو على معنى لم يعلها كل ما انصفه بل يجمع  
 واسمهم أن المعنى لم يعل الى على ما انصفته من الكمال بعد بل يجمع ادسافه في المدح بأن  
 ذلك وعدهم فربما أن المعنى ما فيه بذلك ولا مانع من التعدد (مما روي الخبير) بالرا  
 يدل اللام وانما يدل في روائه على خمسة اقسام كانت لها اعمام انصب على حفظها الا ان  
 هاهنا في الروض ومعلوم أن وعده تسعة لا يطرود والاعلى الرمان من ضرر يد الجدل وعدوى  
 أنه وعد على عبد الملك من واهن وهذا اليه خمسة وعشر مائة ما كتب كل واحد منها الى اثباتها  
 واسمها ما جعلت على كل مائة من عاصم الى خلفها على غيرها فقال عبد الملك يحيى من  
 احدثها في مائة من يحيى عمره ما سب الجدل وأوحى ان ساهى وان عدى وصحة من  
 حديث يحيى وواي الذي صلى الله عليه وسلم قال كما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجل ريد  
 الجدل را كذا يحيى أياح را حشبه تعالى بالرسول الله الى أسلم من مسير سبع أصحبت را حالي  
 وأسمر رائي را طمأنينة أسألك عن حقتي أسهر رائي فقال له الذي صلى الله عليه وسلم  
 ما احبك قال أنا رب الجدل قال بل استزيد الخبر فاسأل فقال أسألك عن علامه الله تعالى من  
 يري وعلامه يحيى لا يري فقال له صلى الله عليه وسلم كيف أصحبت قال أصحبت أحب الخبر  
 وأهله وبن عملي وان عملي به أصحبت مؤامره وان فاحي منه ووجدت اليه فقال له الذي  
 صلى الله عليه وسلم قد علامه يحيى يري وعلامه يحيى لا يري بعد ذلك ولو أراد له بالآخرى هاهنا  
 ليأتم لم يسأل من أي وأدخلك وفي قهقهة عليك وعدا أهل السر وأطع صلى الله عليه وسلم  
 ردا بعد اعطى الفنا وسكون الضميمة ودال مهملة اسم مكان وأوصى يحيى وكتب له بذلك وفي  
 الروض أظنه مري كسر مهملة كذا قال وأظنه من فاحي هذا (يخرج را حالي واه)

هو من كان معه وقد آتى عليه السلام كل واحد منهم حين اوى قصده واعطاه  
 اثنتي عشرة اوسه ورسا (هـ) الى صلى الله عليه وسلم ان يخرج من حى المذبية) يسامع  
 وان حازمه اى هاهنا لا يعالجوه كما قد وقع من اوله بصره وواحد لـ  
 لكن لاسا و الزم (فلما انتهى الى ما من سنا بعد) قال له فرد هج القفا والذال الميمه  
 ييم ما نا ما كنه ما ما غب (امامنا الحنفى) فلما احسن بالوف قال :  
 امر بحمل جوى المارق عدو \* وارلقى بس هرد جد  
 الارب يوم لومر صر لعداى \* عواطن لم يعرفهم رهد  
 (هاب) ودكر ان دريدانه اقام هرد بده ايام ومان فاجام عليه فسمه س  
 - هم ورد راحته ورد له ربيع اكل اسي صلى الله عليه وسلم فلما راف امرأه الراحه لم  
 عليها ريد صر منها لار حاصد فاحرق الكفاى (قال ابن) ثم العروى فانه فى آخر  
 (عمر) وهذا القيد ان حازمه لا ياقبه وانسده ويجهى الرقه قال وبصم ما الى اى بكر  
 اما بحسب الله ب اى نصر \* بعد فام بالامر الحنفى ابو بكر  
 حتى رسول الله فى العار وحده \* وصاحبه الهدى فى مقام الامر  
 الاصابه وهذا ان يسدل على باخر وفانه بعد الى صلى الله عليه وسلم  
 (نصم المم واسكان الكاف وكسر النون وما لنا قال اس حسانا كبروا نبيه وبه  
 ملى اسلم وحسبى اسلامه ودكر الدار مطى والطيرى فى العجانه واعده فى الاصابه ولم يص  
 على اسار الذهبى الى ايه مابى ودكر الواحدى ايه مابى على الاسلام وقابل  
 لما اردوا مع طلحه وانسده ايتاها

صاوا وعزم طلحه مالى \* كذا وداعى رسلا لا مكذب  
 لما رواه باله صبه كاشا \* دعوا الى رسال الرسول ورعب  
 ولوامر اراوا الرماح برهم \* وكل وجه وجهه وانزف  
 (وحرب) فزيم الخا وآجر مسلمه قال اس عبد العرب مال لها انا الحروب (اسلموا وصاروا  
 الله صلى الله عليه وسلم وسيد اقبال اهل الرد مع خالد) من الولد فى حرقه الصدين كفاة  
 عبد العرب الكلى ودكر الواحدى ان حرم ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حصه  
 به واهل امله وقال هو مقاتل اهل الزم اسد المرزبانى  
 انا حرب واس ريد الخيل \* دواست بالنكس ولا الرمل  
 رمال ان عبد الله الخفى قبله موارى فى حرب سيم ماس حوسه مصعب من الزم ودكر  
 اى الاصابه

• لوند الذراع •

(ودم عليه صلى الله عليه وسلم يركد) نكسر الكاف واسكان النون فسمه من النور  
 فسور الى كنده لعب حدهم بورش عير (فبعيا من ارسورا كاهن كنه) امار  
 اس سعد ودا لاصب الكندى فى سورا كاهن كنه سبي عير والاقبل ودا  
 لرهوى يمكن الجمع نأه صم اساع ولم بعد (مدخلوا لاسد مسنده) مصوب على الـ



قال الله ربنا كل المرار معروا به ذلك وقد ان كذا ما لو كان قال صلى الله عليه وسلم  
 ان من سوا النصر من كانه لا تحموا اما ولا تقى من ايضا فقال الامعبس فيس الكندي هل  
 من عمن ما معركه وانه لا اجمع رحلاه ولها المصربه عاتس وفعوا سور مصر حه عاتس  
 ما كنه صامعه هو اى لا تترك لتب الى ان تا وتتسالى الامهات وله صلى الله عليه وسلم  
 حد من كنه وهى ام كلاب من من ومن يمد عد مصر من يعلنه من حواه الكندي وقيل  
 لى من حد كلاب ام انه حد مال الهلى فبصه اهم اماوا فى بعض قولهم من و اب  
 سوا كل المراد وهو الحرب من عرو الكندي فبذلك لا كنه هو اجتماع مصر ا فقال المرار  
 فى عرو عراها وحل لم يملك لان محروس هذا العاتس اثار علم فى عيه الحرب نعم وصلى  
 فكان فى السى امرأ الحرب فقال له ولو كانى من حل ما كنه اسود كان مسافر مسافر فبصر  
 ا كل المرار عسى روحها سمعه الحرب فى يومه فبذلك واسعه ا امرأ به يوما كان اصد  
 روى  
 اذ اناطس الى على الله عليه وسلم ثم ذا الامعبس فى من و  
 مانع انه حاطه من حاطو او هو الحاطس وبسائل فى الرواه الا ترى لسكرهم عليه من  
 الامعبس كان من ملوك كنه وصاحب راع عه من موت وكان وسيا فى حربه فى الاسلام  
 واريد به الذى على الله عليه وسلم فامرأ حمرانى اى كمر فأنم فلفظه وروحه ا حمرام مربي  
 فاحترط سمعه ودخل الى سوق الالى فحصل لارى جلاوه فانه الا عر به فصاح الاماس كمر  
 الا ب فلما ع طرح سمعه ومال فانه ما كمرت ولكن روحى هذا المرسل ا حمر ولو كان  
 فى الالدا ما كان راعه عر به فاهل لاله كراوا ما اصاب الا فى نالوا احدوا واعلمهم من حد  
 البر ولما السلام الما دسه وحروب الال مع معدوسكن الكوفه وسيد من مع على ر  
 بعد فادى من له وصلى عليه الحسن وقيل ما بسه فتنس وان بعض

در مسیر رفاهیت  
سرینو آشوری سر  
و لبر و راه منجمه

### هڪڏا يا ڪيڏا اصل

### • الورد الخامس •

[illegible]

قولہ: 'وہ وہی ہے' نام  
از معنی

ان كرايا عن الجعري عن (الاسير عن عمرو الجعري انه قدم) سواء كان الاصابة من طريق  
 الاسير عن عمرو الجعري عن بايع من بني الجعري (واقفا) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في خبر من جبر فقالوا أسألك الله في الدين المحدث) بهمه وبسأل عن  
 أول هذا الامر قال كان لعقلس وعمر وكان عرسه على الماسم خلق العلم فقال له اكس  
 ما هو كان من خلق الجعري في الارض وما بين واسمى على عرسه قال في الاصابة بهمه  
 جبر اهل ابي القاسم والصدم اعيا هولاء عن من ردا للاسير عن عمرو وما ذكر نصصا في يوم  
 من جملة في الاصابة بل هو باي مجهول كرايا عن الاصابة (والخاتمة ان الترجمة مسجلة  
 على طائفة من) الاسيريين والجعريين (وليس المراد اجتماعهما في الواقعة فان يوم  
 الاسيريين كان مع أبي موسى) عند لقائه من (في مسجعة صدق خبر) وذلك ان  
 الاسيريين قدم قبل الجعريين كان بين حارة الى الجعريين الاولى ثم قدم اليها بهمه  
 وهو والصحبة انه سرح طالبا للدية في جملة بالعلم الرجوع الى الجعريين فاجتمعوا في الجعريين  
 ثم قدموا بهمه (ودوم جبر كان في مسجعة) وهي سنة الورد وولدها (وامر عن عم)  
 وعلى هذا فاعلم ان كرايا عن الاسيريين بعد هذا الصنيع ما وقع له من سرقة وهو يوسرنا  
 ووقودا وبما نسب ثوابهم وقدمه ان سعدى الطمعا في وجوده ما ذكر وقد جبر ولم يجمع له  
 قصة ما بين من ردا الى ذكره اقاله كرايا (ووروي ردا) نص وراي (اس حروف) من  
 راد ان السلي من لاهم ان حارة الاسيريين بهمه من عايد وولده الله بهمه وما بين مسجعة  
 وقد حارب التسعة (عن جند) الطور بل المصري اذ اعاد اسم الله على نحو عشر احوال  
 بهمه بل من ما بين مسجعة وقال به الله واربعين وما هو فقام على وجهه وسعدون  
 بهمه روي له الجمع (عن أبي اسير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد علمكم قوم هم اوى  
 منكم فلو رايتهم الاسيريين في قتلوا عن عمرو) فاعلم (عنا في الاصابة عدا حروفه)  
 وهذا روي له الامام احمد وعمر ولا يلزم في ذلك نصصا على الخطا في لاهم ما بين من  
 المسجل ما روي احمد والازار والطرابي عن سير من منهم من فوجا أنما كرايا عن كرايا  
 لاجتماعهم جبر من في الارض فقال رجل من الانصار فكيف سمع قال الاخير  
 فكيف سمع قال الاخير يا رسول الله قال لا اسم كرايا بهمه قال ولما قالوا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم احاربوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسيريين كرايا بهمه ولا اسكل لان  
 لاجتماعهم في ارضهم واما ما كرايا بهمه عن اجتماع الانصار مع ارضهم هو افضل فاعلم ان  
 منهم من خرج من اهل بدرية من الرضوان فله لاهم وواو سكا وعلى التخصيص ولما قال  
 هذا اليه كرايا بهمه (وعن أبي حنيفة روي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول يا اهل اليمن) ورواه النصارى أنما كرايا عن كرايا (هم اوى أقصد واصعب)  
 ويعني رواية الجعريين والي (فانها) قال الخطابي وصف الاله داره والغلو باللي  
 بالانوار عدا القتل فادرك في القول وحلص الى ما ورا فادخله بعد وصوه الى  
 احل فادخله في القتل فاعلم ان كرايا بهمه ورواه النصارى الرقة هذا العلق والي  
 فاعلم ان كرايا بهمه في احوال القتل فادخله في القتل فاعلم ان كرايا بهمه ورواه النصارى

قوله اعلموا الخ هكذا  
في النسخ ولعل  
هو انه هم الا ان  
يحمل الامر ادعاء  
ما ذكرنا من ان  
المتن



بالات والندوة وصفه بالعلو وكان سماعه مع ما لا يشق له الخوف حرمه من لا يتردد  
 الوعد وإذا كان فكس ذلك بوصفه بالرفعة والى مكان جهه وقبلا لاني هو ذا الحق في غير  
 المبرور منه الصنع وقال الطيبي عكن ان اذنا القواد والعلف ما عله أهل العيس كويم ما  
 مراده من فكره لسا طيه عني غير العيسى الاول فان الرقة هذا في خط والى فيما في السد  
 والهو موضع اول الرقة ليس الى الصلح مع الناس وحسن العسر مع أهل والحران  
 قال تعالى ولو كنت مطاعا لعل لا تصواي - ولو لماتنا لعل لأحدنا الا ما ان التاركة  
 والذلائل المصوبة راسه بها رصاصها سم على التعظيم لاهر اقد به الى ابي (العمان)  
 في رواية الهمة (عمان) أي مسوي لأهل العن لان صفا العلف وقعه والى جوهر مودي  
 الى عرمان الحز والتعدي به وهو الاعمال والاتصاد وقال أبو عبيد وعمر ما ان مثلهذا  
 الاعمال من مكة لان مكة من هامة وبها من اليمن ومن المراد مكة والمدينة معا  
 الكلام من التي صلى الله عليه وسلم وهو رسول فيكون الله سبحانه بالهبة الى الخلق الذي  
 هو فيه عاتيه ومن واحسانه أبو عبد ان المراد الانصار لانهم كانوا في الاصل قديسا  
 الهمم لكم انصار وقال اس الصلاح لو ما ابا العاط الخديس لما احسوا الى هذا  
 البار على ان قوله ما لكم أهل العن خطاب للناس ومنهم الانصار وقوله من أب البشر ما وعلمه  
 قال ومعنى هذا الخديس وصف البشر ما وصف الانصار وكلمة ولا معهود في المراد المؤمنين  
 منسليمهم لا كل أهل العن في كل زمانه قال الخياط ولا مانع ان المراد ما هو أهم في قول الى  
 عبدوا في الصلاح وحاصل انه يعمل في نسب الى العن بالسكنى وبالصلة ليكن كون المراد  
 من ينسب بالسكنى أظهر ل هو المصنف في كل عصر من احوال سكان العن ووجه السكنا  
 فعاب في وجه من شبه العن بغير الانصار والاندلس وعالمين بوجه من  
 خلاط العلو والاندلس (والحكم معناه) شقها اليها فلو لم يكن معاد الاعن ويسمى  
 الحكمة والاصل عني وعنه بقدرها اليها بمحضها وعرض عنها الالهة (والسكنة) صير  
 السر ووجه الكتاب الطمأنينة والسكون والقرار والوابع (في أهل العم)  
 دون أهل الا في التوسع والكفر وعلما من سدة الصبر والخلا وعبداس ما عني م هاني  
 أنه صلى الله عليه وسلم قال لها اتخذ العن ما امره ومن أراد ما أهل الهمم أهل العن لا  
 عالموا سيم العم (والصبر) صبح العا واسكان المهج بالوا ادعا العنام والكفر والسر  
 (والخلا) نصم الله وجهه النجاسة والمدا الكفر واحتما ر الله  
 في القنادس) فسدد الله الاعداد الا كثر مع هذا وهو من فعله صوته في الله وحده ووجه  
 ويخو ذلك والعبد المصوب السد مشوعل المكثرون الا من سائق الى الله وبني الجبارين  
 الممارون والجبارون والرعان ومن سكن القنادس جمع قندوز وهو المزارى والى  
 بعدد وحيي بمصم الدال جمع ودان والمراد العن التي يحرق عليها وهو على  
 الخياط ويوم الاول رواه في المصاري وعطف العلو في القنادس عبد اصول ادان الا  
 (أهل الخور) جمع الواو والموحى بالاول لابل عملة التمر ليعوجا وهذا بيان لاعداد  
 واس أهل المدن بل من أهل البذر (مصل) تكسر الصاف وفتح الموحى به

الذي قال الخطابي انهم يقولون ان ما لهم مع الله ما هم فيه من اورد هم وذلك حتى  
 الى قساره العبد وقال الصاري يخصص الحديث بآصناف الال والوفاء ما حل العم دلل  
 على ان حاله وان دعاءه في النص وبعدى اليها آيات واحكاما فاسلمت لها  
 وبلاد اسوارها (رواه مسلم) وكذا الصاري يصره (في الصاري) من حديث عمران بن  
 - بن (ابن عمار بن عيسى) بن مريم الميم وسدازان اس اذ نصم الهمر وبعد الله له اس  
 طائفة من حديث مكسور من متبعه اس الناس من مصر من اورد ذكر اس ابن اسراهم  
 انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم منهم عطاء روى الاصح والرواية عن عمرو بن الاثم والاحكام  
 اس روى عنهم من روى عن عيسى بن عاصم وعيسى بن جهمس وقد كان هو والاودع وهذا الصريح  
 وحسبوا اوطاعهم كاتبع في عزم (سأوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسروا)  
 من دفع (يا عيسى) ما يصح في دخول الجنة - ما عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ  
 والمعاد وما يما (فما لوالا) لكون كل منهم الدنيا والاسطة (سريما عطينا) مثل المال  
 واما ذلك منهم الاودع من حاسن ذكره اس الطوري وكان فيه بعض اخلاق الدابة روى الله  
 - (معه روى رسول الله صلى الله عليه وسلم) اسما عليهم كيف آروا الدنيا ولا يكونوا  
 لم يتحصروا ما عليهم بيشا لهم به او اكل منها (وسا هر من أهل الذي فقال اهلوا السرى)  
 يصح الموحدة وسكون المتجربة والنصر أي املوا ما يصح ان ينسروا اذا احذم به بالحكمة  
 كالتجربة في الدين والعمل به ورواه الأصبلي السرى عنه وهو - قال عاصم والعماد  
 الاول (ادلم بصله اسوع) وفي رواه أن دخل ادوهر مع الهمزة أي من أهل ركه لها  
 وروى بكنسها (فالواحد عينا) السرى (باري الله) واحسب كل بأن قدومهم في الساعة  
 ولا لاسر من عليهم في الساعة واحسب باحتمال ان طائفة من الاسر قد قدوا به في ذلك  
 (حسب السيرة في الدين وسأله عن هذا الامر) أي الخواص الموحدة وكم كانهم ما لوه من  
 احوال هذا العالم وهو الظاهر ويحمل أهم سالوا عن أول جنس الخواص وفي قصة بايع من روى  
 وسأله عن أول هذا الامر (فقال كان الله) في الاول من صرحوا هذا (ولم يكن في غير)  
 ولقد اورد في التوحيد ولم يكن في نفسه ولم ير منه والعصبة معناه فاقصى ذلك ان الرواية  
 وقعت بالمعنى لكن الاول اصبح في اللعن وهو انه لم يكن ما ولا عرس ولا عرسا لان كل ذلك  
 عرسه وكنوز معنى قوله (وكان عرسه على الماء) انه خلق الماء سم العرس قال الطيبي هو  
 فصل من فصل لان العرس من الله صلى الله عليه وسلم ولم يعارضه في الاول له واساره الى ان الماء والعرس  
 كما مضى أهدأ العالم خلقه ما قبل السموات والارض فلم يكن تحت العرس ان يهدأ الا الماء  
 ويحمل ان مطان وكان عرشه على الماء معناه ولم يكن في غيره والمراد بكن في الاول الاول  
 في الماني الخد من بعد العدم وقد روى احمد والترمذي وصحبه من روى ان الماس خلق قبل  
 العرس ووقع في من الكتب كان الله ولا في معناه وهو الا - دعنى ما علمه كان وهو رواد  
 السب في في كتب الحديث في علمه في العلم الامم في الدين من به وهو مسلم في قوله وهو  
 الا - الخ وأما له مكر لا في غيره رواه الثاني بطول ولا في غير عملها وفي حديث بايع الهجرى  
 كان الله لا في غيره بصير واو (وكتب) قدر (في الله ك) أي عمله وهو الروح المعنوية

(كثير) من الكتابات وصحة الحديث وحسن السهو وحوادث من توافقه من غير ما  
 في التوسعة وفي الحديث حوار السؤال من هذا الحديث والصحة من ذلك حوار  
 المستصحب والكشف ان حتى في السائل معصده ومنه ان حسن الرمان ورواه حاد وان  
 انه لما في اوجده المتأخرات بعد ان لم يكن لاني يخرج من ذلك مع الحديث واستند  
 بعضهم من سوال الاسعري من حد انه من ان الكلام في اصول الدين وحدثه الحديث مستقر  
 له منهم من ظهر في اهل الحسن الاسعري منهم اساء الله من عاكر (ووجه ما يفترون  
 اهل الحسن هم الاسعريون قوم ابي موسى) ولما لم يظهر في ان المراد باهل الحسن اهل جعفر  
 لما كان زمانهم قدوم الطائفة حلقا ولكن منهم ما اقصه عن رصده الاسعري وقع الغضب  
 كما سلف من مع الاري قال وقد روي الرازي ان عباس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالديانة اذ قال انه اكد ارباب مصر اياه واقام في اهل الحسن معه ولهم بيعة فيهم  
 الايمان عند واقعة عين والحكمة عاكره وروى الطبراني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 لده بن جعفر اي الرجال حسرة ان اهل محمد قال كذب بل هم اهل الحسن الايمان  
 الحديث اسبق وهذا طبع وماركته اطول وان كان من العاصم حقه المثل

• في الرد التاسع •

(وقدم عليه ما رواه الله وسلامه عليه من روى عنه داود الاذوي) نعم الصاد وفتح الرازي  
 قال هو سلاف مصر وفتح الله ورواه بعد ذلك عن صادق لان العلم الذي به يقبل ان جميع  
 مصر وفا كذا وصوره لا يحدده العقل اجمع وان جميع منه كغيره من ذلك يكون له حلقان  
 (فاسلم وحسن اسلامه في روى الاذوي) فتح الهمز وروى السالكه اي اذوي رسول  
 فتح الله وفتح النون ورواه همز جده لنا وفتح الله ورواه محمد بن الحسن بن  
 وسال ايضا بالنسبة الى الرازي وكذا ووجه مصر ولم يسل في روجه لئلا يهمل ان المراد من  
 احصا من قسم كاحويه واخاره ولم يسل قدمه ورواه الاذوي من مصر بطواراه الذي يحدده  
 الرواهه اسدا وسعوا لانه اصابهم (فخرج) بعد النماز - له (عليه السلام)  
 امرا (على من اسلم في روجه) ان من اتوا معه وعبرهم لم يكن لهم معصية كغيرها  
 العاصم اسلموا مع مصر او معهم ام لا (وامر ان يحلفوا من اسلم اهل البيت) اي  
 من طبعهم كما هو له الرواهه بعد ان اسلموا واسلمه ويحلفون ان  
 ليس هذا بل هو الغالب (خرج من روى السالكه) ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 يحرم من قسم الحزم وفتح الرازي ومنه من يحدده بخلاف من يحلف ان يكره الميراث  
 اي ما حقه من عروق الصرف كما حقه قوله الساموس كغيره من خلافه الحسن  
 الى على وزن فعل المفعول ما لم يجمع مصر ورواه ان الرواهه وهي من يحدده معقله (و  
 سائل من جبال العرب) يصبره دون الحسن يصبره انهم عمرهم وعصرهم من قول الرازي  
 ورواهه من الميراث من جمعوا عصر الميراث الميراث من جمعهم كغيره من انما روى له  
 كمال الساموس فظاهر انهم النسخ من الميراث من الرواهه وهم اسائل ان قسائل الحسن في  
 صوب اي اوب اليهم من فاعادوا المسائل التي يحرم من اعاقب من الحسن والرازي

لله عليه وسلم من عودهم هي حرم (مما صرفهم فيها من ما ربحوا من عودها) (الكرام  
 مدبره (فرجع عنهم) أي انصرف عن حياضهم (فادلا) واجعا الى ارضه فاقبده مع  
 ان المولود الرضيع دوما لا ينام اياه انصرف لصلواتهم او مكان آخر يقسم به مد  
 (حتى اذا كان في حبلهم) هو سكر كيان (وطوا الله اعلا في عيهم من ملو حواي  
 ما شئ من اذركوه عطف) ورجع (ظلمهم فاعلمهم قتلا سديدا) باعاصره الى دفع عليها  
 او كثر فيهم بصل غلهم وازداد ان يصل ارضها الى روح فلا عاوب منه فهو شكو واولهم  
 الموت اذ يولد كان على حاله رديده (وكان اهل حرس) روا الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم رجلا منهم (م) وثمان اى طفلان الاحبار ويتظاوان (فما هما بعد عليه الصلا  
 والسلام عيسى) بعد العصاره قال صلى الله عليه وسلم ما يولد اثم سكر فمام الحرس ان بعد الا  
 بار ولى الله يولد اثم لى حاله كسر وكذا يجمع اهل حرس (فما هما عليه السلام  
 والسلام) انه ليس بكسر ولكن مشكروا لا فاسا به ذر رسول الله قال (ان الله) نفسه  
 وتسكر المار للتعريف بكفى المصاح (لنصرو محمد سكر) مع السعي المجمع واسكان الكاف  
 وما لا حيل من حيل الحرس كما عهد الدهان وهو مصفى الله اموس له قال السكر الحراي  
 الريح ولجها وبكسر يده او حيل بالن وفاءه اذ اطلق في الاقل يكون الثاني سا كما كان  
 كان معصيا لله وهو لم يحركه وهم صرخ المصاح فقه سكر كلس الحرد وسط في العيون  
 فانه لم يجمع المكاف ووجه المورد (اي المكان الذي وقع به قبل فوهم) فاطلاق الدين علم  
 اسماؤه اوله سبيل سلع واسلته ان قومكم الذين هم كاللذين في عدم الادراك حسبهم فوسوا  
 وساروا المسلمين واسماهم الى الله اسأوه الى محسن الاسماء حيث حملوا كاللذين الى  
 يصير ما او اشار الى انهم مخلوق منه عودون ما عاوه فاسأوهم اليه وحقهم على عدم  
 الايمان ظل تعالى بها حلسا الحس والانس الالعدون فها ربهم كلها اسكارا وحمد الله معه  
 (قال فقلس الرحالة الى انى فكر وعلم وما الاله) وحقها (ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم السعي لكانا مومنا) اي يصير كما عودهم وادى الى راعه وما الله فاسأا ان يدعوا الله  
 رجع عن مومنا كذا الا ذلك فعلى الله ارفع عنهم (محررا الى يومها فوجداهم قد اصبوا الى  
 اليوم الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم ما قال في الساعة التي كرمها كرم) لانه اما من  
 مسأه او وصى ولا ما في سأل قوله اللهم ارفع عنهم لاجا حسب في الذين في الله به دون من  
 في الجدل لوفو عاها بعد قتلهم (مشرح وندوه من حتى فتموا بعد ما رواه الله وسلامه عليه  
 ما سألوا حتى لهم حتى) تكسر فمع فمصور ومنون (حول فيهم) على اعلاهم معاومه للمعبر  
 والراحله ولهم الخبر من دعاه من الناس فله مصف فعال رحل من الارض في تلك العرو  
 وكتب حرم من الارض في الحاحله وكانوا بعدون في السم الحرام

• ما عر وما عر وما عر حاسه • هم العالي وفيما السبل والمحر  
 • حتى اسأوا كذا في حاسه • وجمع حرم فاسأوا بها المبر  
 اذ كرمه حليله كس أحله • ما في ما سألوا بعد ام كسروا  
 • الويل للعالم •







قوله ثم يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم بان دونهما صلوات الله عليه وسلم لم يرد  
 العزم نفس ولا سائر رايه الله وكتبه عليه على قومه همدان عزموا مواليها وحللتها فان  
 يستبوا له ويظفروا ولهم دمه الله ما قاموا الصلا وآوا الى كذا اسمي لاجل حاله سره  
 مع دس في ذلك ما لم يخطأ او بعد ذلك (وامرهم الصل صعب وكان في العصور كتاب الله  
 ربي احسن كماله في (لا ترحلهم رح) مع الصلوا سلك الزاوية مع همدان مال  
 اسم أي راع (الاعاذه عليه) أحده وهذا الذي ساه الله ما وقع في سره ان همدان من رايه  
 باسمه ما صعب من راي (و) ما ما كان له وهذا (روى النبي في أسناد صحيح عن العباس بن عمار)  
 الله صافي ابن الصافي (ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث سائس الوليداني) دس (أهل  
 اليمن) وهم همدان كاذل عليه به المذهب (بذروهم الى الاسلام قال الرازي كتبهم  
 شرح حاله في الوليد فهاهنا اسمهم وبعثهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم بعثهم الى بني أبي طالب فأمر ان يعقل) اسم لما وسكون الما وكسر الهمزة أي رجع  
 (حالة الارحلا) أي حبه يعني أي رجع (من كان حاليه) سلك من هذا النبي  
 أراد ان (بعث) اسم لما وقع العزم وبعث الما المكروه أي يرجع (مع علي) الى اليمن  
 همدان رجع معه ولما روي في الرازي عن أصحاب سائس لما منهم ان رجع ذلك لم يمت  
 ومن ساء له فعل قال الرازي في ذلك (في كتبهم) (لما لا يوافق العزم حروا الما) معان  
 ودعاهم على بني الاسلام وأي أوزي بالقتل والخنار يحمل عليهم على ما كانه فقتل منهم عشرين  
 وخلافتهم وواهب وانكسبهم فلما كان ذلك من دس وبعثهم في المذهب احصاها حتى  
 (فصل في مذهبهم وضايعا واحدا) لهم من دسهم على الحرب (مهمهم ورايها) حتى  
 ساءهم ودعاهم الى الاسلام (و) رأيتهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم همدان  
 جميعا) وبعث من بعد فأسلموا وأحاطوا بانه من دسهم على الاسلام والواضع على  
 من وراي من دسهم بعد فأسلموا من دسهم على الاسلام والواضع على  
 مكسب في مذهبهم رأيتهم علم الخرج أول المذهبهم المذهب وبعثهم على أصحابه  
 المذهب (فكسبوا على النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلموا) أي فأسلموا كان ينادي  
 بهم على السوء ولا يخالف ما بعد من أن العاد من في الوعد أسأروا وأمر عليهم مالك (فما قرأ  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب) أي قرأ عليه (مهمهم) سكر الله على أسلامهم  
 (م) راع رأسه فقال السلام على همدان السلام على همدان من وأصل المذهب حتى جمع  
 الصلوا) وعزمهم افراد عزمهم السلام على همدان من وأصل المذهب حتى جمع  
 الذين منهم عليا بعد ذلك مكابا فقال من أصحاب سائس ما منهم ان رجع بعد ذلك  
 ومن ما يفسد في الرازي في ذلك (في كتبهم) (في دسهم) (في دسهم) (في دسهم)  
 بحر قفا (وهذا أصح ما عدم) المذهب من دسهم أحدهما اسمهم وقدوا وأسلوا وأمر  
 عليهم مالك الكاوشدا المذهب المذهب المذهب المذهب المذهب المذهب المذهب المذهب  
 بعد واحد وتكسبهم مذهبهم المذهب المذهب المذهب المذهب المذهب المذهب المذهب  
 وان جمع الكل اسم همدان فلا خلاف على أي في جمع الرازي قال في حديث الرازي المذهب











أى حرر بعد ما المدينه ومن عاون يمانس دروس فسلط الصبح خلق سماع بره  
 السارى معرواى لركه الاول سور صدم وفي الاخير نزل قطعه من فاما اذ  
 على الناس يسعون قلبه ركب على لم يكمل ان اذ كمال كمال الاول واما كمال  
 بالاقص من صلاسا حال فائق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 من لا أصبح به في مكان اذا الحبه فورد باسباع وساحبه  
 بناصر الكتيبة فالحاسى مع افعه علينا (فأقسم لجامع الناس) ولد رواية  
 أى حرر فمعنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد مع حده حكم القاموس  
 بماسم (وهذا) المدكور من حدب الطميط (نزل على تقدم السلامه) نكه تسول  
 دلالة صريحه (ودحرر اس أى ستم مانه قدم مع أى حرر محسروا كام) كما قال  
 (انفس بالناسه) مع الوعد فلا يحال فصح مع حدبه والامر  
 ولا ساقى انه قدم من قسكون ماله ونددم جمع الودع من الطميط  
 صايح والاسهام لهم ادلوليوا ما أسهم لهم وقد رجع سخصا صمد اسلامه ثم وفد  
 م دالاسهام وهو واضح في سبه لكنه ليس مراد المصنف واما مراده كالحفاظ  
 على خلاف ما حرم به اس أى ستم كما انصح بذلك في القوم والاصا ذنبه حدب  
 من اس اسهم لم يزل مع صلى الله عليه وسلم حتى  
 اذنى الى جسم حرور من جمه حتى أحرقت عثه بأحرفه وهو مدم روح فإلى مدينه  
 وهو ممول

بأذا الكف من ستم عاذاكا • • • لادنا آدم نملاد كا • • • الى حروب المارقى عوا  
 م روح مع مكان مع المصطفى • • • من الما ردت العرب روح مع المصطفى حتى مرعوا  
 ومن أرض شد كليا م سالى الى المدينه ومع اسه • • • وورأى رواد وهو صوحه الى  
 فقال لاصحاه إلى عدرامد ووفاعه وهالى إلى رأ • • • اد اسى لندخل وانه روح • • •  
 طافروا على امرأ عادحتى في مرسها وان أسى بطلى طلبا حينا م رأ ستم سى  
 مع اعلى أما مارافه ملى أولها عالى والوا عاذا حال أما حلى رأى موضعه وأما الطائر الذى  
 من فى مروحى وأما المراء الى أدرحتى في مرسها فالأرض من صمد لره فاعيت بها  
 أى م حبه حتى فالى أرا صهده ان نصه ما أصاى يقتل تيدا العمامه وروح امه حرا  
 سدهم اسنول سها م اسنول عام العمول ومن مر اسهى وبقول الطميط  
 حرم اس سدا صا ومن قلده اس الكلى وقل بالرمول فاه  
 موسى من حقه من اس سها واول الاسود عن حرور • • • ومأى في برجه عرو • • •  
 اسنول بالرمول فاه الى الامامه وعبد اس سعدان حرور من الطميط قطعت هذه النصار  
 على المراحه السيد يوم الامامه م مع فيها موع هم أى طعام حتى قال  
 لمكان نزل قال أسل قال واهه لادوه سى لخواه يده فعله قال اسدى ستم لا  
 من الطميط سى ونصه الحفظ فان العوى أروح من سدت عذره من الطميط  
 قال المراءى إلى من كعب المرقه فاهدت له قوما الخديس • • • وقال عرب

لم يسمع من الفضل واحدا منهم

• الولد الرابع عشر •

(وقدم عليه مني الله عليه وسلم وود نصارى عترة) مع النور وسكون الحظ قد كتب على  
 سبع مراحل في معجزة الى جهة النور يسجل على الاب وسعد في ميسره يوم القرا ك  
 السبع كالي المعجب عترة ان يرد من تحت وجر اول من رها والاحد دود  
 المذكور في القرآن من فرهم فراها وهي اليوم حرا ليس فيها الا المجد الذي امر عرس  
 اعطاه بناته وكاتب انشادى عترة ان عراهم دونوا من اليهودى من حرا سرق في الاحدود  
 من لم يرد من الامهات في رده نصارى لاصه حصصه اى طانه هي مهنه نصارى او يئانه  
 والمضى ان الولد هم نصارى عترة والصعد بالصادى جعل القصص كان يكون بها  
 مير كون وجرود وانه لسان الواقع (فلما دخلوا المسجد السوى بعد العصر حاث صلاحهم)  
 دخل وقتها (فقا واصلون فيه) لاهال الصلاة جميعا كان القصص حصاص هذه  
 الامه طسدها بآلعتهم اعطيت حصاصم يعطهن أحد قلى ووه جعلت في الارض مسجدا  
 بوطيه وراعال الخطان واما من قبله فاعبا اصلهم الصلاة في اما كن محرمه كالسبع  
 والواضع لم ياتوا لانه في المنصر واما السع صراح لهم الصلاة في عورها وود كان عترة  
 اسبح في الارض وتصل حسب اذركه كنه لاه (فاذا الناس منهم) لاه في اطوار دهم  
 الكمال يصعده المصطفى في مستعده (فقال عليه الصلاة والسلام دعوهم) اركوهم بالعا  
 لهم بوسا اسلامهم ولد كواهم بامان فاعوهم على كمرهم ومع من يعرض لهم وليس يسه  
 اقرار على الناطل (فاسمعوا المسرى وصلوا اصلاحهم) وسمعت المسرى بالذي به ليس  
 مسبه لالكه ولا مسه درها كجا لواعده حدس القصص اذا اى أحد كم العاطف ولا  
 جعل العترة ولا نواها طهوه شروا واوروا بخلاف نحو عترة من سرق اسبها (وكانوا  
 من ران كاهم ان رعه وعسرون رجلا من اسراهم) كما عترة ان حق وصيرد اسماهم  
 في ران رايه اسعد او رعه عسرا ولا صافه لاحمال ان الاربعه عسرا اعطس الاسراف  
 (والورعه والعسرون منهم ثلاثة نصرا) اصافه سانه اذ العسرون الثلاثة (اليوم دولناهم  
 العاف امير الموم ودورهم وصاحب مسورهم) تسبه عطف السب على المسب  
 (واسمه عبد المسبح) والعاف كنه (والسيد صاحب رعلهم) اى ارضعاهم اى صاحب  
 معرعه اما كنه في الرجل طهوه بالبارى (وتسبحهم) بالجر او الرابع عطف على صاحب اى  
 مكان احماهم ذآرهم فالرمانى ان العاف صاحب راسهم (وامعاه الاثم حصصه ما كنه)  
 رها رعه عترة (وهال سر حبل) اى به دل الهم (واو حاره من علمه) في المعج واول  
 الحريه عترة اسماط اس (اسو بكرى رائل) اراداه من قبله نكر المذكور ولا احوه  
 حصصه وهذا كنه في كلاهم كموله

اما هو شاعدهم ربه فلا • أعيد كانه ان يحد ثلثا

(فلسر فيهم ودرس كنههم) عطف عترة على علول (وكاتب ملول الروم من اهل  
 التمه اسه ميسره ورمولوه) اى صلوا لا لا تصدقه لهم من يد من العرف مدتهم



رواه ابن حمزة ورواه غيره لا يدرى من روى عنه ولما عظم ما سألني عن كتابي من الخبر ان لم  
 يسألني رواه النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليهم بدعوتهم الى الاسلام فان ائمتهم بالخبر به  
 فان ائمتهم هذا قد تكلم خبري ورواه ابن ابي شيبة ورواه غيره ما عظم ما عظم الله عليه وسلم  
 قال احمد بن ابي الشترم لكان اهل عمران لوعوا على الملاعبة ولما عدا اليهم احدى يد حسن  
 وحسن واطمة عشي ما وعلى خلفها هو يقول اذا نادى عرب فامروا اهل امه بهم الى  
 الارض وسواها لولا ان الله اراد ان لا يراه ولا يراه لولا ان الله اراد ان لا يراه على وجه  
 الارض يصر الى ان يوم القيامة والله له عرفهم سورة وامسكوا كما بالله في امر صاحبكم اي  
 عيسى فوالله ما اهل قوم من الاهل كوا فان ائمتهم الاذسكم وادعوا الرجل وانصر فواهاوا  
 يا ابا الماتم لا تزلنا على فعال فامروا انكم لكم بالله من وعلمكم ما عليهم فانوا قالوا في اذركم  
 قالوا ما باله في العرب طاعة ولكننا الجدل فامروا اليهم وقالوا في عيسى من هذا العذاب  
 يذلي على اهل عمران ولولا انهم لم يصروا في وحرار ولا صغارم عليهم الرازي ما راوا ولا سائل  
 الله عمران وادله عيسى النبي على النصر (وانه معار حلا امسا) ما حده ما عظمه علما (ولا  
 مع ما عظمه الامسا) ذكر بعد ما عظمه لانه لا يصر فيه فبصدق ما لو عظم مع الامر عظم  
 (فعال لا يعنى معكم رجلا ميسا من امين) اي بالحق الامانة معه فوكذوالا صافه فيه فهو  
 فزلهم ابراهيم العالم من عالم وحده عالم في كالم وادعوا في عالم صالح في العلم حذوا ولا يزلوا  
 الحلة المستطاع منه سا (فانتم في لها) اي طالع (انتم انتم رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 ورواه غيره ما عظم على صلته الامانة بالله لا على الولاء من حبه في رواه في علي  
 عن ابن عمر سمعت عمر يقول ما احبب الامام الا من واحد من هذه العشرة وقال في آخرها  
 من عظمه ان يعنى (فعال فمما باله عظمه في الخراج لما قام قال صلى الله عليه وسلم هذا امين  
 هبة الامام) والامني هو الله الرضي وهذه العشرة وان كانت مسبوكة به وبن عوفه ولكن  
 الشماي يصر بان من يذلي ذلك ليس حبه الذي صلى الله عليه وسلم كل احد من الكبار  
 بمصطلحه في صوته ما عظمه ورواه غيره في حقه كالحا لعمامه والاصا لعل في حقه ذلك فانه  
 الخاتمة (روى رواه بن عيسى في ذكره ما عظمه على التي حله التي في رحمة والحق في مصر ومع كل  
 حله اوفيه) من (وما في الكتاب الذي منهم مطولا) وقد  
 ذكر السامي رحمه (ودكر ان مقتضى السنن والعاف وحماد ذلك) الى المديسة (واسما)  
 كما هو في كلام ابن سعد كان العمود كره ما عظمه الامانة فقال عن ابن سعد واس المديسة  
 اسمهم وجعوا الى بلادهم لم يلبس اليك ذوالعاف الا في اخر رحمة الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فامروا بامرهم ما اذاني انوب الانصارى (وفي ذلك سرور عظمه الخاتمة اذا اصر  
 بعد طهر راحة) على الخاتمة (ووضع ذلك لعمامه من العلماء لطاوحا) وادى العمود عظمه  
 ابن عمام الى ذلك ثم الاوراني (ومعظمه ما عظمه من اهل ولا كان سطلا لا تعنى عليه  
 سبب من يوم الماشية) قال الخاتمة وروى في ذلك مع بعض كان معصية بعض الملاحة ولم  
 مع عظمه في شهر من قال في العشرة العشرة من الواثبات امر الال كافر بالسيرة لانه حله  
 الاسلام من طهر احكامه ورواه جماعة اهل الكتاب وما لحقهم على ما رواه الامام

هكذا يباين باصله  
 وقال الحق لهاها  
 من ذهب اه





التواتر في آية سمع من كما اعاده الحافظ ولم يدل ولا هو راد عليه بعد وانما عرفوا ان عليه  
 دل سمع من ان يقال في ريد لانه عبره من روي عنه المالك في حقه ليامه بالخبر وادعى ان يقال  
 وصاح من ابن العرفي وعنه عن ابن مسعود هو المراد بقول طه من عند الله صلى الله عليه وسلم  
 الله صلى الله عليه وسلم من اجل هذا تواتر الرأى في جميع دوى صوره ولا سمع ما يقول حتى دما اذا  
 هو يسان عن الاستلام فقال صلى الله عليه وسلم حسن صلوات في النوم والله فقال هل على  
 من هذا قال لا الا ان يطوع قال وصاح من طه قال هل على غيره قال لا الا ان يطوع ودكره  
 الر كذا فقال هل على غيره قال لا الا ان يطوع قال فادبر الرجل وهو يقول والله لا ارد على هذا  
 ولا لخص قال صلى الله عليه وسلم اعلم ان جدي رواه السجستان من طريق ما لخص عنه من  
 لخصه عن طه وقال العرفي في المهم وسعه بجهان صحيح الاسلام من ارجح الناس الملقى الظاهر  
 لانه عبره لا لخصه الساجد وهو كما قال ذكره الحافظ في المجلد وقال في الصحاح من ابن بطال  
 وآثر روي عنه من طه والاحمال لهم على ذلك اراد مسلم فسمعه عن جدي طه وان في كل  
 منهم ما هو دوى وان كلهم ساقط في آخر حديثه لا ارد على هذا ولا لخص لكن سمعه  
 العرفي ان ساقطها باختلاف واسلم ما تنبيهه قال ودعوى أم القصة واحدة دعوى جرح  
 وتكليف شطط من غير ضرورة انتهى المراد منه (دوى الصافي) وكذا مسلم (من  
 كذا يسان من مالك قال يسان) بلاسم كبر رواه يسان الم (من صلوات مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم المصدق) السوي (دحل رسل) حواته ساقط ولا يصح ادخله في الصحيحين الاصح  
 في الصحيحين ادوات حواته يسان (على من فاما في الصحيحين) تصعب العاف اي منه  
 على ساقط بعد ان يركبه خلا واستطاعه ان يقال وعنه طه او ال ال ال وأرواحا  
 اذ لا يوس منه ذلك في الصحيحين لم يكره صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ودلائله غير واضحة  
 وانما كانت محذرة احتياط ويدفعه رواه أي نعم أقبل على فعله حتى أي المصدق فاما سمعه  
 فليحتل المصدق وأصح منه رواه ابن عباس عند أحمد والحاكم واسطه فافح بعنه على باب  
 المصدق فعلم ثم دخل على هذا في رواه ابن عباس عند أحمد والحاكم واسطه فافح بعنه على باب  
 او هو ذلك انتهى ومنه ان ساقط المصدق روي عنه كافي اللغة وسقط الساقط ان الرخصة  
 من المصدق وهي ابن لاجل في صحيحه مع التخيير وبحود الاعساف مع الاستسقاط (م قال  
 أيكم) استقوام من دفع مبتدئ محمد (محمد) أو أيكم جرحهم لان الاسمهم في الصدور  
 (والنبي صلى الله عليه وسلم مسكي) بالهجر مستو في وطاه والجله اسميه وقعت جالالة المصنف  
 ونفسه من هذا هو الظاهر وان أطلق الاتكاء انصاعا على الميل على أحد النعم والعكس من  
 المعهود تأخر روي والاعباد على السند النعمي كما في نسخة المصنف قال الحافظ جرحه حواد  
 انكنا الامام يبايعه وقبضه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من ترك التكرار لعونه (من  
 يظهر أنهم) مع النون اي بهم وروى لفظ طه رسل على ان يظهر اسم كذا منه وظاهر او رواه  
 وهو محذوف عنهم من حقه والاف والوود به لما كذا فانه صاحب القائل وقال المصنف  
 روي في النون على ظهر محمد التثنية لما كذا في كذا من كذا في النون في النون  
 ساقط قال المصنف وهو مما لم يرد عليه التثنية مع النون والجمع والتشكيل في النون مع

الاصابه واحسنه على ما لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم وحده من دون التثنيه وصار تأهرا  
 فعلمنا هذا الرجل (الذي بين المتكبر) قال الحافظ اي المشرق في حقه كذا في روا  
 فالحق المنهج قال المشرق هو الايض المشرق صغر ويؤيد ما ياتي  
 صلى الله عليه وسلم انه لم يكن ابيض ولا آدم اي لم يكن ابيض شربا (وهو ما لا) فلي على  
 عليه وسلم (الرجل) القاحل (اسم المطلب) فكسر الهمز وفتح النون فكما في  
 الموصيه والى رأيه في الموصيه ممر وصل قال سباصولا تاتي بينهما  
 كله اس بالرجل وما في الصرع وفتح على الرجل واسد انا اس اسدنا في لده معول الموصيه  
 مكسور وفي الصرع الحافظ مع النون على السدا وفي رواه الكشميه في ايس باناب  
 الداء اسمي وقال الرزكري مع الهمز لندا وفتح النون لانه مصاحف لاهي  
 الاستقام لهوله فدا حبل وفي رواه ما ان عند المطلب ورد التماسي فله لادليا  
 عند كره في مع الهمز فان سدا رواه والافلام مع ان همز الوصل التي في  
 للدرج ويرف الداء محذوف وهو في مسله فياس مطردنا في (وهو ما لا) التي على  
 و سلم فدا حبل اي جعل او المراد اسما الاسم او رل ممر  
 ماله على وهذا الذي مراد الصاري وصل لم على لم لانه لم يصاحبه عياضي ورسوله  
 التعظيم لا سماع قوله تعالى لا تحموا اعداء الرسول فيكم اعداءكم  
 عنه ان علمنا من علمنا انه لم يسله النبي وكاتبه منه من حيا الاعراب في سدا مظهر  
 فعلى قوله سدا حبل (فعال اي ماثل) ولا وصل وايضا كرو قال الرجل  
 يمايك (مبني) فكسر الله ال اولي الله له والما عاطفه على ساد (عليه  
 فلا تصد) فكسر الحظ والحرم على النبي من الموصيه اي لانه صحت (على في فصل)  
 الحافظ وما د وحده مع ما لم يخاصي والمصارح مختلفه المصادر في سدا حبل  
 العصبه وحده والمطلوب وحده في الماده وسدا ما د الحظ وحده في الماده  
 النبي سدا فكسر الحظ وسده الدال صوجه على الهمز في جميع ذلك وفي المكتوب  
 وهي موله (فعال سدا حبل) ظهر (كفعال اسأل رط) اي هو رط  
 من رط (راد من سلم ومن دفع النجا وسدا الارض وعبر ذلك في المصنف  
 ان تصدقه عدا ال عنه وكرو الصم في كل مسله في كندا وبوربا في المصنف  
 بالتصديق فكل ذلك دليل على حسن نصرته وعكس له واودا قال هو ما رايت احدا  
 لا او من صمام وقد وقع عنده من ايس كلام ما في الصرا ان  
 صلى الله عليه وسلم عن سبي فكان محسا ان سبي الرجل في أهل البادية الباقلي  
 ادا بوعوا وكابوا اسرا على ذلك ما سبي ان  
 وهو عادلا لكون عارفا عدا ال عنه وظهر جعل شمام  
 الاصدار في سبي سخته لقله انه لا يصل الى موهبه الاثبات الحافظيه في الحافظ (آفه  
 همير الاستقام للمدود في المواضع كلها سدا حبل (اسم المطلب في الناس  
 الهم) اي باله (ثم) ظلم عدل في سدا حبل وكذا في الاطراف

الخطاب تركه استشهد في ذلك ما كذب الصدوق في رواه في عوابة فقال صدق قال في  
 حلق النجاسة قال انه قال في حلق الارض والحبال قال انه قال في حلق فيها المباح قال انه  
 قال ما لم يحن الحية والارض ونسب الحبال وحصل فيها المباح الله أرسله قال نعم  
 وكذا هو رواية مسلم (قال أسنك) مع الهمز وصم النخبة أسنك (بانه) وأسنك  
 في التشديد ورفع الصوت والمعنى سألني قال العوى في صرح السبه وقال  
 الخواري سبكت بانه أي سألني كالمذكرة بصدأى مذكرة (آنه أمره ان يصلي)  
 بما الخطاب فيه دعاء الله والاصلي بالنون مع ما قال عاص وهو واحد وتوابعه رواه مسلم  
 الخطاب عن عاص بن مسعود في وصا وللمسا وسان النخبة كذلك ووجه الاول ان كل  
 ما أوصى عليه وحق على أمته حتى صوم دليل على الاحكام (الصلوات الخمس)  
 والتكسيف في والسر حتى الصلاة لا فرادى على اراده الحسن (في الدرر) والله قال اللهم  
 قال أسنك بانه (قال أسنك) ما الخطاب والنون (هذا السهر في السبه) أي  
 رمضان في كل سنة فاللام مع ما في الحديث الا سار لم يوعه لانه (قال اللهم مع ما أسنك بانه  
 آله أمره ان يأتى) ما الخطاب أي على واحد (هذا الصدقة) العهود وهي الركا  
 (من احكامنا فيهم) تمام الخطابات المصوحه والمصعط على واحد (على امراسا)  
 جرح شراخ الاجل لانهم معظم اهلها (قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم مع ما أسنك بانه  
 التي فيه ذلك على ان المراد لا يفرق صدقته منه ولعله نظر وليد كراخي في حديث ارواه  
 ويظهر حقه مسلم وأوهو انه في رواه ما عن أبي بطة وان عاص بن مسعود استطاع ان يه  
 سلا قال صلى الله عليه وسلم أي هريره واس عاص أيضا بعد مسلم وأعرب ابن أبي عمير  
 أنه كره لانه لم يصرح في ذلك وكان الخلفاء له على ذلك ما عزمه الواقدي ومحمد بن حبيب ان  
 قدوم صيامهم كان سنة حتى يكتب من فريضة الحج لكعبه علفا من اوجه أحداهن في رواه  
 مسلم انه كان يهدي في النبي في القرآن عن سوال الرسول وآله النبي في المأثد ويرولها  
 ما يجرى بها ان يرباها في الرسل فلما الى الاسلام عما كان الله اوده بعد الخديسه ومعظمه  
 بعد الجهر فانهما ان في الله ما في يومه أو يهدو واما كان معظم الوعد بعد مع مكه رافعه الى  
 حدثت من عاص ان في أطاعوه ودخلوا في الاسلام بعد رجوعه اليهم ولم يدخل يوسع  
 ابن بكر وهو اس هو ان في الاسلام لا يهدو ويهدو وكأنت سوال سبه عاص قاله واثب  
 ان قدوم صيام كان سنة حتى يكتب من فريضة الحج وكأنت سوال سبه عاص قاله واثب  
 أجابوا الخافكم عن اس عاص نعم يوسع صاموا واثب الى النبي صلى الله عليه وسلم قدوم  
 علفا ان أي عاصي اعياهم المذبة بعد الحج وعمل الدرر ركشي فقال لمذ كراخي لانه  
 كان معاصرا بعدهم في سرقة اراهم وكأنت بر الخع صعب مسلم فبلاعي عمر (فما الرجل  
 أثبت لما حبه) يتقبل ان يكون احب اراهم وهو عاصار الصاري ومحبهم عاص وانه  
 حصر بعد اسلامه مستشاهه ما احب به رغبة اليهم لقوله عند مسلم ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان عاصم علفا الى اثناسا كسك وأنتار سلك واستطاعه اخل لكم اصل  
 طلبه الاستناد لانه منع ذلك في الرسول وآس وصلى ولكنه اراد ان يسمع ذلك من رسول

رواه فيه ما هكذا  
 بعض الصحاح وله  
 صواب فيه أي السهر  
 وفي بعض الصحاح  
 ولعل القائل عاص  
 في الكلمة مأمل  
 اه معصيه







رسوله صلى الله عليه وسلم ما من الله عليه فقال لا يحيى أم على وقد أخرجته الدنياكم بطوره وقال صحيح  
 الامسأد وأخرجته الدنياكم ما من الله عليه بمحصن عاين طارق ابراهيم لا حال بارسول الله هو لا  
 وقوله الله ان قلنا فلا ما في الدنيا عليه فقلنا بار ما من الله عليه حتى تأبى ساس الله وهو  
 رسول لا يحيى أم على ولا يورث

### والله الا من عسر

(وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد عصب) نعم الموصيه وهما وكسر الحزم وبجبه ما كـ  
 وموعدة قال في التصدير ليعلم في آوله فعل بالفتح وحذف الميم صوي يسميها تعالى لا من السند  
 السكون العام من نعم الله نعم فقال ويحبب الميم ويحبب على من يحسنه قال في السور وعنه  
 الحقون وكبر من الامعاء يسمون الى حقه الميم المحبب اسم فونان من علم من مدح وهي  
 ام اذى من عدى قاله الواو ادى وانى مع الالف والميم سميها وحده ما كـ «صور» وهم  
 من السكون) مع الموهلة ومن المكاف وسكون الواو نور من كند ماله (بلايه عسر  
 وحلا) لا عرف أمهاهم ماله في الدور (فما وما معهم صدقات أموالهم الى من الله  
 عليهم عسر) نعم الميم (عليه الصلاة والسلامهم واكرم براسهم) وقالوا بارسول الله عسا  
 اللط من اذى في آخر الميم فقال صلى الله عليه وسلم ردوا ما صعدوا على فترادكم قالوا ما فعلنا  
 علينا الا ما فعل من راسنا فقال أبو بكر بارسول الله ما فعلنا عسا ودنس العرب من ما وعد  
 به هذا الميم من عصب فقال صلى الله عليه وسلم اى الهدي سدا لله عرو من اذانه حذرا  
 سر حذر للاعيان والبار ولله صلى الله عليه وسلم اسما فكسب اللهم ما وجدوا ما لونه  
 من العراة والدين فاردادهم ربه (وأمن بلا لآب عصب مذهبهم) فأقاموا وأما ما لم يظنوا  
 الله صلى الله عليه وسلم ما نصحتكم مما قالوا رجع الى ي ورا ما صعدهم برو سارسل الله صلى الله عليه  
 وسلم وكل ما اراه وما رآه عسا (ثم بارسول الله صلى الله عليه وسلم يودعوه فأمر بلا لا  
 وأما هم بأمر مع ما كـ «بره الوعد قال) اسب ما في الذي في العيون فقال (هل يى منكم  
 أحد قالوا اعلام حلهاء على ربالا وهو أحد ساسا قال أوسلوه الما) فلما رجعوا الى رسالهم  
 قالوا اعلام انطلق الى ربه ولله فاعص ما حيل منه فاما قد صعدوا حيا منه وودعاه  
 (علما أدلى الاعلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال أعلام من ي اذى أناس الرضا  
 الذين أول عصب سوا شهم ما عصب حاجي بارسول الله قال وما حاسنك (فقال) حوا  
 لما حقه الما من نصر المصطفى في الروا (بارسول الله ان حاجي اسب كحاحه أخصاى  
 وان كانوا عصب في الاسلام) وما هو اسما من صدقاتهم سم (وايه ما أخرجى) اعطه  
 ما اعلى اى حاجي وما فى الما عصب (الا أن قال الله أن تعمرى ورسلى وأن  
 تجعل عباى) فاعصر سادى (فى الما) فان وقع بالكعاب اسراج من طلب الزاده مع  
 أنه ليس له الا ما قدره ومنه وان الله لا يقطع أذى يى داما سسر لراكم السم وان عباى  
 يى معصية تدل واصل فتم الى الما فمقتى نعم ويعنى عن الما فى الما سب حنك  
 التى يعنى نعم (فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اعف عني وارحمني واحمل عباى قلبه)  
 وهذا احد أروا الله به الميم فوجه لسؤال ذلك من المصطفى فهد قال صلى الله عليه وسلم انما أراد





به سمع لا تكبر ولا تنزع لانه ما بين عبد الله صلى الله عليه وسلم والواحدى وان كان صغارا  
 فكذلك لانه قبل يدركه (ثم انصرف الى ربه الباوقد كاحلصا اصغرنا) بسند الامام لم يرف  
 المرحان اسم اصغرهم (وسمعه السلام في طلبنا في) بالناس المعروف (سالمه) وكانه  
 نعتهم بالهم لاجل انه سمعهم في ربه (فمقدم صاحبنا عنه على الاسلام  
 فذلك ان رسول الله اصغرنا وصادنا كمال اصغر اليوم خاتمهم بآية الله عليه) وفي العمري  
 وغيره عليه وهي المراسم لتكون الخطاب معهم لانه جعله لانه جعله  
 وانه والالتفات فيه (عليه السلام) العمان راوى الحديث (فكانوا اصغرنا واهرا ما دعا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ثم امره عليه السلام من التامر) (كان يوما) قال والمنازدا  
 الانصراف امر الاياما ما رواه في نفسه لكل رجل منا (فرجعنا الى قومه فوجدناهم الله  
 الاسلام) كذا في نسخة من نسخة المصنف وفي الرواية وفي نسخة من نسخة المصنف اي في نسخة  
 من نسخة

العشرون

(وهو في قرار) سمعنا والراى ما بيننا ما بيننا من قس عيسى وعيسى ما اراد  
 باوقد العديوم من اصغرنا ولا يشد راي عاقله وانه معنى الجماعة المحمدا للقدم في لسان العظماء  
 فيكون من اصغره الا هم الى الاخص وهذا ارفع قوله فذلك مقدم عليه الخ (قال) الامام  
 الخاطبة النارج العالم عتبت الحديث وعليةها (انوار السع) سليمان بن موسى (سليمان)  
 ابن حسان النجدي الكلبي القيسي القيسي ما بيننا ما بيننا فكان امامنا في جماعة نصرانه  
 ما بيننا ما بيننا بل ذاكرا القوم والوفاء به عدم اهل رماه في ذلك وفي نسخة اخرى  
 لم يزل مع البصر في الادب والاسفار بالماله في رداق الانسا بها عاقلنا سائر الحروب معه  
 وبنى فيها ملاجيسا وله في حصيل رمضان سنة خمس ومئتين وخمسمائة واسمها ديلد العذو  
 في العسر من من دي انظم سنة أربع وبنوا من وسماه (في كتاب الاكفان) بالمدني معاري  
 رسول الله والى لانه الخاطبة محمد بن عيسى العتق (ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 تبوك) في رمضان سنة سبع (قدم عليه وهدى قرانه معه عسر وحملاهم حارجه)  
 عتبه لرايهم (ان جسر) في كسر المصحف الاولى واسكان النامه اس سبعة من حذر  
 اموالهم من حسن وجوه النامه اس حارجه الذي كان بالكوفة ذكر الوادي اذ اراد بعد  
 المعاني ومع الصدقة ما تقدم على ابي بكر (والخر) منهم المصحف وسدرا (س نس)  
 اس حسن من حذر به من يد المرائي (اس اس عتبه من حسن) (رفع اس صفه لغير المروخ  
 بالمدني كره اس السكن في العتبه وفي البخاري عن اس حسن قدم عتبه من حسن فعل على  
 اس اس حارجه من حسن وكان من العتبه الذي منهم عر الخديت وفي العتبه عتبه اس  
 عتبه والخر من حسن في صاحبهم من خرم ما في من كعب الخديت وقال مالك في العتبه  
 قدم عتبه من حسن فعل على اس اس حارجه اعني صاحب علي فلما اصبح عدا الى المصحف فقال عتبه  
 ما رايت قوما ارحه لبايهم وهم لهم قوس كان اس اس عتبه اذ عتبه لانه لا يطعمي ذكره  
 في الاثنان (وهو اصغرهم) فذكروا في دارهم في المصنف واثنا المصنف (مصرى بالاسلام)

قوله اس سليمان في  
 بعض النسخ اس سالم  
 ولغير مصنفه

قوله منهم في بعض  
 نسخ المصنف

من سمى لا تسكنهم ولا تبع لانه مات عبد الله صلى الله عليه وسلم فانه الواحدى وان كل صموان  
فكذلك لانه لا يدرك (ثم انصرف الى رحله واوقفه كاحصا أصغرنا) بسند الايام ولم يعرف  
المرحوم اسم أصغرهم (فدع عنه السلام في طلسا فاني) بالما للعقول (سأله) ركانه  
نصب بطلهم لاجل ما بينه وأصغرهم له وروى عنه (فقدم صاحبنا فاندعه على الاسلام  
فلسا ما نزل الله انه أصغرنا وواحدنا فعاد أصغرنا اليوم خادمهم بارك الله عليه) وفي العمري  
وعبره عليه وهي المراسية ليكون الخطاب معهم لا يروه ويحفل به فمدسطة لانه قد تقدم له  
وبانه ولا التساؤل منه (قال) العمان وارى الخديس (فكان وافته حسرا وأقرأ ما دعا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أمرا عسما) بسند الميم من الناصر (فكان بوصا) قال وفي الأردن ما  
الأنصر الى أمرا لا فاحار باقوا في نفسه لكل رجل من (فرضنا الى غرضنا فردد لهم الله  
الاسلام) كذا في نسخة درجنا بالما وهي التي في الرواية وفي نسخة من دعنا الميم اي ندمنا  
من رجوعنا

في العسري

(وعدى فراد) ع الشاوار الى فالح ورا ما بأمد حسله من حسن عيلان ويحتمل انه أراد  
بالوعد الله ودم من أصله إلى صدره الى فاحله وأه معنى الخايع الضمان للقدم في لسا الطعام  
فد يكون من اصاحه الايام الى الاخص وهذا أوفى بقوله فقدم عليه الخ (قال) الامام  
الحاج الميرزا العبد المحدث ومعلمها (أو الى ع) سليمان وحيوى (من طلسا)  
ابن حسن الجبوري الكيلاني القنبي المسمى بالقدم أم عله فكان اماما في حاشيته فصرانه  
عازرا بالمرح والحمد لله ما ذكر المواليد والوفاء بصددهم اهل زمانه في ذلك وفي وسط أعمما  
الرجال مع التحري في الادب والاسم اربابا لاهم مرداني الانساء هاءا طلا سائر الحروب معه  
وذلك في بلاد حسيا وفي مقدم رمضان من حسن وصلى وجهه الله واسمهم سلك العذو  
في العصر من بين دي الطوسه أربع وبلان وسماه (في كتاب الاكها) بالذي معاري  
يزول الله والملايه اطلها ثم حله صانقه المحدث (ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
سوقه) في رمضان سنة سبع (قدم عليه ودفني فزاره بصفه عسر وسلاهم سمر حارجه)  
عنه فرائيم (ان حصر) كسر الله حله الاولى واسكان السامه اس حده من بدر  
احد عيسيه من حسن وهو ولد أعني اس حارجه الذي كان بالكوفة ذكر الواحدى انه اورد بعد  
المصطفى ومع الصدقه ماب وقدم على ابي بكر (والحر) اسم المهمله وشذرا (من حسن)  
اس حسن من حده من بدر المرادى (اس اثنى عشر من حسن) رفع اس حقه المواليد روع  
بالطالع كره اس السكنى في العمانه وفي النجاشي عن اس عباس قدم عيسيه من حسن فعمل على  
اس اسسه الحر من حسن وكاد من المرادى من بدر عمار الخديس وفي النجاشي عيسى اس  
عاش واقتر من حسن في صاحب مومى فم ما الى بن ركب الجديس وقال مالك في الصدقه  
قدم عيسيه من حسن فعمل على اس احنه اعني صاحب تصلى ثلثا اصبح عدا الى المصنف فقال عيسيه  
ما رأيت يوما ارحه لمارحه وهم له من قريش كان اس اثنى عشرى أربعين عنه لا يطعمي ذكر  
في الامانه (وهو أصغرهم) فترادى في ادراكه بب الحرف وياقرا المصطفى (معرى والاسلام

قوله اس سليمان في  
نقص السمع اس سالم  
وليسر مقتضيه

قوله ميم في نقص  
سمع القوم ميم اه

وهم مسجون) نعم المم والكتاب المهملة وكسر الميم اي عند نون وروى شمس  
 مجيبه ما اى داحل في السا (على ركعتي) ليطار عليها (عقاب) بكسر الميم  
 الحسم بالهمزة في الهمزة جمع الحسم على غير ما في القاموس وهو صغار  
 صده وهو صغار والعاص صغ كاحمر وجر (مسألهم عليه الصلاة والسلام عن تلادهم  
 اسوالها) فقال احداهم قال في السور لا أعرفه وفي الجمع القاهر انه سارحة لكون  
 الوداد ولازم من كونه كسرهم أن يكون هو القاهر (ما رسول الله استنب) ممر  
 ومهملة ساكنة وموقفة اي احديث (تلادها) أصابها النسبه وهي تلادك  
 مواصبا) من عدم ما تأكله (واحد) قال مهملة (حسنا) صرح الحسم ووجه التوب  
 بوجد الصا وما در من محله الصوم فطعمه لا على استنب من عظام الطير على ال  
 (أريد تصاصا ما حول سوب او صا ان اودنه ما يعرف ن لادهم وعلى كل فالعصر  
 في الطهاره لعل المراءى سماعي الوجه الثاني ورواه حاتم بن موسى  
 ما روى العرب لم يكن بها احسان (وعرب) جمع المنجبه وكسر الراء ومنه صاع (عيا لها)  
 ما نا كاذب وفي نسخة عرب رماذنا وركها الطهر لان عمال الرسل من يقول ولود  
 مذكر (فادع لنا ربنا) جمع أوله من الصا المطراى عطرنا وجمع النمل  
 الاثابه (واسمع لنا الى ريل) اي توصل لنا الى الله تعالى وسمن السر تعالى معبلى  
 سمعا وسماعه طالع نوسله او دمام (ولسمع لنا ريل الدل فعال صلى الله عليه وسلم)  
 (سما الله وملك) كما عدا ساطعهم ارجار وجر العرو  
 فالاسلام (عبدنا لعلهم) جمع العا من باب مع كافي القاموس وعبر قال في المور  
 بدمى كالشمى الا انى احسب ان بعض الاقوام ~~ص~~ مرها وى نسخة ان لعلهم  
 وعبرها وهي اولى لان اعمالهم واعمالهم ليل ليل في معبده السركه  
 او هو لا لعلوا كليل (عندى عروى من دا الذى يسمع رسال الله الا هو اللى  
 حلقه بالهوى العظيم) الكبر (وسم كرسه؟ السهوات والارض) قبل أحاط علمهم ما  
 ريل الكرى يسمه سبل عليهم له طمسه خدم ما السهوات السخى في السخى  
 لا كدر اهم العساق ريس ذكر السموطى وفي السور والسهوات ان الكرى  
 راجه وزاعم أنه القدر وأنه موضع قنيسه واعمالها القدر بالسهوات والدر  
 العرس كما مات به الا مان (فهي سبط) جمع القوميه وكسر الهجره وسد الخطاء  
 صوب (من عظمه وحلاه تأبط الرجل) المهملة (الحد) بالهمزة قال المصنف في  
 التاسع الاطبا صوب الاقتان يعني ان الكرى في المنجر عن حمله وعلمه اد  
 أخطب الرجل ما راكبا عما يكون لهو ما فوه وعجزه عن احمله وهذا ممل  
 ران لم يكن أخطب واعماله كلام هري بن ابيه عروى وعروى (رواه)  
 الله عروى لصل (مدرجه) ويحمر لثوبه فالمراد به او  
 اسمه القلى والظاهر حى يرى بعض المصرى النساء والاشترى بعض المصرى  
 اد اظهر حال لاذمى باهمن ريل • حصل المصنف رأيه مكنى

قوله بالعين له ل  
 الاوون باله ما ل  
 ام مصنف



بذلك (المسألة) (مطرا) (معنا) (بما) (قد) (السنة) (مريضا) (بهم) (المهم) (ذا)  
 الرا وكسر الموحدة وعرفهم له او عرفة بل او عرفة من ذلك الذي ادا  
 او مع المم وكسر ارا وسكون المصه و هله من المراجعة وهي المصه (طبعها)  
 المصه والموحدة وهاف اي مسعودا الارض مسطعا لها (وامعا) كاتبا  
 (ما) (لا) (عرا) (حل) (ما) (نعا) (عرا) (ر) (ر) (ع) (لا) (سكن) (لا) (حوا) (ن) (آدي) (او) (معه) (المهم) (مقار)  
 له صفا عدا ب ولا حتم ولا عرف ولا عن الله الم اسما العبد والصرفا على العدا  
 روا ان سعد واليهي في الدلال (وبأى عامه) وهو تمام أولي من  
 ما رسول الله ان العرفي المريد بمراب مال عليه السلام اللهم امعا حتى تقوم  
 عرا ما اسند بمراب ما رار قال فلا والله ما في العرف من عرفة ولا محاب وما  
 وبلغ من ما ولا داره طلب من روا طبع صفاه مثل الترس فلما توسط البصاة  
 وهم مطرون ثم مطرب فوافقه مارا أو السجس سدا واهام أولاده عرا ما اسند بمراب  
 ثلاثين ح العرفه فقال الرجل يعي الذي سأله ان يسدي لهم ما رسول الله هلكت كما الامر  
 واسطع السبل فسد المجر دعا ورجع منه حتى رى ما من الله سم قال اللهم سوا  
 علسا في الاكام والطراب ويطون الادوه وصاف الصخر فاعلم  
 كاحباب النوب هذا آخر الاي (ان ما الله تعالى في الاسد ما من  
 الصلا والسلام) وهو التاسع ومنه فوايد حله والله أعلم  
 الحادي والعشرون

(وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد بنى أسد) مع الهمر والسير اس  
 (مير رط فيهم واهبه من معبد) من عسب من الحرب من مال في الحرب من مال  
 كتب من سعد من الحرب من بعله من دودان من أسد من حريه الاسدي وقال أبو حاتم هورا  
 اس معبد ومعبد له أو سالم وبعال أو الـ ١ ومعال أبو سعد ودهد منه نسخ  
 الذي صلى الله عليه وسلم واس مع دودان فشر وعدهم وعنه اثنا عشر و  
 الحرير وروى أبو علي الحراني عن أبي عبد الله الرضي وكان من أعوان عرس عبد الله  
 معه عبال وكتب إلى واهبه ان سعب معه من تكف الناس عنه وبألى لا يرفعه إلا  
 ما في أساب أن يعطوا قال أبو علي وما أطن هذا الادوه للار والله ما عاها إلى  
 عبد الله رر وهو كاطن ولعله كان في الاصل إلى اس واهبه فاه في الاما وفي رر  
 مكسر الموحدة ثم مهملة اس عسب الاسدي صفاي رر الحرير وعاس إلى  
 أبو داود واقر دى واس ماسه (وطلعه من حويلك) بصعده هما اس بول من الله  
 أسلم ام اردد دالى صلى الله عليه وسلم واذا في السو فامر أبو بكر جالس الوليد  
 أن يصرف ماسه صر فعا ل من اردد ثم رالى العاصم ومار فعا ل طلعه فخر  
 إلى السام أسلم اسلا ماصها ولم يعه من عليه بعد اسلامه وأحرم بالبحر  
 بعد قبل الرجل اسلا ماصها لم يعه من عليه بعد اسلامه وأحرم بالبحر  
 فسلوا ما سوال طلعه هرا حلال أو كونه ما الله يدي ولم يهي اندم ما ما



كلام المأثور في اداء اعمدان اية اخرى عاده دلالة على ما قبل عليه من  
بأمر في ذلك ولا يكون حراما واقعه أعلم

• الثاني والعشرون •

(وادم عليه صلوات الله وسلامه عليه وقدمه را) صحيح الموحدين ما كان اليها ديارا  
فصله من فصاعده والتسعة اليها من راى على عرق قاس وقاسه من راوى قالوا وكر الواسع  
كرهه من المعداد قال نعم أي صاعه يصار من عدد المالك حول قدم وقدمه را  
المن وكانوا يلايه عشرين رجلا) بأصلوا وروى بواسطة (فألتهم واليها المصنف)  
الاسود ويص في سار لسانه حذره لضم اليها ومع الحال الملهة ويحبس على  
روح الهم المعداد (رحمهم وقدم لهم حصه) صح الحظ حصه (من حصه) صح  
وايضا كان التحصو ومله عمر بن يحيى وأما قال

المر والهم جمع والافط • الحسن الا انه لم يتصلط

قال صاعه كانهما تأخذ ان يحلوا التحصن عليها فحمله ابو عبد المعداد وكان كره  
الطعام (ما كلوا من ابيهم) صح النون وكسر اليها وأصله السرب الاول أطلق  
الاكل بخار اعلاقه أن السرب لارم لا كل عالها (وروى) بالسار السرب (القصة)  
ولا تكسر (ومما سقى الخمر في مصفه صغر فادخلها) لفظ الروا

في مصفه صغر مدها مع صدر مولاي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوجبه (م)  
أم سلمة) فقال صلى الله عليه وسلم صاعه ارسا من هذا فادخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ما فعل صاعه أي بعد ذلك عندنا (فأصابها هور) مع في السب حتى ملأوا (وا)  
معهم سدر (م) قال ادهى عاني الى صفتكم من حرمها (أكل منها السبع صاعا)  
مد أحاسهم وجمع مع أن السبع صغر لفظ لان المرادها المدة عسر (م)

(وما نقص) صح القوسه وكسر المتجه ثم تحسبه فجمعها أي منهن (حتى سئلوا)  
بألامعده التي تم لها) نعم أوله وكسر اليها تسعة حتى صحاح إلى البهل السرب الأول  
أحب الطعام السوا ما كان بعد على مثل هذا (الطير) أي ما دمر في الزبي ودد  
بلادكم فله الطعام أعما هو العلوا ويص عند في السبع (أحاطهم أو مده)  
المعداد من الاسود من الساعه سمعتوا ولم يسمه انه سمع دغا فار من عسر (م)

صلى الله عليه وسلم أكل منها ودها ما كان هذه تركه أصابعه عليه الصلاة والسلام فجعل  
ولون يسمه أن رسول الله وادادوا صاعا) وذلك الذي أراد صلى  
أي أظهره عند ما لطن بالسهاد من (وتعالموا العرا من وأقاموا أياها) لم يسم  
ودعه وارسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بخوار (لم يبين أنصافه را) (وا)  
أهلهم) بالهم

• الثالث والعشرون •

(ودم عليه صلى الله عليه وسلم وددعتر) عهله عهده وددعتر ما كره  
بألامعده بالهم من فصاعده روى الواقدي أنهم وددوا (في صعره سبعه وكرهه را)



(رسلاً) بأن لو لم يردوا صلواتهم (فلا يأتوا إلى باب المعداد) من الأسود ونحن في مبارنا  
 بنى حنبله بضم الحاء وفتح الحال الموحدة وتكتب بطن من الانصار حرج اليهم المعداد  
 (وكتبهم وقدم لهم) مع اللحم فصفه (من حسن) صف الممثلة وان كان الصفة  
 وموهبة غير نفس نفس ونقطة قال

المر والسمن جعوا والافد في الحس الا انهم يحفظ

قال صباعه كانهما باهات ان يحلوا الحس على اسمها أو هذا المعداد وكان كرم  
 على الطعام (ها) كانوا يسمونها (صع) الدوب وكسر الهاء وأصله السرب الاقل أطلق لي  
 الا كل صغار اعلامه ان السرب لا يمد لكل عالما (وردب) بالسا له هول (العصه) الفع  
 ولا تكسر (ويها) في فتح في صفه صفه فارسلها (عقل) الرواه عن صباعه بفتح الصاد  
 في صفه صفه بفتح الصاد مع قدر مولاي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته (في ريب  
 ام سلمه) فقال صلى الله عليه وسلم صباعه أو صاع هذا قال سدر نعم يا رسول الله قال صاع  
 نعم قال ما فعل صاع أي صاعه فبعضها (فأصابهم ما هو من معه في انبى من لوها)  
 وأكاسهم بضم السين (م) قال ادهى عاني الى صاعكم فوجعهم ما (أكل منها الصاع  
 ماؤها) (وا) فدها فاجعهم بفتح الجيم مع ان الصاع مصدر الا طلال المراد هنا الصاع (رددون  
 ذلك عليهم وما نص) مع الموهبة وكسر الهمزة بضم السين بفتح السين (حي) جعلوا  
 يقولون بالفتح المعداد (بسم الله وكسر الهاء) لتبصر ما هي صاع الى انهم السرب  
 الاول (يا أحب الطعام اليه) او ما كان يدره في مثل هذا (الحي) أي يادر رالين وقد  
 ذكر ان بلادكم قليلة الطعام اعلموا العلم او هو وخص عند في السبع (فأجرهم امر  
 معد) كـ المعداد من الأسود في الساعين مذكور في صباعه مذكور في صباعه (صاع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) كل ما ورد هذا فان حذر كـ أصابعه عليه الصلاة والسلام  
 على المومنون بولون بسم الله رسول الله وادوا بسم الله وذلك الذي أراد صلى الله عليه وسلم  
 فانزلهما ليرا انما ظهر به عسده بالحق بالسهاد (وبعلوا العرائس وأماوا ايماناً) لم  
 يبين بسم الله (م) ودعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم بخواص (لم يسن أدها قدرها  
 وانصرعوا الى أهليهم) بالهم

••• الثالث والعشرون •••

(ودعهم على صلى الله عليه وسلم ولم يرد عذر) معجبه مصمومه ومعه ما كرهه وراعه ووجه  
 بـ يا بسم الله بالهم من صباعه روى الواقدي اسمهم وودوا (في مصمومه) بفتح السين وكانوا الربي  
 عشر رجلا منهم جر من المعداد) وسعد وسم اسماء كذا بفتح السين في الاصابع عن الواقدي  
 في صبر المعداد في قوله لا أنكر منهم الا حرة قال في الاصابع جر من المعداد من هود من مائة  
 ابن عتيق العذري قال الكلي هو أول من قدم مصمومه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
 العذري هو سدي عذري وودع على النبي صلى الله عليه وسلم مصمومه فاطمه صلى الله عليه  
 وسلم صبر مصمومه وودع من وادي العري فمرها الى ان ماتت كره ان يراها كره  
 آخره في الحاله الممثلة وكذا ان يشكر الودع ما به فطما اندا وعلق بالهم والرا

وهذا الذي قد سجد من عباده من أي امرأة الكوي سمع جرس من البعثات المحسنة  
 كاسته صوته من أول أمره ولأنه صلى الله عليه وسلم قد من العشر والدم آخر  
 وطريقه مني (رحمهم عليه الصلا والسلام) أي قال لهم من سجدكم وأهلا  
 لهم رحابهم وأهلا لهم الرضا فقال صلى الله عليه وسلم من العشر  
 من لا سكر في سوره آخر فبني لأنه في الدنيا بعد وفاة سواها أو من يرضى  
 حراجه ومن يكرهها فإنها وأمرهم قال صلى الله عليه وسلم لم من سجدكم وأهلا ما أعرجي  
 بناء عليكم من جهة الإسلام فإنها كاهلي ما كان عليه آباء وأجدادهم فبني لأنه سواها  
 فالأم من قول إلى عباد الله وحده لا شريك له وإن سجدوا إلى رسول الله إلى الناس  
 معال من حكمهم فأنورا ذلك من العراض وأحدهم فبني لأنه أهدأ كبرهم لأن لا  
 إلا في هذا رسول الله وقد أحبال إلى ما دعوت الله وعن أعوانه وأهله ما رسول الله  
 أن مصر بالنام وبه قول أهل أوس الذي أوس في فعل أسر وأهله  
 وهو من قول إلى مجتمع لأد واحده المصنف هذا حال (فاسجدوا وسجدكم معكم)  
 وحرث) ما طراي وسجدكم من (هول إلى مع بلاد) وهم أهم من سؤال الكاهن  
 النماح إلى كذا يدعهم أو أحدهم أن من عليهم إلا الأصناف فاجتنب أنما لم يرد  
 من الحرب الصارح كاسته داره فأنزل مع الوجود (ثم انصرفوا وقد أسروا)  
 الحارثي في العطف والتعطف والتعطف كأي أموس

### الزابع والعشرون

(وقدم عليه صلى الله عليه وسلم ودنوا) فتح الموحدة وكسر اللام وقد دنا والسنه  
 الكوي حصن نسبه إلى من عرو من الخاف من صاعده كذا الذي من روي عن  
 الكوي قال قدم وقد قري في سوره ربيع الأول - نسج فإربهم عنى وندبهم على  
 الله صلى الله عليه وسلم فدلحولا في حال من حاله (فاسجدوا لله) أي  
 الله عليه وسلم الحمد الذي هذا كم الإسلام دخل من باب على عدا الإسلام فبني لأنه  
 حدهم وسجدوا الذي وقال له أو الصيب سجدوا لله فأنزل الله إلى الله  
 الصلاه فبني لأنه في ذلك أمر قالهم وكل روي عنه أن عى أو صوره وصده فالباء  
 أنه ما روي الصلاه قال لأنه أمامه فبني لأنه صده ولا يحل لله أن عى ثم أمرك بغير  
 قال ما رسول الله أو أب الصلاه من الدم أسجدوا لله من الأرض  
 أو قدس حال فالحمد قال ما لله فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده  
 مني فادار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مني فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده  
 ما كبرهم من عده فأنورا إلا ما (ثم دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بعد أن  
 ودعوا إلى بلادهم أو الصيب عظمه فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده  
 الميسر من متهمة آخره فبني الموحدة فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده  
 الصلاه كأي الأصناف فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده  
 النصر أو من الكوي فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده فبني لأنه صده

ولما ساءلوا كوفي العصاة الامام عليه السلام اوصى وعدوه ابا عمارة بن ابي ارحم  
 بنو عبد الصمد وهاذا هو حده فطبعه مع انه هو كما افاد في الامام وبنو حنن من الخرج  
 اي من رددوا وقل نؤله اي رددوا الامام حتى يكلمهم مع الامام بنو حنن  
 والخامس والله اعلم

(وقدم عليه علي بن ابي طالب وهدى ماله) نعم الله وسد الزا اما ما اناس كعب بن لؤي  
 قال الواقدي سدى عبد الرحمن بن ابراهيم الذي من اساحه قالوا اقدم وهدى من مصرف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بن سوكس سبع (وهو كان اولاده عشرين رجلا) فمروا  
 في دار مع الحرب حارثا الى ابي عبد السلام (وربهم الحرب بن عوف) اي بمهله  
 او ارماء المري الى من مرابا لمخالفة المسلم ورأسه وعلته بن دماهم فاهدر مالي صلى  
 الله عليه وسلم وهدى الواقدي الى ابي الحرب بن رسول الله اباد لموعده عبد الله بن ابي  
 طالب بنهم على ابي عبد الله وسلم وقال ابن ركب اهل حال صلاح تكسر المملة ولا م رالف  
 وذهبه وبما لاها (فقال لهم عليه السلام والسلام كيف البلاد) اي كسب اهلها واطالها  
 والاول انسب ماله (فقالوا والله بالمستور) اي عديون فانه لاهل البلاد والاعمال  
 انما سببه رادى الى روافد وما الى المال مع اى كفى بالغ من ماله هرا لها (فادع الله لها  
 فقال عليه السلام والسلام اللهم اسئلكم الله) الملو (مأخوذ من الاما) فاردوا الانصراف  
 الى بلادهم فانوا النبي صلى الله عليه وسلم مودعيه فامر بالا فاحار كل واحد من سر آوان  
 فمعه واصل الحرب فاعطاه اثني عشر اوقية (ورحبوا بالخروج وحدها بلادهم فدا مطري)  
 بالسا لاهم رادى الى مطر هاهنا (في ذلك اليوم الذي دعاهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 ورجعت بعد ذلك بلادهم وهدى على المصطفى وهو يصغر الله الوداع فادم منهم فقال  
 ما رسول الله رجعا الى بلادكم فحدثاها حسونه فارق ذلك اليوم الذي دعاهم فاسامه  
 ورجعت كبره الحسنة الى النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي روي مع ذلك • ودكر الدير  
 كارياس عساكر ان الشريين عوف ابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال انعتب معي • ودعوا الى  
 دينهم في الاكاف حارث بن عوف رجلا انصارا فهدى مع الحرب فملاهم فقال حسان  
 ما حارث بن عوف ردد • حارث • معكم فارجعوا الانصراف  
 وامانة الموي • جميعا لنفسه • حصل الراحة مدهها لاهم  
 ان يندبروا فاعلمتكم عاد • والهدى بنى اصول الصبر

فاحسب روى الانصاري وقال فاشهد اني عابد ليعلى اسان حسان وان هددت اخرج عاه العبر  
 السادسة والعشرون •

(وقدم عليه) مراد الله سرافا وكرامة وهدى حلال) مع النجعة وسكون الواو اس عراو  
 ماله بالغ (من شعاع سبه عير وكأنا في ماله) قال في الروا لا عوف هم اجداد (فقالوا  
 يا رسول الله نحن) على من ورد فينا من ركن (موتون اهلهم مستعدون برسوله) اي  
 بزيارته والاراد انكم هم على • ورا هم امهم اهل الموي عطا • الله يدركه فكلون وظنك

قوله المالح الخ لصل  
 الاصول ان رسول  
 بن المالح الخ فاصل  
 ان متصفا

فولان بعد المالح  
 هذا البيت مع ما فيه  
 من عبرت العامة  
 الا هو كما لا يخفى  
 ان متصفا



عزهم الى الله) قبل الفجر (شاه شاه الاسلام منهم عمر) ثم منهم ما  
من مودعهم (لما سئلوا) وكان لائل ما بينهم بعدا وعسا الى ان سئلوا معه صلى الله عليه وسلم  
وما من الظهور الى العصر يعرفه ولا فائدة الطرقات الى الجوارى كامله رسول الله وهو  
قال لي اريد ان يكفني اي والله اعذرني وكلفني وكلفني ما في الكلام وأجمع الرد معكاه وأب  
ما في علي الناس فقال صلى الله عليه وسلم ثم قال ما كان في أخصائي أشد علي  
منه ولا أريد على الاسلام في أحدا لله الذي أخصاني حتى صددت ط ولهم ما أولئك العصر  
من كذا ما في علي منهم فقال صلى الله عليه وسلم إن همد السائر بالله عز وجل فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن همد السائر بالله عز وجل فقال صلى الله عليه وسلم إن همد السائر بالله عز وجل فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن همد السائر بالله عز وجل فقال صلى الله عليه وسلم إن همد السائر بالله عز وجل فقال

## • الحاضر والعمر

[illegible]

وقدم عليه صلى الله عليه وسلم (مع العلم بالحق) مع العلم بالحق وسد الله له إمام ما ولد عليه  
باسم من أورد قسرا إل طال حسن

أما ما أتى به من غير • الأورد بسدا والماتع

وكان عان اسم السنة فونه أصليه بصرف فان كان المجموع والألف مضمومة الدالة  
التي تليها عسا واللف (في سر و صان به ظهر و كوا و املانه تفر) أصليه اسم  
الاسم (فأما) و قالوا الأدي أسعافه ما أم لا وهم يحسون ما ملكهم وقرن مصر (وأما هم  
علمه الصلاة والسلام يحزوا رواه وراهم) إلى قومهم ولم يسمعوا منهم فكروا  
بسلامهم حتى مات منهم و حلال على الإسلام وأدرك الناب عمر عام الرمكة على أمانه  
فكرهم بأشهره بأيامه فكان بكرمه

• اللان •

وقدم عليه وذل سلامان) مع العلم بالحق وحده اللام بطن من فصاعة يستعملون إلى حدهم  
لا على السلام من سعدى ودى لويس ودى أسلم من الطان من قصاعه (في سواله عشر  
كما قال الواقدي و كوا و اسعافه من حذ من عزو) السلام إلى كان يسكن الحمال  
وأسا و ارم ذوق الواقدي عنه انه قال قد ما وذل سلامان وكن مسعافه وراهم إلى باب  
السنة تصاد ما رسول الله صلى الله عليه وسلم حاربا إلى حاربه إلى اليها لما ما فلما السلام  
فلما ما رسول الله تعالى وذل السلام من أم فلما و سلامان فدعا الملك ليعمل على  
الإسلام وكن على من وراها و هو ما القى إلى حولا و كان ما رثارهم دارو له وب  
كثرت قد كره ما طو لإعنه اسم لما و الظاهر أو المصدق ما و معه صلى الله عليه وسلم  
كروا الله ما قال حبيب فكانت أحسن في الصام من الظهور وذل ما رسول الله ما فصل  
الاسم إلى قال الصلاة في ذمها أنما عن ربه العى و ذ كراهة فاذن له ما (و) مع اسم  
(مسكوا الله حذ الأديهم فدعاهم) و لقط حذ حبيب المد كرو و قال صلى الله عليه  
و سلم بيده اللهم أعفهم العصى دارهم بطل ما رسول الله أرفع بذلك فاهأ كرو وأطبت قدسهم  
صلى الله عليه وسلم و رفع يده حتى رأب بين أصابعهم فقام وجماعه و قوله أ كبر اى  
الاسم إلى انفسه الأسعاف و أطب اى الله صلى الله عليه وسلم إلى يكون من انقول الرحمة (م  
و ذهوه) فدعاهم بسلام ما و صا و معترى عليهم (وأمر لهم بالحوار) فأعطاهم حتى أراى  
دفعه لئلا يزل ما و صا و ذر السائل و قال أسعاف ذر السوم مال فدعا ما كثر عدوا و أطب  
(و رجعا إلى بلادهم بوجد و هاند أطرب) فالتما لله لعل و المعول فأتى الدور (في  
اليوم الذى دناهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الساعة) و بذلك تعرف في

• اللان •

(وقدم عليه وذل عسى) مع العلم بالحق و يكون الموحد و معهم سعة د كراس ما من  
ما رى حسان من الكلى إمام بسعة قدموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاهم بسلام و قال  
العرى ليكن عاسرا أعف لكم لواء و دخل طلة من عبيد الله فدعاهم لواء و جعل معهم







ما بينه اثني عشر وأوجس عشر ومائتي وقل بعد ذلك (قال حذني علمه من ريد  
 سوند) نعم السبع وفتح الواو (الاردى) رادى روانه العسكري (منه ساند)  
 (قال حذني أفي) ريد (عن حذني) ومن الحرب هكذا روا العسكري من هذا الطريق  
 وصكك الرضا على رأس عساكر من وجهه آخر من رأس أي الخواري وز واما قوله  
 المسماوي في صرف المصطفى من وجه آخر من رأس أي الخواري فقال علمه من سوند  
 من الحرب قد كراو ومضى بسبب ذلك علمه من الحرب والاول أسير فانه في الاصابة (هـ)  
 وروى سابع سبعة) أي واحد منهم لأنه راد عليهم لأن اسم الساند أن حذني أسير  
 عشر ثم أمه ما إلى أصله فما أتوا حذني ذلك المقدار راد وأن أصعب إلى دون أصله  
 بأنه ما إليه راد أهلها (من قوي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه وكم  
 أعنه ما رأى من هنا) سكتا ورواها قال في المصباح السبع السكتة والوفا ورواها  
 حسن السبع أي الهمة (وروا) تكسر الراء الهمة والعطف بعسري (فقال ما أرى  
 أي ما مضىكم أ و سون أم كراو راد أساوا) فلما سمعوا من أي مضى بالآذان هانت  
 هان من صفات الفصلا كما نزل بها عن عشرهم قال تعالى فاصبروا ما طاب لكم أي الطمان  
 فاصبروا ما طاب ما طاب ما طاب على الوصف المسبق الذال على الحزن و ما طاب ما طاب  
 بالوصف بدأ الاستعارة الذي هو المعنى المصدري ضرور أن المعنى المصدري لا يترك  
 (فيسم عليه الصلا والسلام) فربما أعانهم (وقال إن لكل واحد حصته) أي على  
 أو ما به إلى هي سبب في حصته (فما حصته فو لكم و ما لكم) عطف بفسر أو ما به على  
 سبب والقول على القول (لما حسن عشر حمله حسن مع امرئنا) فاصابوا سكتا بال  
 التائب وبأمنه ووالفعل (رسالة) فاصابوا منه أرسل إليهم رسلا وأن لم يذكر  
 المصنف ويكمل أن من أدهم رسلا الذين معهم إلى أين أدهم منه (أن يولى سابع) أي صدر  
 (وحسن امرئنا) مع الهمة والمه والرا واسكتا التا رسلا (أن يعمل ما وجس صلعا  
 في الملاحظة) أي ما فعلوا أعانهم (فصلى عليه إلا أن سكر ما به) فبركه وهداهم  
 أعانهم وصرده بهم (والصلى الله عليه وسلم ما الحسن إلى امرئكم لم يولى ولما امرئنا  
 أن يولى ما به) صدقته وسماه الواحدة (وملاكمه) جمع ملك أي صدق بصدقهم  
 وأهم كما رصدهم الله تعالى عبادكم من (وكنه) رادى ما بها كلام الله وإن ما السحاب  
 عليه حتى (ورسلا) أي صدق بصدقهم فمدحهم وادعاهم الله تعالى وأمرهم في الذكر  
 لئلا يحادهم لا لافصاه الملامكة (والصديق المولى) في الصور وما في الصراط  
 وأمران والحق والتار (قال وما الحسن إلى امرئكم) رضى (أن يعملوا ما فعلنا أمرنا  
 أن رسول الله لا اله الا الله) أي وعجب رسول الله لأنه ما من علم على السامع أن رسول الله  
 اقتصر واعلم أنذر بحالهم واكتفا بصلواتهم أو لا ورسله فحكوا له ما طرداه (وهو الصلوة)  
 المكتوبة أي مدعها أو أي ما على ما تدعى (عن نوري الراسخ) المروضة (وهو من رمضان وصح  
 السبب أن اسطعما إليه ميلا) طرأ (قال وما الحسن إلى مخلصهم في الملاحظة فلما السكتة  
 عند الرضا) أي التشاء في الله تعالى عند حصول السمع وصرها فاصبح كصدقه وأعانه

يعرف بعد ذلك (والصير عبد الله) أي علم الخرج والصير وهذا انحصار وان لم يكن  
 أوله ان قال (والرضا) وهو الامتداد والطمأنينة طمأن (عمر العضا) أي المرحم المصفي  
 لاصاته عيسى من ابناء المصطفى من اصاته الصفة للموصوف بحسبنا في الداني كلهم  
 ليس بسلامة اذ مع عدم ما تنسبه على طام ما مع أي الصبر والرضا (والمدني) أي الساب  
 ما في حراطين) جمع مؤنث كقوله معاهد (الاما) للاعدادا نصب لانهم من بل نصر على  
 منهم واملا في الصدي على الساب بخار سابع (ورب السمات) أي الصرح (بالاعداء)  
 ان اسامهم مصيبة (هال بل على الله عليه وسلم حكما علمه) حرمه من اعداء أي هم والمدي  
 من هال بل انهم من مشقة مواد الحلق والخطاب للمعسر من عهدهم ما عليهم ودوم الحكمة  
 انهم اذ لم لا ياب الصفة الماعسة المذلة على كمال عولهم والدم طردن الى معرفة الحسن من  
 معص ولكن صياحه مذلة له ولذليل ذرهم دون اسم قوله (كادرا) هادوا (من  
 انهم هم ان يكونوا أنبيا) لان هذا الجنس الى تحلقوا بها من قبل اسمهم في الحاحله بعض  
 انما انما ذل على مصدر المبدأ اسم والخطاب لهم يكون كادوا العاد الا ان الاول ابلغ  
 و تامة من الاعمال بالاشارة من معاصم الحمد (مقال واما اذ كنتم حساسكم لكم يسرون  
 فمعه ان كنتم كاتلون) معصم بالجنس صبر الى ذكرهم (فلا تله واما لا يكون)  
 الحروب السرا أي زيادة في الحاحه فيكون معصم في ذلكم وحساسة عليكم والاتسان بالسرا  
 قد دونه حكما علمه سلمهم على ملاه الله ل كاهل وصعق انصكم عما مدحركم على  
 الاعمال وكملا به فان كنتم كذلك فحله واسلمه الجنس انما هاله اذل على حسكم وبكال  
 ما معاصمكم عما انصم به وهذا اول من جعل ان عفى اذ ليس السراطة علمه اقله بل حواه  
 لا تله واولا اذ انما هو لا تله فيه وفي الاربع بعده وان اذ في النور في بعده انما  
 ما يورد في الجنس على انما اساروه في المي وهو ابلغ في المي من الهبي الصريح لانه صوره  
 من كاهم منه ورتب (ولا سوا ما لا يسكون) ولا رده واعل الحاحه فان سكا كم  
 في الزمان لا يذوم له ارضكم له واتمالة لمن يسكنه بعدكم فالذين الاضمار على قسرا الصرون  
 (ولا تله صوا) أي لا يراجوا وسعوا واورعوا (في) حصول (ي) أي من عهده انما  
 من يحلون وارتكز (وايهو الله) اذ ذروا عهده بهل الطاعات واحساب المعاصي (الذي  
 اله رجعون) نصر ورجعكم على اعمالكم حسه او صدها معروا برفع عهده معكم  
 (وعليه يعرفون) والما أمطها الاوا وان طلب منها وارتب صواب كالماتة قال السواوي  
 الوفاء برب السمات والمي في عرف السرا علمه لي في نفسه مما انصرف الى حره وله سلاب  
 مراتب الاولى النور من العذاب المظلمة التي في السرا وعلة دونه وأزهم كله الهوى  
 والماتة التحصن عن كل مأثم في فعل لم يزل حتى الصعارة - دعوم وهو الم اذ في باسم  
 المعوي في السرا والمي بهوله ولو ان أهل الصري آمنوا واهوا والماتة ان سره عما سهل  
 سره من المي وسبل الماتة سره وهو المعوي والجنس المطلوب بهوله انما هو الله من ساه  
 انهم (وارعوا فمبا علمه معصون) وهو الحاحه علمه التي يحلها في الموصوف  
 والرقبة من الماتة والماتة الى الاعمال الماتة ويرك القاصي في المعص من سم



جماعه وثيقه من صوره لا تعرفه راوا الا اسمه عاصم واعلموا في كونه واحدا عسدر من حرمه لانه  
 وقع في حرمه كل واحد منهما فهو واحد في المسمى وليس بواحد لاجتماع ان يكون كل واحد  
 ههنا واسمهم وصواب قوله وان قال لفظ من عامر الخ ان قال لفظ من صر بسبه  
 لفظه وانما هو لفظ من عامر من صر كما هو المفعول عن اسم من الخاط و هو الواو في الماني  
 سائر روايد المتفق كما رأيت وهو القوي و به ادخال لفظ من صر و به ادخال له حده و اسم  
 آية عامر (المعروف في أهل الطائفة شرح وادنا) حبران (عليه) ولله صلى الله عليه  
 و آله وصحبه (عالمهم) صبح النور وكبرها وسكونها وكاف (ان عاصم  
 اس ماله من المسمى) العامري ثم الفصل (فواصلا) أي أساءه وهو معمول لفظه و هو  
 قالوا ما روايد المتفق لفظه حرا ما وصاحي حتى و صاعلي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يخرج من حرم فواصلا (حرا من صر من صلا العدا) أي الصبح (امام في الميامين  
 في مسائلنا) تأم الناس (ألا) مع الهمز والتخفيف اذا استباح نحو الا ان اوليا الله أي  
 ثم الله بعد ذلك على محض ما بعده (أي وحساب لكم صوتي) أي ادعوه و قد لكم عدي  
 حنيه (سألتهم امام) أي من اولها الى آخرها لان بعد و صر ما عدي من كان  
 الزمان ما صا كما في المسمى (لستموا الا) لان الصوت قد اسرح فصرى على السمع  
 و صرهم على الاستماع له و الله تعالى على ما يقول (ألا) اذا استباح انصت منها لهم على  
 محض ما بعده و طلب اصعاقهم (هول) عرجع على مقدارى الاستماع و فكاهم فالوام  
 له ليه (من) رائده (امرئ) الله و صر و الله اعلم) بدل امرئ (لما يقول رسول الله)  
 (ألا) بيته انصا (م) نعم الله بعد اسائه لاجل عدم ذلك (الله) عن السماع  
 المحصل لانه احد امور بلايه (حدثت) و قد من السماع و لا يسطع لاسمعاه  
 عديب الله و قد اساءه لاجل محبته لو اراد عليه بعد لطلب اعادته من المتكلم (او حدثت  
 صاحبه) و الله تعالى و صر الله صلى الله عليه وسلم او لمعه حال هذا ما قبل  
 قوله (الا و اني رسول الله) ما أوتي الله (الا و اني رسول الله) أي صر احياه أئنه  
 معصيه فام الخفاء المطلقه (الحدث) و ما و في نحو و رضى و صر قوله و صر و الا  
 ايجلس و الخلف الناس و عي ما وصاحي حتى اذا فرغ من لقوا و بطره فلبس رسول الله ما  
 عدله من غير العيب فصر و علم انى السعط (بعد ذكر العث و السور و الحيه و الدار  
 و صر م قال) لفظ (قلب رسول الله) أي على أي شيء (انما فعل) محذوف ألفها كما قال  
 اس ماله و ما في الاسمه هاهنا حرف محذوف و الله تعالى في الهمز الى و حتى تكسرها  
 فان و صر الله عا الاسمه هاهنا كسرها بالالف و هو عا و اسطا نحو الام و علام و حرام و عا  
 كتب الى و على ناله ما لم و صر الله عا العود الله ما في الله و عليه و حتى تكسرها بالالف  
 نحو حياك و حياك و السامع الظاهر نحو حتى و تاديبى فكله على في بعض السمع بالسما  
 خلاف ما عليه الخطأ (فقط صلى الله عليه وسلم) لم يدور على اتمام الصلاة (الاروصه) و اساء  
 الركا (المعهودة) (و ان لا تشر له) لفظ الرائد اله اعير (الحدث) و ليس فيه  
 الصوم و لا الخ و كاهه اخبر من الراوى فان لفظه عدي قوله الله اعيره قال قلب رسول الله

وان لما من المشرق والمغرب حصص على ابيه عليه وسلم في وطن أبيه صراط لا يعطيه قال  
 يحل ما حرم الله ولا يحل على الاصل قال فانصرنا به ثم قال ها ان دس هان دس  
 من منى عراهم و انى الناس له في الدنيا والاخر فقال له كعب بن الجندار به  
 ن هدم الرسول الله قال و لم يبق ما لها الا ما فانصرنا وها قد سددت و دسى اى ابرو  
 وصاحبه من عاتق الجندار به نصم لوجهه وحققت الدال و لولا الاطالة لهدمت الجندار  
 دعاه

الخامس والدلاون

(رود عليه صلى الله عليه وسلم ورد التبع) مع النبون واطا المنهج وبعى بمسلة فسله من  
 مدح مع المم و يكون المنهج و كسر اطا المنهج و حرم فعله من المن (وهم آسر الوارد  
 وروا عنه و كان ردوهم في صفا المحرم من احدى عسر) من البحر و هذا و اساله  
 سى في اول التاريخ هل هو ادم او اول من المدم او طرح ففهمه ان ادم و الطيبان  
 ن بالى سمه احوال اعرفها الدال و قد قال ان عبد الله و الذي قدم و راقى و سددت  
 سمه نبع ففعل انه و قد جاء مع قومه سمه احدى عسر كذا في النور (في مائى رحل)  
 لم يعرف النور هاد مع الم الاورار (عولوا دار الامساك) هي دار كرمه سم الطرب النصارى  
 الصبايه و سمه هادى عسرا (مساوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع من بال اسلام  
 و قد كانوا فاد و امعاس حسل) لما سمه الى صلى الله عليه وسلم الى المن و قال ان سمه  
 في الطيبان حداسا سم من محمد الساب الكاى عن ابيه عن اسباح التبع قال و ان سم التبع  
 رحل سمه الى النبي صلى الله عليه وسلم و اقدى بال اسلامهم او طاس سرحل سم كعب  
 و الطيبان و اسمهم الاذرم من نكر من عسرو من التبع خر ساجى ففعله صلى الله عليه وسلم  
 و رضى لهما بال اسلام فعلا فاما على و هما و انهم صلى الله عليه وسلم ساهما و حسنى  
 هدم ما فقال هل حله ما و را كما سمه كما قال ان رسول الله قد حاسا و را فاسى قوما سمه من رحلا  
 كا هم اقصى ما و كلهم سبطع الامر و بعد الاسامه ساد كبرياى الامر اذا كان دس على ما  
 صلى الله عليه وسلم و امرهم ما صغر و قال الا هم بار لى التبع و دلا رطا لولا على فوقه سكاى  
 في يوم الفج و سمه الفانسه و فعل يومها احد ما حور در دى حل فاحد سمه من حاوره  
 من نى حذعه و دخل به الكوفة و اخر سمه اس ساهى بال سمه صعب عن دس من كعب النخى  
 انه و قد على النبي صلى الله عليه وسلم هو و اسحو و رطا من كعب و الاذرم و كان اس اجل اهل  
 رماهم و انطقه قد كرا الحمد و سى انا المصوله انه يوم الدان سمه من كعب و سمه  
 نصم الحام و آسر محمه صغر و فعل سمه اوله و كسر الها و يكون التبع و سئل سم الحام  
 و يكون الها معدها و حد و حرم اس الامق و روى اس حد من اى حرر و دس سمه  
 اس و اس النخى في عسره و اساله و ان رسول الله انا نى من مدح قد كرمه شاطرا و لا  
 سمه سمه

فولوا بظنه هكذا  
 في السج و لعل  
 الاولى و انطقه سم  
 ان سمه

الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم هو و كعبه و طاب و ر كعبه خاندان  
 سرحل لاس الحامه ردا عسدا كمال الجند طوا عسا

وعند أي نعيم من الحرب هبط ما من الذي قبله الله يخرج علماء عرفاني في الجمع وصحبه  
 وهم أئمان وجسمته عليهم أوطا فقال عرسروا إلى العراي فأتوا لئسوا إلى السام قال  
 عروا إلى العراي عرسروا فأتوا العادسة فقبل ما كبروا ما والاسم قبله لئس عرس  
 ذلك فقال ان الجمع ولوا أعظم الامر وحدهم ذكر في الاصابة في موضعين وعن ابن سعد  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مدعوه له إلى من الجمع أو قال إلى عليم حتى عذب  
 أي رسولهم (قال رسولهم مال به زيار عرو) نعم الراي وأبو عبيد الله وما من  
 الكلى وسعد في ساهو زياره من الحرب من عدى قال أو ساهو قدم نصب المحرم سنة  
 إحدى عشر وقال أبو عمر بن كلدة وسعد في نصبه سنة تسع وبالأول حرم من سنة  
 عن الراي كذا في الاصابة وذهب جمع العراي باسمه في قوله ولا واحد في التاديع الأول  
 مع رومة في هذا التاريخ (قال رسول الله أي رأيت في عرسروا هذا) وفي رواية الخيا  
 رأيت في طريق رومها إلى (قال وما رأيت قال رأيت أبا) مع الهمر وموسى جابر  
 أي ولا يقال إنك فاه ابن السكيت وجمع الله أس كمان وأعي والكثير من بعض روى  
 النبي عن أي همر وقسم من لاس النوف وسط الساب وركب الدس وليس في قوله من  
 الكثرى (ركبها) في الخيا كذا في رواية والله داني حله في أمي (كأنه أولاد حنينا)  
 هو الدكر من أولاد المهر (أسمع) ربه أحرأ سود مسرعة ربه (أحوى) كالتا كذا  
 في نسخة الأثر قالهم سواد في حصره وأجره المرواد كذا في العاموس (قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هل ركبك مهر) أم فاعل من أمر على الذي أقام عليه والمراجلها  
 ساهو نائب في العمور والمداي أمه في الله لئس أمه لعل المصفر لئس الموصوف للعلاف  
 منه كذا في رواية المصفر في الجلاف لئس روجه في عاصم أصرا إلى أمه فلا خلاف (قالهم  
 قال فاهم صول في علاما وقول) دفع به ما في حله عليه من الربه إذا رأى اللون العرس  
 (قال رسول الله ما لاه أسمع أحوى) أي ما الحال الذي إلى محبة منها اللون الماثل لئس  
 أمه (قال أدري) قصد به سر لعله صلى الله عليه وسلم لم أنه محبة (قداسة قال هل لئس  
 مسكه) فاسه بهام مررى أو منه طلب اعترافه به لئس عليه الخواص فيكون الرم للعد (قال  
 والذي يعمل بالخيا ما علم به أحد ولا أطلع عليه عرس) مسكه قال هم هوى ولكن والذي  
 الخ هو عرسره (قال في قوله) أي اللون الذي في ذلك أمر ما في لئس الرص وهذا من  
 المجراب (قال رسول الله في أمه العدا في المسند وعليه قرطاب) فالفهم منه قرطاب وهو  
 ما على في معنى الأذن والجمع أقرط (مدلسان) كذا في النسخ والمداخ الذي يسير الليل  
 كله ولا هي له هوى والذى في العيون ولا صباه وعسرهما كالأصفر صبغ في الزواو ومثل  
 نصم اللام وبها هي من السوار (ومسكان) مع المم والسن المهمة سوار من  
 ذهب ما في المسند في القصر والذي فاه أس سبد والخوهرى السبل مسمى أسوره في دبل  
 أو عايج والذبل عجمه وموسى كعسى كالعاجر وعمل شهر السطفا الصر به فاه في هذا  
 سوار من دبل وفي الجامع لأن الأبر المسكة كذا في أسور من دبل أو عايج فادا كذا  
 من غير ذلك أسمع إلى ما في منه في حال من ذهب أو قصه أو عرسهما (قال ذلك لك) نعم

المم واسكان المذم (المرمذج الى احسن ربه) تكسر الراء وسدالة حمزة (وهم بعد)  
 حسبه لان العيمان كان ملكا على العرب فالتقى عاتب العرب الى ما كانوا عليه من العرب  
 والسرى وذهب عليه العرب والهم عليه ورالمصطفى قال المصطفى الروانصر السوارس  
 هارمع الى السرى وعمرهما بالكداين فها من والحواب ان العيمان كان ملكا على العرب  
 من حبه الا كسر وكانوا سوارون الملوثة وتعاونهم فالسوارون من رحم لسانهم كرون  
 في حمزة ولا عوصوع في عروصه اعرفا رأيا التي صلى الله عليه وسلم وهي عن الناس  
 الذهب لا تحا أمه فخرأبهم بذلك لانه ليس من ربه واستدل به على انه أمر وضع في عز  
 موضعه ولكن حدث العاصم دحاه (قال رسول الله رؤا سحورا خطا) وثمة حرا اى  
 ايم من سر رأسها (مخرج من الارض قال ذلك عبد الله) فلم يسم الا العليل بالقسمة  
 للمباي كالتاى من عز الفودع عاصمى (قال رؤا سحورا مخرج من الارض خالبا ي  
 و من اربى تعالى له عمرو) ورواها رسول الله صلى الله عليه وسلم آكلكم آكلكم  
 اهلككم وما لكم هذا من حله روبا كالى المصدا لسان والصور كان معه هرب الناس  
 في امرهم فمعرفة الحق فاسعه واعنى لم يهد الى طريق الحق فصل ومعنى أطلعوه وامنوا  
 في زار سكونا الصلال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عنه سكون في آخر الزمان)  
 مما آخر امع اسم اقل عيمان رضى الله عنه الى معنى انه لعلط أمره وحسبه بمره ما يكون  
 في آخر الزمان الذى يسد من فيه الاحكام وروى حتى كالم الأثر لها اذ ان المواد آخر زمان  
 اطلاله المصفا الى حروايع اعلى من المصطفى ورواها آخر امع ايدى مهامه على وانه  
 اعرب قتل عيمان من آخرها (قال رسول الله وما القصة) لاسها اطلق الله على معان حسابه  
 أمها اراد (قال نقل الناس امامهم) ولط الا فى القصة طال ان الناس بامامهم هم  
 يسجدون اسجدوا اطاقى الرأس ثم قال اطاقى الرأس عظامه والاسجدوا لاسجدوا  
 والاد لافى (رواها رسول الله صلى الله عليه وسلم رواها عنه) في بيوا صفة الخباية  
 (عصب الحصى في الله عصى) حله مسابقة لاسا الى عليم لعل الناس مطي المطلق انه  
 من (وتكون دم المومن عندنا و احلى) الف (من سرب الماء) لطمان ولى القدر  
 وهو حاحل من الحلق وكانه لعل اسبا الخال فطلى انه يحى فربما سجد حلا في سرب الماء  
 وحسبه لعله حمله من حبه حل كالاها والامطار وعموما (ان ما ان سجد ادر كس  
 القصة وان ما اب ادر كها ان قال بار ول الله ادع الله ان لادركها فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اللهم لا يدر كها عيان ولم يبدوا ودم موه (في امه) عمروى رازره اورد  
 صاحب الاصابة في القسم الاول وقال حصه محله (فكان على حطم عيمان من عيان رضى الله  
 عنه) وعبد الكاى وعرفه فكان اول حلق الله حلق عيمان مال كود (ام في ملصا من الهدى  
 السوى) لاس المم (رواها المومن وسأى حذا) اى حروا ان ساء الله تعالى (في بعض  
 الروايات صلى الله عليه وسلم من المصدا لسانى)

كتاب السجدة

(المصدا لسانى في الله تعالى)

أي في صفات صير الله تعالى هاردا على غير (من كان) بيان لها (صورة) صورة التي خلق  
عليها ولا يزال يستعمل في الدواب والبهائم والحيوان كقوله تعالى (وجعل صورته) مسار  
لما في الذي جعله اجلا في العظم وفي المصاحح قال سسر به الجلال في هذا الجلال  
جاءه بالها جعل متبع صياحه فكيف جعله والها جعله الكثر الاستعمال (وكرمه تعالى  
به) أي عظمه وورث على غيره اصلا وادنا رصه (من الاحلاق الزكية) الصالحه الزكية في  
الكمال (بوسعه) اعلاه (به) رصه على غيره (من الامور) الذاهبه العاصيه (المربيه)  
عندنا وعبدنا في الاماني به الاما طمته اربه المعاني او عند (وما يدعوه ضرور حانه  
ال) بخلافه ويصوره كما في (صلى الله عليه وسلم) وروى عنه رسول

الاول في كمال حاضه وجمال صورته وهي ما يظهر لنا طريق حسنه (صلى الله عليه وسلم)  
اعلم ان من عظم الاعيان صلى الله عليه وسلم (الانسان) البشري (ان الله تعالى جعل حاي)  
أي بغير (بذاته البشريه) أي حال وحسه (لم يظهر له ولا له خلق آدمي) له  
يتكون ما يفسد من خلقه (أي الصفة الظاهره) (آيات على ما يصح) أي سكره  
وظهر (من علم خلق حسه الكبريه وما يصح من عظم اخلاقه) بيان لما ناسا راني  
ان المراتب ثلاثه المساهنه للعلو الساطع ودلال الساطع دليل على ما اودع في خلقه من العلوم  
والعارف كما افاد (وه) (آيات على ما يصح) سبع النسخه (له) سره الماهدين  
أي ما اسجل خلقه في العاقله الفعوه وصف المعاني صكورها كدونه لا تطلع عليه اولئك  
سجل خلقه في عاقله من اخلاقه وكلامه وهو صلى الله عليه وسلم وان ظهر رصه كماله  
لا يتجلى في نفسه بل في كنهه من غير (وقته والامر) عظمه من بعد الصالح  
الذي اوصى الاولاد المجرى الالهيل النوصري المتساوية لاص اول سوال سبه عاقله وصفاه  
و رجع في اليطم قال فيه اهل الخط اس سدا الناس هو احسن من الخرز والوراء وما سبه حسن  
أو اربع رصه من وصفه بانه كان أحدا أو به نوصره المصدر والآخر ن دلائل صح الدال  
الهيوله حربه بالهذه آخر كنه نفسه سم ما له في الامور ثم استمر بالنوصري لتساها  
أولها اناسه فصوله الاوصري مسعد لان امره عاقله نوصره والله عاقله النوصري  
كما في المراسد والنام وله في باب الموصلة لا الهمر وفي اسمه الا في مسرى بالها ولا وجهه  
لا امراد ولا تر كسا (حبيب باله هو شيم) كبل (معا) حال باطه (وصورته) حال  
ظاهر بالرقع عظمه على معا والخصمه دل به (ما صفاها) احبار (حيثما نرى)  
حالي (الديم) جمع فصحه وهو الانسان ومقرن في الاحكام كما قال الا صادى نظرا  
لما قيل في حورده فانه في الاول خلقه كماله حى وصور كراه حبه وهو رصه في الاحبار  
دون الصفات ارقى الاصله كما قال الحق يظهر البرود الحار حى فان اتحاده حيا وشا طيه  
هو عظم معناه وصورته (معه) مسعد (عن سر بل في حاشه) جمع محسن عى الحسن  
أي لا سر بل في حاشه (خوهر ليس) اصله (وهو عير مصم) أي مرقى وهو عى النسر  
هو الذي كمل باطه في الكمال وظاهره في الصفات سم احباده حالي الانسان حسنا  
لا سر بل في الحسن وهو هو لا يصل الصفه فيه ويغيره كمال يظهر العرفه المتوهم





تصانيع كثر أحدهن أني العاصم أحد من عوالم الطوى سادح سلم التوى الاسكندرية  
 سنة ست وعشرين ومجاءه وأحضر عرو واسم من حصب وها من حصبه إحدى  
 وسبع وسبعمائة (في كتاب الصلاة عن بعضهم أنه قال لم يظهر لنا عام حصبه على الله عليه وسلم)  
 وهذا ما لا يظهر لنا عام حصبه على الطاب اعطاه ووه على الله عليه وسلم) انما  
 من ذلك (وانما أحسن الأوصى حيث قال أصالها) انما (الورى) الخلق (هم) معرفة  
 (معناه) ما (طس يرى) سمر (قرب والعده عروهم) من هم انما سكر من  
 الخلد والى (كالمعين قله ولعده من بعد) انهم العده لانه لم يسم لنا صديرت  
 (معناه) وقد المرأ أو الدرس (ومكل) انهم بكسر وقلب (الطوى) الصرع عروها  
 (من أم) سمع الهمر والمم الأولى أي قرب لور من ذلك انكرها حاداً فسكانه طاب الطوى  
 ولعده من لا يدرى لكها (وكذلك المصطفى لاندرك معناه في حالي العرب والعبدوان  
 سورة موديه (وهذا) القى الذى ذكره في العده (سمل قوله انما) في الهمر (انما)  
 سملوا) سورة (أي الانبياء أو الواسعون (معاني) جمع صعه وهو ما دل على معنى راند على  
 الثاب (للداس) سمل (تأمل) فهو له صعد محدود (الحرم الما) حصرى فيه  
 دون سبه فسمي ان وأصحه لم يفرح حصبه على الله عليه وسلم لاهم لم يحطوا واهما  
 ما وصلوا الله لصوره وها لما كنه لاهم انما لم يسم من الصوم الا حصرها  
 لاهم (وأشام بوجه يظهر وجهه التسيمة الشمس) فاه من حصب الطهور (لا مطلقاً)  
 لانه لا يسم من كل وجه لصوره بها فوه (ولم يسم التسيمة على الاطلاق  
 أو البواس) الحسن فاه من عده الأولى سمر ما حصر شعرا الدولة العباسية له أحبار  
 هم ربك عرو به وجواب اندم ما رسل عن دمه فقال أعاني أدنى من سى ما سبه  
 أربع وسبعمائة (عما الله صه) وقد روى بعد سبه فصل ما قبل الله قال عروى بأيات  
 فلهما من سى وهي سم الوساد في طرف ما انما رعه مكسوف بها صله  
 ما ان عظمه فوى كثر • فاعلم ما من عروى أعظم  
 • ان كنه لا يحوط الاحس • من الذى يدعو ورجوا انهم  
 أدعوا رب كما أمرت نصرعا • فادودى بنى في داورهم  
 • ما الى السك وسلي الارض • وحصل عروى الى سلم • كره اس حلكان  
 (يحب ما لله) سكره وندى ما لله كفى العاصم من (الهمم والصبر المهر) ناعطما  
 وانما (ادعنا) في سبهما (كأنما لا) لانهم ما دون سبه (لا اله الا الله) يعرف  
 (مروى) وهذا من (ان التدريه به المهر) خلاف الامر وصفا لانه عروى قال  
 في مدح الكامل كذا الهمم والصبر عكن التسيمة وان حصبه ان سبه الأولى بالاعلى اد  
 حصبه للتسيمة لما باقى مكامل (وهذا التسيمة الوارد في سبه علمه الصلاة والسلام  
 انما على جميل العرب والعتلى) وقد قال على "كرم الله وجهه يقول ناعه لم اورد  
 ولا يدرى سبه أى يقول ذلك على المهر من دمه (والاداء على) فلهما استدعوا أى رعه  
 في الوصاى العاصم بها فظهر وسوه (وعلم) عروى (أعلى) فلهما أروى ما شوه

من علا السراداد وادوارهم وقد قال صلى الله عليه وسلم في حقه تعالى وكانهم الله يمشي بآدم عليه السلام  
من سره الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على سوره وان لم يكن قرآنا  
كما قال ابن رواحه

لولا يكن فيه آفة عيسى • كانت يدسه من لا يفتقر

وإذا أريد بيان معنى صفاته (فإن أراه السريفة المقدس) المتواظف بغير ما عذر ان  
المولى التي اسمع على علمه صلى الله عليه وسلم على الحق من قولها كتاب المعاني لا يغيره من غير الاكل  
(عنه) اسير في كماله حرم وما بعد هذا أو عكسه أو اسم في بعض تكليفاتنا في ربح  
ما في أي كمال في بيان صفه (ما ذكر) أي روا (القرمدي في سماعه بسنده إلى سدر بن أبي  
عليه) راجعه في أحد الأقوال بالناس يورثه من صفاته التي رويها النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم أنه قد سمع من استتم وتوهم الخلق مع على وروى عن بعض روى عبد الحسن بن علي  
وقال كان وصافا (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم الهمامه) بالصف الزاين  
لكن في روح أو ما في حرق الزاين أو وسط الزاين وعظمه من روح لاهة أو من ظني الادراك كانت  
والكتاب والذلة على كمال المولى الداعية وما في غير الأساس في غير كماله أو في غيرها  
فما في له وهي صفات كمال الحسن المسرور والحنان والخاصة والواظفة في القسمة من المراتب  
العظيم المتقيد لا الخارج ما به دليل في البلاد كمال الصبر عند الدليل في الصفة (وقال تابع  
ابن سير) من نظم الدوق في معطوف على ما ذكره في المعاني وما قاله أو سمعنا من بعض  
الثامن) ومن هنا في روى الله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم كان معام الهمامه  
وفي رواه منهم الزاين وفي رواه منهم الهمامه ورواه منهم من طرق عن علمه من الصفات  
(وأمروهم الشر من نفسه ما روى الحسن بن الحسن) الصادق في صفاته النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم في صفاته النبي صلى الله عليه وسلم (من حديث القوا) رواه في روى الله صلى الله عليه وسلم  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهها) قال في الحاشية الأحاديث التي فيها  
رواه صلى الله عليه وسلم في نفسه المزعومة ما في صفاته أهل البيت أو لاهة ولا يعلل ولا يبرر  
أبهي ولا حال الكرماني موضوع علم الحديث في روى الله صلى الله عليه وسلم من روى الله صلى الله عليه وسلم  
وحده علم يعرفه أموره وأعماله وأحواله وما في القور صفاته الجارية (وإنهم من هذا)  
قال في المعجم مع المصنف لا كثر في الكرماني أنه الأصح وصيغة من الصفات فيها وأبهي من  
بعوه تعالى وأما في خلق خلقهم ولا يعلل ولا يبرر في صفاته أهل البيت أو لاهة ولا يعلل ولا يبرر  
الناس وجهها في أشار إلى الحسن الحق فيكون البالي أشار إلى الحسن المسمى أي في  
والخلق بالصم الطمع والبصيرة (ليس بالطول الذاهب) أي المعرط في الطول (ولما لا يصير  
الناس) في حده اسم ما في أي إذا ظهر في الأصح من المصروف من الصفات (وقال في الحاشية  
ليس بالطول الناس ولا في المصراي الناس في الناس وما في صفاته أهل البيت أو لاهة ولا يعلل ولا يبرر  
إذا ظهر على غير أو في صفاته أو أبهي من صفاته كان ما في صفاته أهل البيت أو لاهة ولا يعلل ولا يبرر  
كل من الطول والعصره فإدنا صفاته معافا الله سبحانه في روى الله صلى الله عليه وسلم وعبر أنه كان  
رده بل كنهه إلى القول أم ما في رواية النبي صلى الله عليه وسلم في صفاته أهل البيت أو لاهة ولا يعلل ولا يبرر

أي ليس طوله صراطه اسماء الطول فجميع ذلك في الوعدان منه قد استدل به على أن  
 إذا ما في الطول بل زاد عليه لانه في غير ذي ان في وجه من عاين لم يكن احد عاينه من  
 الناس بسبب الى الطول الاطال في رسول الله صلى الله عليه وسلم ورمحا كسبه الرحلان  
 الطول ليس معطوفاً بل ما زاد طوله منسباً الى الطول ويسمى الله عليه وسلم الى الرعدة (وهي  
 أي حرر ما رأيت من) نصرته فاعلمه منسباً أو عليه وهو أبلغ فتوجه (أحسن من  
 روى الله صلى الله عليه وسلم) فهو من كان يعنى ولا مثله كما هو مدلول العار عروا (كان  
 الشمس في غير وجهه رواء الترمذي والحق واحد وان كان) راس سعد (قال الطيبي حبه  
 حرمان الشمس) سر كذا (في ملكها) كما قال تعالى والشمس تجري مسرعة لهما (عروا  
 الشمس في وجهه صلى الله عليه وسلم) وفيه عكس التسمية للما الله هذا المقطع من كلام الطيبي  
 فهو من رأى التسمية الصالح عليه وهو من جهة حاله تعالى وهو ان شدة النور في وجهه  
 الطاهر الله معقول بوجه الشمس الى ظهر نورها في وجهه منسباً ظهور النور في وجهه يظهر  
 الشمس في وجهه انكبه عكس التسمية في لور الشمس هو المسك وحل وجهه منسباً ظهور  
 نورها من انبعاثها في معنى ان حرمان الشمس في ملكها بغير ان الشمس في وجهه أي  
 شدة النور في الوجهان لانه وعلم التسمية في بعض منه دول لانه تسمية نور الشمس في ملكها  
 لم يدر ما طوله وهو تسمية معقول منسباً اسم المصدر المسبب الى التسمية كما استعار  
 قول القسرب السد وهو لها معنى في معنى في المسبب والمسبب به لان معقول الحرمان واحد الا ان  
 يدل تعاريفها والاسماء من لانه تعاريفها ان مع الاسماء لان حرمان الشمس في ملكها  
 الشمس وحرمان الشمس في وجهه شأري (قال الطيبي) (وهو ان يكون في ما في) بها  
 (الوجه) (التسمية) واسماء التسمية الى الموصوف أي من التسمية التي طبع اليها حسب  
 (محل وجهه منسباً بالشمس) في غير وجهه هذا ما ظهره التسمية أي ما به منسباً لانه  
 يكون منسباً لشمس ان من ان الشمس في ملكها أمر ظاهر وحرمان الشمس في الوجه الوجه  
 وان كان أعظم الان التسمية ليس معقولاً في معن التسمية كما يقال الاصل  
 زيد كذا في أبلغ معقولاً أسدوا أبلغ منه الا أنه كريد ولا وجه لتبديل لعل العار من ما في  
 منسباً لانه لا يما في التسمية استعاره صوراً استعاره ما في التسمية استعاره لوجه من طرف  
 المسبب ويعبار أخرى منه وجهه الشمس في الاسراء مع عكس التسمية لكون أبلغ فقال كان  
 الشمس وجهه من راء في التسمية على طرفين بالبريد فانه مع ما استعاره لاه في وجهه كقول  
 لهم فيما اذا الخلد واسم تجري على الخلد وأصله كان وجهه الشمس ثم كان الشمس وجهه  
 ثم كان الشمس في وجهه وانما يفسدها وكوم اسكوه لان المراد طاهره واسم وجهه  
 الارض أولاً لا لولا النور في وجهه كهر حكاها وهو أقوى في التسمية (وهو من  
 الباطل) (اللاصق بالوجود) استقام يعنى أو انكارى تعالى  
 من مع الاسماء (ولله وجهه صليح من جملة) أي لا في ما في لاصق بل في الحال ان يلبس  
 نوراً عليهم في نور الساج ووجهه (مسعود) اساره الى ان ليس المراد مجرد ان الصلاح  
 بالطيبي العرو نوره وتلك وجهه ذلك بالوصف (الشمس منسباً كل يوم مسرور) بتبديل

هكذا ما في الأصل

(ويذكر وجهه) ان اصافه المصنف للموصوف اي هو وجهه الذي هو كالمدور (كل ليل  
 مصر) عند الساس (وفي المصاري) ان انا هو قال (سئل العباد) من عاون (ان كان  
 وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل التسعة فقال لا بل مثل المصير) قال في فتح الباري  
 (وكان السائل اراد مثل السيف في الطول وقطعه المراء) ردا لمعنا (وقال بل مثل المصير  
 اي في التدوير) فهو دخلنا ونوعه السائل واساس خلافة قال السوطي ثم ادخلنا مسددا  
 وهو نريد ان السائل اراد هذا الاحتمال (ويجوز ان يكون) السائل (اراد مثل السيف  
 في الثعالب والمفالة) تكسر الصاد الحلا محم وهو عطف سيف على مسنة اذا خلاصت  
 الثعالب (فقال بل هو ذلك وعدل) عن التسعة بالجنس (اي) التثنية (والمرجعه  
 المصير من التدوير والجمعان) وهو ردتهم السائل ان اصافه كل ما من السعداء وان  
 ساء كذا في الفعان لكن لمعان الوجه السرم لا ساو به في فعل ويجوز ان السائل شأن عمما  
 جمعا وسعدا واد الاقل مظهر ما في علم لا بل في الجنس والعمر وكان سديرا ادلو كان  
 السؤال عن طوله كما في المطاوع لا بل مثل المصير اي لا كان مثل المثلث في الاسناد  
 ولا الاسطمانه امهي ومما صافه بمرع رماذ في الحواشي فعلى السائل كيف سأل حكاية فاني  
 معاذ سواله انه مظهر في الطول ولا ملق السؤال عنه (وقال) الحافظ للثعالب او الخطا  
 عمر من حسن من علي بن محمد الشهير بانه (اسد حبه) لانه رده حبه الكلي الصافي  
 الاندلسي كان يصغر بالحدس من صاعره واما الصفا قال اللؤلؤ ودخل اصحابها والعراق  
 ومصر وادب الملك الكامل وقال دساحي بعه واما بسمه لاب ولا في وصفاه (وجهه انه  
 دعاه له كانه التور في حواء النور الشريف) أشار على ماله الملك الظفر صاحب دار بل  
 تكسر الهمز والموحدة ولا م بالحدس ما (عندنا اراد حدس بالحدس كونه المظهر في حدس  
 الحدس من العلم ان التثنيه هي لاصح لا صلح) اي لا يلحق (الاخر اراد له لان السائل سمع  
 وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف ولوسمه بالجنس كان اولي) فلهذا وردا لكن السائل  
 لم يعرف من بعد الصفا ففعل المعنى ان هذا امر يدعو على لسانه كانه حذف معادل من الصفا  
 وهو الجنس وان سببه ما اولى (مردعه الرادقوه وقال بل مثل المصير وادع في التثنيه)  
 أي ما صراف لا ساو به عمر ان اواع التسعة هيا (لان المصير مثلا الارض سور) لا تملك  
 كانه وقد يكون ان في المصير للاسار الى ان المراد لسلته عامه بخلاف الجنس فانها انطاع و  
 طوعها مع طوعهم ومع سافسا الى ان عمل الفتن (ويونس قتل) وسافه ويونس عمر  
 مصرع) سا ذراي دولم (ولا كل مخرج) مع النابا وسكون النون وكسر الراء اي ولا بل في  
 العن نصفها حق كانه حلق المصير بها (والناظر الى المصير محكم من النظر) عطف مست  
 على منه (بخلاف السهم الى بعض) يعني منه كانه تصعفت (المصير) ويجوز انهما هما  
 اي تصعفت في المصير ما هو كالعصا (وفي رواه سلم من حديث عمار بن ميمر) فتح المجهله  
 وصف المم وسكن التصعفت ان حاد من سلب العامري فقال ان هذا روي في السه  
 واما بسمه ثلاث اوانع اوسب وسعي وصل عليه عمرو بن حزم الصافي (وقال في رجل)  
 حطم ماله مضر وهو رجهل انه الذي سأل الراعي يكون سواه لا حطمه فانه لا امر وياذ في

التعبد و جعل ان يكون عبده و قد اعل التلاني هذا فعال اساد الى حار حطاً و اعما هوس  
البرا و يجمع قول المعاري الحديث جميع عن حار عن الرا حجا (ا) كل و حه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على السيف فعال لا حمل السيف في الهامو الاسراف (والعمر) في  
الاسناد و الدور (و كل مستديرا) لا طول بلا كاليف فالر اذ اسناد مع الاسانه كاني  
حديث أي هر من كان اصل الحديث و فله مستديرا و معاس كل حسن محروا عفا في ذلك المسه  
به من المثل كما قال مدح الرمان

نكتم صكك صوب الصبيحكا \* لو كان طلق النجا عطر ادها  
و المجر لو لم يكن \* والسيف لو لم يكن \* والله لو لم يصدو الضر لو عدا

(واعلم ان مستديرا) كما قال الخاقاني له رواه مسلم في الصحيح (التسبيح على ارجع الصعد  
لان قوله على السيف جعل ان يذو الطول و جعل ان يذو المعان كما جعلت اليه  
الاسماره) قريبا (معاس من العار) رجح ان ارادهم معان (فرد المولى ردا بلعا) في  
قوله مسلم السيف يقول لام اصرا به الى التسبيح باله من (ولم يجرى العار) أي الاصر  
المعارف (به) من السيف (ان التسبيح بالسيف اعترافه عالى الاسراف) دون الصمد  
والاسراف (و اعلم ان ارادته الاصره) دون غيرها و حواصلا من فم الله فبما ان  
من القبح وهو ما يفسد على قوله و كان مستديرا اسناد الخ و جعل ان السيف جعل  
(فعله و كان مستديرا) دلالة على حواصلا الذي حده و اواه حواصلا حقه العا على فله  
وهو واقع في كلامه كثيرا او ان لفظنا بكسر اللام و جعلنا لم عطيت على التسبيح و ما صدوره  
(اساره الى انه اراد به التسبيح باله من معا السيف والاسناد) و لو انصرت في هذا حواصلا  
حواصلا لما حدث له طه قوته و كان مستديرا أو أي با طه القبح كاهولا من عن ذلك السيف  
(وقال الحارثي عن اسع) مع الهمز و كان المعجمه فله حله هو اسوار كاني  
السمايل مع الموهله و هو اوار قال في العرب فاصى الاوار صنعت ما يسهب و ثلا من  
وما يبري في الصاري في بارحه و الساي و اس ماحه و الترمذي في السائل و اعطه حدها  
هاد من السرى قال حدثنا عن اشعب يعني اسوار (عن ابي اسحق) هو من عبد الله  
المحدث السبي مع المعجمه و كبير الموحده فله مكثرا عدا روى في السيف من واسطه  
التابعي ما يسهب مع و يحس من و ما نه و عمل فله (عن حار من معمره قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في ليلة اصحان) مكسر الهمز و يكون المعجمه و كسر اعطاء المعجمه و ما  
فالف سوب سوبه فله أي مصدق من اراه الى آخرها لاطله في الاعم والاث  
والنور انما كان كاني الهامه و الفاسان اصغناه و كانه لا و مل السيف لسل حال الرشمري  
و اعلم ان في كلامهم قلبي فله و منح بعضهم اسماءه لانه معه الهمز و ردا فله لا مع من الاساه  
ليوار السيف هاه الى اصحان فله حده موصوفه و الاصل في فله فخر اصحان حده  
الموصوف بالاصحان المعجمه (و حله حله حرا) يثاب لنا و حب التأمل فيه فله و رده  
سبه حده (فله فله فله) (و الى العمر) أخرى (فله) بالام الاسماء او حواصلا  
سم (ي) فله فله اصحان و اعلم ان لا تصح منه دون غيره فله (السيف من العمر)

في يحيى كل من رأى في روايته عندي أحسن من العمر (وفي رواية أنه قدوة حرة غلبت  
 أمثال من روى من العمر) فهو عندي أحسن من العمر (وروى الترمذي والبيهقي عن علي  
 أنه سمعه) وصحة (علي أنه قدوة وسلم صالح) في حله حديث (لم يكن ما منهم) قال المصنف  
 في شرح المسائل الروايتة وفي حقه (ولا بالكلم) ناطع اسم المتحول معط والمطهر  
 القاحس السنن وهذا من قول الترمذي الساذج الكثير العلم والمتبحر الوجه الذي فيه  
 عموم ماضي عن السنن أو الخصم الحسم وهو من الأصداق أو طه مع القول أن عطاء وسمره  
 إلى سواد ووجه مطهر إذا كان كذلك ولا مانع من إراد هذه الأربعة هنا وعلم من يدر  
 هذا التاريخ الجليل أنما كل من سمع على حديثه لانه صحيح وقد نقا (وكان في وجهه مذور  
 والمكلم المذور الوجه) هو قول الصحاح المكلم اسم ما علم الوجه وأد العاموس ملا  
 جهومه بالحسم أي علمه فوجب كراهه فذكر مذور فلو عينا نوع منه أو قيل لعل أي  
 في دليل وجهه فلا ماضي في المكلم كما وهم والى هذا أساره قوله (أي لم يكن شديد مذور الوجه  
 بل في وجهه مذور قليل) عهد الجله كلييه لقوله ولا بالمكلم أساره إلى أنه تضمن بكل مذور  
 ح ما (و) بل على إراد على ترمذي أنه قدوة (أي حديث علي) (صحة) (علي أي قدوة  
 في) كتاب (العربي) أي ما تصاح إلى صدر الحديث (وكان في وجهه مذور قليل)  
 مراد لعل دليل فيه لعل حديثه الذي فيه أساطه لأن الحديث يسميه بعضه لعلها لا يصح  
 اتحاد الفرح وإذا (قال أبو عبد) المسمى من سلام ما تصدق بالحداد في الإحاطة المسهورة  
 له تصانيف ما من سه أرفع وعشر من وماتت في قال في العرب من بعض العاصم ولم أذكر في  
 الكتب أي السه حديثا أسدا في من أقواله في شرح العرب (في شرحه روي ما كان في  
 عاه التدوير بل كان فيه سهوله وهي الجلي) فالخالف له (عند العرب) وهو من كذا في  
 دوى سلم وطبع في مزل قال الترمذي الحكيم أسد لونه المصطفى السلي الجبل (وفي حديث  
 أبي هرير عند الذهلي) ذال فيه وها عليه الام محمد بن يحيى بن عبد الله التميمي في الحافظ  
 روى عن الجبل وأبي واس المد في حلق وجهه العاصي واصحاب السنن وأما حال أبو بكر بن  
 أي داود كان أبا المومنين في الحديث وقال الحديث كان أحد الأعمه العاصي في الحديث  
 المتعين والعباب المأمون ما من سه عاص وجهي وماتت في علي المصنف وله من سنن في  
 (في الزمرات) كتاب جمع فيه حديث أبي سفيان الزهري وحديثه قال الحديث كان أحسن من  
 حصل من عليه وسكره (في حقه على أنه عليه وسلم كل أسد) ثم مره بصوته فسنن  
 منه له مكسورة فما ساكه فلام لم (الحديث) هو من مع الوجه وهو عن حديث حديث  
 سهل الحديث (قال ابن الأثير) في النهاية (الأسالة في الحديث الأسطالة وإن لا يكون بين مع  
 الوجه) أي عالميا (وقال مع الإسلام الحافظ أي جرح وبل هذا) لفظ العج وكتابه في قوله أسيل  
 الحديث (هو الخالف في أن سأل) كان وجهه من السبع (لأن الأسالة الأسطالة فيمورد احتمال  
 أنه سأل عن الظول) وأصح الضاري عجم كعب من ماله) الانصاري المرفوع (قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر استأذن) أي أمرا (وجهه) حتى (كلمه بطه مذور كما  
 يعرف ذلك منه) أي أسد وجهه إذا أمر وقوله كاه (أي الموضع الذي يستر فيه السرور

وَهُوَ حَيُّهُ) وَلَمَّا قَالَ لَهُ مَقْرُورٌ لَعَلَّه كَانَ حَيِّدٌ مَلِكًا وَكَانَ الْقِسْمُ وَفَعَلَ عَلَى بَعْضِ الْوَحْشِ  
فَمَا سَبَّ أَنْ يَسْمَعَ بَعْضُ الصَّغَرَاءِ فِي الْمَعْبُورِ وَالْحَيُّ وَفِي الصَّدْعِ وَهُوَ حَيَّانٌ عَنْ عَيْنِ الْحَيِّ  
وَسَمَّاهَا كَأَنِّي الْخَبَارُ وَفَعَلَ مَا لَوْ رَأَى الْمُسَافِرُ لَمَسَّ فِي الْحَيِّ (وَقَالَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
حَدَّثَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا مَسْرُورًا) فَرَحًا (مَعْنَى) حَيُّ الرَّاغِبِ وَبِهِ  
الْفَرَحُ (أَسَارُ رُوحِهِ) جَمْعُ أَسَارٍ رَجَعَ مَرَّ بَكْرٍ السَّيِّئِ وَهِيَ الْخَطُوطُ الَّتِي فِي الْحَيِّ مَعْنَى  
هَذَا الْفَرَحِ وَفَعَلَ الْحَيُّ فِي الْخَبَارِ فَتَالِمْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ يَسْمَعْ مَا قَالَ الْمَدِينِيُّ لَرَبِّهِ  
وَأَسْمَاهُ وَرَأَى قَائِدَ إِسْمَاعِيلَ مِنْ بَعْضِ هَذِهِ الْأَعْدَاءِ مِنْ بَعْضِ (وَلَدَكَ قَالَ كَيْفَ كَانَتْ قِطْعَةُ فَرَحٍ)  
أَسَارَ إِلَى مَوْضِعِ الْأَسَارِ وَهُوَ الْحَيُّ (وَفِي حَدِيثٍ حَبْرٍ مِنْ مَنَامٍ) الْعَرَبِيُّ الْوَدُولِيُّ (عَنْهُ  
الطَّرَافُ إِلَى الْقِسْمِ السَّارِ سَوَّلَ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَحُّدَهُ مِنْ بَعْضِ) كَسْرُ السَّيِّئِ قِطْعَةُ  
(الْفَرَحِ) وَلَمَّا لَمَسَّ بَعْضُ السَّيِّئِ الْقِطْعَةَ مِنَ السُّورِ وَالسَّيِّئُ الْعَسَدُ كَأَنِّي الصَّاحِبُ وَعَدَّ  
(بِهِدَاغُورٌ عَلَى مَعْنَى عَدَا الْإِلْعَابِ) كَمَا قَالَ الْخَطَّاطُ بَدَلَ عَلَيْهِ لَقَطِ السَّيِّئِ وَمَا قَوْلُكَ  
قِطْعَةُ فَرَحٍ فَسَمَّاهُ أَنَّهُ كَانَ حَيِّدٌ مَلِكًا وَفَعَلَ الْقِسْمُ عَلَى الْبَعْضِ كَمَا مَرَّ وَتَحَدَّلَ كَمَا قَالَ الْخَطَّاطُ  
أَيْضًا لَرَبِّهِ قِطْعَةُ فَرَحٍ أَلَمْ يَسْمَعْ (وَهَذَا سَرَحُ الطَّرَافِ حَدِيثٌ كَعَبَسَ مَا لَكَ مِنْ طَرَفٍ  
فِي بَعْضِهَا كَانَتْ دَائِرَةٌ) أَيْ الدَّائِرَةُ حَوْلَهُ وَهِيَ الْهَالَةُ أَيْ كَانَتْ فِي سَدِّ نَوَاحِلِ الْعَمْرِ بَعْدَ هَذَا  
لَرَبِّهِ كَمَا قَالَ أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى الْعَمْرَ مِنْ بَعْضِ الْعَمْرِ بِرَأْيِهِ عَنِ الْكَلِّ (وَسَأَلَ عَنِ السَّرِّ)  
السَّيِّئِ الْحَيِّ (فِي الْقِسْمِ الْقِطْعَةُ) فِي قَوْلِ كَعَبَسَ كَانَتْ قِطْعَةُ فَرَحٍ (مَعَ كَبْرِهِ وَمَا وَرَدَ لِلْعَلَا  
مِنْ أَسْمَاءِ الْوَحْشِ بِالْعَمْرِ بَعْدَ مَعْنَى وَفَعَلَ كَعَبَسَ مَا لَكَ فَاذِلْ هَذَا مِنْ مَعْنَى الْعَصَاةِ  
الْمَعْنَى الْبَلَاغَةُ فَلَا يَسْتَدِلُّ عَنِ الْمَعَارِفِ بِسَمِّ الْأَلْسِنِ (وَلَا يَسْتَدِلُّ بِالسَّيِّئِ مِنْ كَبْرِهِ)  
لَمَّا لَمَسَّ (وَمَا دَلَّ) ١٢ أَلْ هُوَ السَّرَاحُ الْبَلَصِيُّ كَمَا قَالَ الْمَصْنُوعُ وَعَمْرُهُ وَأَحْمَدُهُمَا مَعْنَى  
الْخَطَّاطُ عَادَ أَنَّهُ مَعْنَى (فِي الْقَوْلِ) الْأَعْمَارُ مِنَ السَّوَادِ الَّتِي فِي الْعَمْرِ) أَنْ يَمْلَأَ لَوْ لَعَلَّ  
الْمَصْنُوعُ فِي السَّرِّ أَصَابَ السَّرَاحُ الْبَلَصِيُّ مَا مِنْ وَجْهِ الْعَدُولِ أَنْ الْعَمْرَ قِطْعَةُ تَطْهَرُ مِنْهَا  
سَوَادٌ وَهُوَ الْمُسَمَّى بِالْكَلِّ فَكَبْرُهُ بِالْمَصْنُوعِ لَدَلَّ عَلَى هَذَا الْقِطْعَةِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَمْرُهُ أَعْلَاهُ  
الْقِسْمُ عَلَى أَكْلِ الْوَحْشِ فَلَمَّا قَالَ كَانَتْ قِطْعَةُ فَرَحٍ بَدَلَ الْقِطْعَةِ الْإِسْرَافُ الْخَالِي مِنْ  
سَوَابِ الْكُدْرَةِ (لَمْ يَلْمِ بِالْقَوِي لِأَنَّهُ ارَادَ بِنَسْبِهِ) أَيْ الْوَحْشِ وَفَعَلَ حَيِّدٌ وَهُوَ يَسْمَعُ  
(عَنِ الْعَمْرِ مِنَ الْمَسَا وَالْإِسْمَارِ) لَا يَسْمَعُ مِنَ الدُّورِ وَالسَّوَادِ مَعْنَى (وَهُوَ) أَيْ الْعَمْرُ  
(فِي عَمَلِهِ لَا يَكُونُ فِيهِ أَدَلُّ عَلَى الْقِطْعَةِ الْمَرْدَةِ) أَيْ مَا فِيهِ عَنِ الْمَسَامِ يَكُونُ مَسَاوَا  
لِمَا فِي الْقِيَمِ تَحْتَمِلُهُ أَوْ كَثُرَ وَفَعَلَ لَمْ يَكُنْ لَدَى الْإِسْرَافِ لَمَّا لَمَسَّ مَعْنَى الْمَسَامِ مِنَ السُّورِ  
شَاصِصَةٍ وَهُوَ جَالٍ مِنَ السَّوَادِ كَبْرُ الْقِطْعَةِ أَوْ صَعْبُ الْعَمْرِ أَيْ الْإِسْرَافُ مِنَ السَّوَادِ وَفَعَلَ  
الْمَسَامِ وَعَمْرُهُ قَوْلُهُ وَدَسَّ إِلَى عَادِ الْخَطَّاطِ فِي الْمَعَارِي وَقَالَ عَمْرُهُ وَفَعَلَ أَنَّهُ أَسَارَ  
إِلَى مَوْضِعِ الْأَسَارِ وَفَعَلَ الْحَيُّ وَمَعْنَى تَطْهَرُ الْأَمْرُ بِكَأَنَّ عَائِشَةَ مَسْرُورًا مَعْنَى أَسَارَ رُوحِهِ  
(فَمَا كَانَ الْقِسْمُ وَفَعَلَ عَلَى بَعْضِ الْوَحْشِ) الَّذِي هُوَ الْحَيُّ (فَمَا سَبَّ أَنْ يَسْمَعَ بَعْضُ الْعَمْرِ)  
وَقَدْ مَرَّ بِهِ مَسَامِيرُ (وَعَنِ ابْنِ تَكْرٍ السَّيِّئِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَالُ كَانَ وَخَدَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَدَارَ الْعَمْرِ) هَالُ الْخَوْضُ إِلَى الْإِسْمَارِ مِنْ الدَّارِ وَالْقَادَرُ إِلَى حَوْلِ الْعَمْرِ وَهِيَ





ذاب الله على الله عليه وسلم وما في على وجه الارض أجدر آخري (انه قول له صلى  
 رسول الله) المال له في الحرير نصيب الحسم ورا من مصر فله رواءه من الحرير  
 قلت لاني المصل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم فله نصيبه من الحرير  
 الترمذي عليه السلام (صلى الله عليه وسلم قال نعم فله نصيبه من الحرير  
 انصافه مع زاده (ملع الوجه) أي حسمه من الحسم مطر فهو ملع واسم أيضا  
 والترمذي قال أي أبو القاسم يكن اسم ملحا فله نصيبه من الحرير الذي هو ملع واسم أيضا  
 جميع أو صاؤه كان حله في به الصداق الوسيط كما أن سرعه وسط بين السرايع وأما وسط  
 من الأسم فكان في لونه وحكمه وسرعه ما ملا عن طريق الأفرط والعرض وكان معدل  
 العوى (وهما) أي الحدب الطول الذي (حرمه الله من حدس أي حاله) من  
 رواء الحسم من على قال سأل سالي حدس أي حاله وكان صاها عن حله الذي صلى الله عليه  
 وسلم وأما سبي أي دم في سبها أسأله ال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) من  
 اسدا طهر لسه إلى آخره كما قصد كان إلى لا هو اعد قوم (حسم) مع العا واسكان  
 الحما المجهة على الأسر وأصغر عله السوطي وكانه الزوايا والأصغر كسر هاء عطيها  
 في ثقب (معهما) اسم الموضع العا والحما المجهة المسد معطى صدور الصدور وعيون  
 العتور لا يستطيع كتمان لاه طمه وان حرم من عله حاصطاطه أو حما عظم القدر وعبد  
 حسمه مهيما صدم من بوه فله عظم أذا أو حما ذاه معهما عند الحلق وعليها طمس  
 الحما في الحسم رة هو المراد بجماعه الوجهه لاو بالمال والماله أو كثره طم الوجهه  
 مع كمال الحال وقد أضافت الوجهه دون الهامه لانه أقل حاسه وجهه السبه الطور وأسر  
 ما في الأسبان وعسر فها (جلا لا وجه) سرى ويصق وأصل لا إلا ايض فأنسه  
 يناس الأول معني أو أو القنونه (ملا أو العسر) مل أسرافه واسمانه (له الذنر) له  
 أو الله عشر في ذم السن طوعه معب الحسم وهو أحسن ما يكون وسماه دون الحسم  
 لانه طهر في عالم طم الكرك ورا في نور السر أجمع من نورها ورويه أجمع من نور الحسم  
 وهذا أحسن من طوره إلا في لاه ع (وقال أم معد) مع المم واسكان المهسه وبيع  
 الموشد ومعه غامكه به معاذ الحراعه حمايه (من وصيه لوجهها) أي معدا كم  
 مع الهسمه والميله أو خيس نص الموشد وبيع الموشد وسكون القصر منه أو لا يعرف  
 اسمه صفى آدم الوفا (ملع الوجه) موشد وسم (بهي مسره صمه ومه ملح الصبح اذا  
 أسمر) وأما الألف الذي وصفه ما من حاه من علم يعرفها وألف والاسم الملح يقع اللام لم يرد  
 أم معد لاه أو صقه بالعرف كما عدم سوطا في الحجر (وما أحسن قولك ذي على أي  
 الحسم (من) محمد (وفي) رضى الله به الشاقي العارف الكثير من العارف الكثير له ط  
 حاد المذهن المالكي صاحب الذكاء الباهر والمصمم البكار الذي سمع  
 وعماه به السع وار وثنسبه (تث هال) لاطحه مع قوله أولا ما أسس أول  
 ردا أسعط من لمع وان أسكن ويصه ما به في نظريه الطريق لكثبه الذي هو مولى ولا ردا به  
 وهو ميسر أسعده قوله المذ كره ما عا يرواه لانه بالثبته ليكنو مديحا في الصلح في قول

بحرور أنه مع نزع معنى المصداق (الاصاحب الوجه الملقب) يدل منه وأنه صدر لانه  
 وهو معقول القول (سائل لا يعجب) معنى محض لا أزال (فأما روي) أي كروي إلى  
 حياي فيميل على محض خلا (منى ما عاب محض على عني) يكسر الله من محض  
 ذلك في حروف السطر فاذا (ويعجب) وهو سطر ما صدر ذلك من الثاني (ولان  
 الامر على) أي قوى قال المصاحح في وسط القول على معنى معقول (يعجب) أما  
 وأقول (حذر على) من قول أي عاوك ولا يلتصقه أي أوصل عطاك ذلك أو يعل  
 أي حد المولم للاحل ركب (ياحيي) والمراد الرسول له وهو مطلوب من (وذاوي لونه  
 العلب) سرقته (المخرج) خروج (ورق المخرج) مخرج أي اخرج من تحتها احرق نفسه اقمنا  
 على (في الحب) معان حرة (امسى) واضح بالهوى دسا (مراصير من لادم لانها  
 (طرح) ما في لها صاه من الحب صعه لعن بلانا ويا اما لا سماع ساكية او لم  
 تطرح لكثرة الغرام (عجب) عجب ما لعن (صاها لاسوا ودرعاه) أي صندرا كناه  
 منه الا ماص لعن من مدافعه الاسواق ولم يقطعها صدر ولم يفسد منه لانه  
 (وأي صدل) أي أقام عندك (الكرم العسج) الواسع (في التباه) لاس الاثر (أهجا  
 الصلا والسلام كاد امر فكان وجهه المرأ) التي يرى فيها صور الانبيا (وكان المحدث  
 جمع حذار (ملاحظ وجهه قال والملاحكة من الملامه) أي المواضع (أي يرى صده  
 المحدث في وجهه على أنه عليه وسلم) لانه صباه وهذا الصبر من قه كلام التباه (و  
 حذرت اس إلى حاله بلا لا وجهه الا لو العمل له الدر) أي يلج له له كانه فاستقيم  
 الدر في صفة العمر التي هي له وسرد من معاني الذي هو الموصوف والصفا وهو من اسعيا  
 المطلق في المصداق له كونه ذرا فلا يردان المعنى بل لو العمل له العمر الكامل ولا معنى  
 (ونك) أي وجهه التسمية بالمرور الشمس (لان العمر على من شوره ونور من كل  
 ساهده) أي سكن قلبه له ولا سمر منه (وهو يجمع النور من غير أي لا يمكن من الله  
 اله) لانه ساهده (تخلاف الشمس التي تضيئ النور) عهده او شبهه في صفة من (نق  
 من عكس الرويه) ولا نولس اليه السند حرا ومن نوجه آخر على انه ورد في صفة في صفة  
 كاهن (أو التسمية بالذو المطلق للشمس التسمية بالشمس) أي الذي هو الشمس (وقد  
 كانه كما قال المارون) لم يجر من المطاوع في صفة له صفة مرقه أي صفة في صفة  
 والساطل وفي أن الملقب في حذر من أو المطلق أو أهل الكافور والماء (جبر رة) أي  
 اليه من واحد جبر ومنه في بعض الارمان (أو) كان يقول (كلأرا) وكناه مطر  
 الراوي (لو كس من سوي شمره كتب المور) أي العمر (له الدر) واستعمل سوء  
 مع لسي ما على حروفها في الظهور الى معنى عمر وهو الصبح جلا القول في صفة  
 طرف لا تصرف الا في الضرور وهذا اليه متصل به وهو ليس من صفة اذ هو من صفة  
 فمعنى من معني من ما الحال الأعشى على جرح ما فساو بغيره

قوله أو يعلبه الخ  
 وعنه فيكون المعنى  
 الواصل اليه المطود  
 مسكونا به ودوله  
 بعد ذلك طريق  
 باليا اسمه المطرح  
 لا يضيء منه أهل  
 اذ معتمده

ولان أحد ما لفظا من الرمان لما كان في صفة  
 ولا تكتب جميع من أمامه ادعيب رالي ونح في الدر

رواه  
 ١

(وإن صادف هذا التسمية بالدر (بمعناها) أي بما الحصى وهو ما رجع له الاسم) من  
أسمائه صلى الله عليه وسلم الدر) إمام كماله وعلو مرتبه وفي بعض النسخ أن الله قال لول  
أن يمجده هو الدر الساهر والجم الزاهر والنور الزاهر (ولهذا أتت المادام المندسة)  
في الأجر أو من غيره - وله

(طلع المدر عا) من مناب الوداع  
وحب السكر عا) مادعائه دافع

وله ما حسن من قال

• كالدر والكاف أن أنصبر رائده • فلا يطهرها ككاف التسمية

يعني أدل أنب بالعدل في وصفه صلى الله عليه وسلم قلب الكاف يراد فاه الدر لا مسميه  
(وما أعلى قول ابن الجلاوي) مع الخاء وجهه اللام بسببه إلى الجلاوي ليع أو غير  
(وهو لون) في وصفه عليه السلام (بحكي الدر) بالرفع فاعل (في الحسن وجهه) بالفتح  
مفعول (وبذلك يدعى على ذلك الحسن) الذي في وجهه (بسط) عنه فكيف يحكى ما أنصهوا  
في قولهم (كأنهم وأعضى الماء) في الأعدال (هو ماء) • مع الصاف أعمداله (أعمد  
بالعوا في المدح للعص واستطرا) حاروا وطلوا لأن التسمية بسببه في وجهه أعمداله المسميه  
والمسميه بالدر وعصى الماء لأنه يسم ما ووجهه وقوامه (فالحاصل الدر والعص  
عنه في العسر ثم التسمية) في أن هذا السيفيات الزاوي في معناه عليه الصلاة والسلام إماما  
هي على عاده السعراء من العرب) وله ما عصب على أي عام سمعه بمدح من دونه في حوله

ما في وقوفك ساعة من ناس • هي دمام الأربع الأدراس

أمدام • هو في سماحه سام • في حيل أحب في ذكائهم

معنى الله تعالى في رأسه سكره

لأن سكره وأصر في نفس دونه • مياسر وداني المدي والناس

فألقه له صمب الأول ليريه • لا في المسكاه والأبراس

(والأخري في هذه التسميات الحمد بل معادل معناه الخلية) مع مسكون (والخلية)  
لسمين كما يدل له كلامه أولها الفصل الثاني عن الزاع فليس الأول بالكسر كما قد سؤهم من  
أسمائه إلى الخلقة (وقد دراهم العارفين صمدى محمد) بن محمد بن محمد ملاه الأسكندر إلى أن  
الدر في ثم المعنى صاحب الموصفات السوجه التي لم يسمع على موالها أحمد بن البره  
وصح بطرقة الوفاء كان وأمر الخلال فاني الخلال عسل من موب العسل بأصاب وأراد  
سقطه ونقعه عود الجنان وتلاذد العسل ولم يسم فلماذا أتى مصر عود ربه الأعيان  
وبذلك الأسكندر به شبه اسمي وسبعه ما بها الناحي عطا الله وسبعه أفعاله إلى به فاني به  
بعبه وهو في السخا طو إلى الأسماء هذا أسمع علم حسابه وما أود وهو صغره كعبه أحمد  
أنتم محمد وكان من أصحاب الأحمول قال السعراوى وكان أمما وله من أوصاف كبر آلهما وهو  
أس سبع أو عسر وأسمه (وي) بالهاء على العباس وأن رسم بألف في النسخ أوهو موعول عن  
العباد وهو في بيادام له وصف السبل ولم يرد أو أن الوفا حتى عرف أهل مصر على الرحيل

[illegible][illegible]

لؤلؤع والعلوق به ومحسبه (على في أسفه) كسه الكسر (كسا) استحكما كبره كاهه  
 (نول الهوى) المل وخالوص الحبه (ومسر) بها (ودع) اراد (الذي) المستلهم  
 وانس مهمهم (وماذا عاين الهوى) من العاين الكاينه بعدد من أهل الحبه وماهر  
 مهمهم (فدعيه) تلجب السه (بالهجر) هم فكون الهدان والصلط (فنه حجر)  
 أمر بعدد على الإلهي والهلال من حجر المربص حجر الحظ وهدى وهو ما وفسد الهجر  
 سدم الحرف مكته فالمدعى الحبه عجزد القاطنه بالسائق في الحرفا بعبه وآداها  
 عاينام عليه عاينام وآحلا (وعلى العلم العالم) أي الرزم واتبع الرسول الكبر العلم الذي  
 عرق طوقه كدم الطارق الذي يهديه من الله (فانه خلطه في كل حطب مسر) أي  
 فانه كالمزيج لكل حطب في كل أمر مهم (وأما نصره السر بن صلى الله عليه وسلم) وهو  
 الدور الذي يخلطه بالخارج والمضرب كأي المساح وهو معنى قول المسكلم هو مودعه  
 في العن وهو صريح في أنه في عاين في القدر راند علمه أو معنى قول العاموس النصر عرجه  
 حسن العير أنه في القه على سب راند علمه الآن يكون على حدى مضاف أي سب حسن  
 العير أي سب الله أو اسعمل الحسن في نفس سبه عاين العوايا طلق المسب من راند اسبوع) بعد  
 ونقه الله تعالى في كاهه العرر (العالم على الكسب التي له نسبه مافها واعار) قوله  
 ماراع المنصر) ما مال نصره صلى الله عليه وسلم عاراً (وماطى) ما صار له أسه اسما  
 خصه سبها وما عدل عن جوده الكتاب إلى أمر رومها وما حارها كأي السصارى فان  
 ذلك الآية لا يصلح حوايا ما لان المراد بالحق الحسني لا الصفة فالصام أن الحوايا هي في عاين  
 الطه والحق المودعه فيه فالحوايا به من النصر بالزوم من الاذم لان رومعه عاين الآية  
 مريم ويومه عاين أنه نصره كصوبه لا يحصل في معنى ما يخالف الواقع فله بل معنى أن  
 نصره ما يذكر على ما هو في الواقع وان كان في عاين الحسا (وعن ابن عباس ربي الله عهما  
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى بالليل في القالبه) احبوا رعا عاين اذا كان مع العور  
 (كباري نام ارق الضوم) يتعلق بالمراد عاين اذا كان في سب بطم اوى يوم هم فله مال  
 لا حاقه فله بعد ذكر الم انا عاين أن رومسوى الم انا عاين والسب المظلم مضافه لان الله  
 تعالى يشارفه الاطلاع بالملط والاحاطه بالذم مدر ككان العاين جعل له مسك ذلك  
 في مدر كات العيون ومن ثم كاي يرى المحسوس من وراء ظهر كاره من امامه ذكر الحراي  
 صلصا فاني صهي في المسب ولا مرد على حذبه صلى الله عليه وسلم عام لله فوطى على  
 رتب يتي أم سله ودمه وهي باعه فكك وقال أمطوا عاينانا كم لاه كتب عن ذلك حسد  
 ادم ايه لا ينام أبا ديب ذي الاكل وفي حسد كاي يرى من خلفه من المعروف كاي يرى  
 يتي يده فالح عاين رعا عاين هذه الآية بعد لسه الاسم كاي حوى كاي يرى الله  
 السوداء في القالبه من ضمير غير مراعي بعد لسه الطوراه والظاهر ان مراد بالآيه  
 ما يتي في الآية في المسب (فما العاين) كداني لمسح ولم أحسده وعاين عا  
 الله وطي زعم لسي في الدلائل وقال الحسن في السارحه واهله لا عباد ولا عهد حال  
 السهل ليس يعوى وبعده ان حبه أي على نفسه معنى كك ان الاكاد المساب عن ابن

قوله حسن العير  
 حوايه حسن العير  
 يعيون كاه عاينه  
 العاموس في السبع  
 النجده وهو ما  
 مصصه المقام  
 وعله فلا حاهنا  
 أطال به السارحها  
 مدر اه مصصه

سكوال لا في حذوه ما كتب يكون في الصاري (وعني تأنيده رضى الله عما قال كان  
رسوله صلى الله عليه وسلم يرى في الظلمة) مراد في الظلمة قال في الصار من الظلمة بالهم  
ويسمى والظلمة واسلامه في الصار (كباري في الصار روى الشيخ) وان عدى وكذا  
بني من تحت كافي السما ومعناه ان الحورى والذهبي لئلا يفسدوا خلقه وهو حسن كما  
قال السوطي (وعني اني هو رضى الله عليه وسلم قال هل ترون) مع التا والاستقام  
اسكاري اي انطوى (قلبي) اي عاظمي ومواهي (ههنا) فطال من استقبل شأ  
استدرا ما رواه عن روى لا يخص بهه واحده (فواظفما) روى له لا (عني على  
ركوعكم ولا سجودكم) هذا القطع مسلم واما الصاري في موضع من كتاب الصلاة فواظفما  
على حركهكم ولا ركوعكم وفي موضع آخر ركوعكم ولا سجودكم قال الحافظ رحمه الله  
في جميع الأركان ويحتمل أن يراد به السجود لأن منه عاه المسجوع وقد صرح بالسجود  
في رواية مسلم وإذا كان المراد به الأعم فذكر الركوع منه من الأحسن فيه الأعم أم لا  
المسجوع منه كان أكثر أولاه أعلم الأركان من حيث ان المسجوع منه الركعة بمشائها  
بأدائه الركوع (ان لا ركوع) مع الله من بدل من حوائب الصم وهو ما عني أو يسلط  
(من روى الطهري) روى عنه أحسن ما علمكم وهو منه أهم على الصار في الصلاة  
لأنه قال لهم لما رأهم يتسبون وهو ان لكل الصلاة فتكون مسجداً واحداً لم يأمرهم  
بالإعادة وهذا في الصار لا في السجود على عدم وجوبه روى عن ابن في الزهد ان المار في حمار  
ان امر لا يكتب في رجل من صلابه ما سمعته وفي كلام غيره واحد ما عني وجوبه من  
المسجوع بانه يكون من فعل القلب كالحسه وبار من فعل البدن كالسكون وبطل لا بد من  
اعتباره اسكا الزاوي في صير وقال غيره هو رضى عن من يفتقر فظهر منه يكون  
في الاطراف بلام مقصود العباد وتدل على انه من عمل القلب حيث يد على المسجوع  
في القلب آخره الحاكم واما حديثه لوجه فلهذا حيث حراره فلهذا ما عني الى ان  
الظاهر صواب الماثل (روى الصاري و سلم) كلاًهما في الصلاة (وعنه مسلم و رواه ابني  
ان ما قاله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اني امامكم فلا تسبقوني الركوع ولا السجود  
ماي أراكم (اماي) (و من حلق) فليس لله في السبق او بعد ربه لا تسبق  
اذا علموا انه اراهم احسنوا السبق كذا في عبادي و اماي حال من المفعول او هو من  
معاني ما راكم في الصاري عني امر صلى الله عليه وسلم في الصلاة فم في المذا  
فقال في الصلاة وفي الركوع اني لا اراكم من روى كما أراكم من اماي وفي مسلم الى  
لا يصح من روى كما أصر في روى قال الحافظ وظاهر الحديث ان ذلك يخص فتاة  
الصلاة ويحتمل أن يكون ذلك واقعاً في جميع أحواله وقد يدل ذلك على شكاك روى  
بني من تحت كافي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في الظلمة كما فصر في الصار امهي وبعبارة  
جاءت في التفسير من صرح بالضموم وعلاؤه انما كان يصلي من خلفه لانه كان يرى من كل  
جهة (وعني شكاك) من صرح بالضم ويكون الموحدة الحزوي ولا هم المكي هو زري

قوله مع الهمز  
لعل صوابه تكسر  
الهمز جلا عوف  
(وهذا باب التكسر  
فصل الحولام اسدا  
الح) بامل اه معينه

التجميع أقام في القصر وفي الكهف ما في وسط مات سداً أحدي أو اثنين أو ثلث أو أربع وما به  
 وله ثلاث وعشرون سنة (في) سحر (قوله تعالى الذي يراد به يوم ويهلك في الساحدين)  
 أي المصلين (مَنْ كَانَ عَلَىٰ آثَرِهِ ظِلٌّ مِنْ آلِهَةٍ فَلَهُ مِنْهَا ثَلَاثُونَ عَسَافَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (حلقه من المصروف  
 كما يرى من) جمع الميم الذي (منه) ووجه إدخال الألف الميم في جمع الميم لأن  
 أحبار روم سنة سحر أحوالهم فسعدني أنهم سوا كانوا حلقه أو أمانه فترواته  
 أو عدوا (روا الحديث) = لما قاله من عيسى المراد الذي المكي أو بكر الله  
 الحظوظ الله به أجل أصحاب من عده سالسه سبع عشر سنة وروى عن خلق سوا هذه  
 النصارى ورواها في قال بلغكم كان النصارى إذا وجدوا الحسد في الخلق لا يهدون إلى غيره  
 ما به سبع عشر ومائتين وقيل بعدها (في) من سلا عن شهابه فليس مجرداً سناط  
 وجمعهم من لا يه كما هو (واس المنذر) الحظوظ العلامة الله به محمد بن إبراهيم بن المستر  
 المتساو يرى سبع الحرم كان عا في معرفة الحظوظ والدليل محمد بن أحمد أحد أمان عكسه  
 ثمان عشر ومائتين (في) سحر) أحد صا صا إلى لم تصف صاها (وهذه الرؤيه)  
 المدكور في حديث ابن عباس وعنه رأى حرره وأمن وشهابه (رؤيه إدراك) انصار  
 بعض من صا صا على الله عليه وسلم انصرف له الله العاد (والرؤيه) من حلقه لا يقتدر صا  
 المصطفى بها (لا سوف على وجود آله إلى هي الله بعد أهل الحق ولا) سوف على وجود  
 (سواء) فهو بالمرحط على آله (ولا) على (عاله وهذا) الإدراك لا صا صا  
 حر (بالله إلى الخدم العالي) وله من الرد على من دعاه كان شرب ذلك لأرويه أصلاً  
 لي مجرداً لم أمان نوح إلى كصه فعلمهم وأمان بلهم كما في قال الحظوظ وقصه نظراً إلى العلم  
 لو كان مراداً لم يعبدهم ولم يورطهم فيهم ولا الالاماسه في أمان صا  
 به تعالى في ذا المقام (أما الحظوظ سوف صا الرؤيه في حقه على الحاسه والسعاع والماله  
 بالامان وأهنا كان) ماد كمن انصارهم ووا طهره (سوف عاد في حقه عا به الصلاه  
 والسلام وخالى المصطفى الله فاد على حلقه في غيرها) قصوراً به صا حلقه في هو النصر  
 في غيره لا يقدرك في حلقه نأته في أي عمل من حشد وهذا ما المصطفى على مجرد الطوار وهو  
 لا يستطعم الوقوع ولا يهاني ما يأتي أن لا يقدرك على الإدراك من غير آله (قال المصطفى)  
 صا المهمه ولرا وسد الأثم يسه إلى صا بالمر وامن على من احسد الحسن والصا صا  
 الميم و (وقد) لا قد جعله الله تعالى إليه على ما في حقه أمر في الاطلاع إلى  
 أي الحق (سعه علمه بمره ما) حشد الميم (عرف) الناس سداً الزا (رؤيه) بأن بلهم أنه  
 الذي احسد في داه وصا صا حتى لا يعبدهم وغير ذلك مما طس به (لا يصبه) أي لم يعرفهم بما  
 اسماء عليه ذاب من الكليات (اطلعه) جوانبها أي حوري بأن أطلعه وبشكل حقه راء  
 عرف أي لما عرف الاحكام السرعيه بالوحي لا يصبه ولم يستعمل أحد حكم بل في حال السر  
 حوري بأن أطلعه الله (على ما يريده) أي إلا والخاصه عند ولا صا حقه (بما تقدم  
 في أمر الله) لأن العا من الصغرى بالمر والخاصه عنده حاصل بل عليه صلى الله عليه وسلم  
 حوري بل أن يعبدهم بديه ما لم يضر عن الوحي الذي هو فيه فبشكل الخاص والمناهي من





بحر رسول الادراك مع عدمها فعلا والادراك حكمها وهو ادراكه على الاثر  
 حالها لاهل الدرع لودعه مع القاد امهي (وهذا) يسكن على قول من ان المراد  
 بذلك العلم بما ذكر) فاسم على اسكن على ان الرويه هي العلم لا انصار  
 وشكل ما ذكره (ان المورث في بعض كنهه بعد اسناده صلى الله عليه وسلم قال اني لاعلم  
 ما وراء بيدي هذا فان مع المراته هي العلم بالمعاني) لاحصا من ما وراء الحدادوه  
 ما من لعله اني لا اكم اي علمكم وورا طهرى وهو معب من المعاني اعلم المعاني  
 ولا انا (فكعبت معاني) هي السامع على بصر بالعلم ادلوسر عدم التساوي بما وراء  
 الحدادوه السامع معني ثمان (واحد من الاحادس الاول ظاهرها سطى باحصا  
 ذلك حاله الصلا ويحصل المطلق مع المعنى) بحاله الصلاه هو لا اعلم ما وراء حدادى  
 معناه ان علم الصلاه فلا اسكال (واما اذا دها الى ان الادراك بالصر وهو الصواب ولا  
 اسكال لان بقى العلم بها) في حدادى (عن العبد والى) الذى هو قوله اني لا اكم  
 ورا طهرى (عن مباحده) فلم يوارى على محل وانما مباحده ومما وراء الحدادى لا ساق  
 الرؤيه بلا ساق ورا ورا على حدادى ورا ايضا قوله صلى الله عليه وسلم انكم الذى ركن دور  
 الصب فقال اني يكراما ادلو كان يرى ما ساق واحادس دالها من قصه اني بكرى كات  
 ان صلاه الله من مباحده فان سويه صلى الله عليه وسلم يرايد اعادى اني داود من معاونه  
 ماثل على ان ذلك كان في آخر عمره (في المعاني المسببه) في بيان كثر من الاحادس  
 المشهوره على الاسم (المعاني من المرس) محمد بن عبد الرحمن (البحارى) سمع اصعب  
 به الى خاص اعمال صر على عرقاس (حدث ما اعلم ما خلف حدادى هذا قال سمع  
 بهي سمع الاسلام امهي) الحافظ ابو العباس العبدى (لا اصل له خلف وانكبه) اي  
 الحافظ يقيه (قال في المعاني صرح بالحديث الراعى) الواقعي في شرحه على وجه القرائى  
 في المعاني (عبد قول في المعاني ورا طهرى من ورا طهرى من قدامه هو) نعمنا (في  
 المعاني وعبرها من حدادى اس جوده والاحادس الوارده ذلك) به صلاه الصلاه  
 كذا في حرمه في التخرج ورا على مع الناري طاهر انقط واما بحال الاطلاق ورا معقول  
 من معاهد (وبذلك جميع به ورا قوله لا اعلم ما وراء حدادى هذا امهي) كذا الحافظ  
 في التخرج (قال في المعاني) يعني المعاني (وهذا معرو ورويه) بساق قوله لا اصل له ورا  
 ثمان من معني فكن ان مراده لا اصل له فهو كونه ذكره الاسناد لان مراده بلاه (وعلى  
 معرو ورويه لا شاق سمع العلم ورا دها على محل واحد) اد الطاهر من الثاني ان معا  
 بى علم المعاني عالم بعلومه صلى الله عليه وسلم معا من كبر كات ويكون وحده  
 هو وتلقوا اعلم الاما على الله ولكن معني اس المنس ورا بهيحه اعلى ان معا بى ورا من  
 حله مع ذلك فلا ساق سمع ما انسا ان معنا على طاهر الاول من بعيد ما صلاه لكونه بها  
 لا جائل به ورا المأمور من وان كان اس المنس لم يتفرع من اجل جعل الاول مقصد الثاني  
 وانما مراده اما على قول معاهد ان ذلك كان واقعا في جميع اجزاءه صلى الله عليه وسلم ولا  
 على ان بعضهم يزعم ان المراد الاول كان علم سروري في ذلك وانما مراده على المعاني ولذا قال

ان المعصاة الباطنة هي التي لا تأويل لها في معنى يعقل كقوله السارح من عسر ضرر وقال القرطبي  
 جلد على ظاهره اولى لان معصية في كرامته صلى الله عليه وسلم فان جلد من روى انه صلى الله  
 عليه وسلم ورد عليه وقد بدا له من وعيهم علام وصي فاعتد وزا ظهر فانطوا به مع  
 كونه روى سجد او امر ملا والحكم عليه فان كان صلى الله عليه وسلم ان صبح كما قال  
 ابن الجوزي ليس اولا جلد عر وهذا طلب الكلام على هذا الحديث في بعض الاخوة  
 ايسر كلام المعاصد وان سكر وقد من ما تقدم من العوائد (فان قيل يستعمل على  
 هذا ايضا احارته على الله عليه وسلم بكسر من المعصاة التي في ربه وهذا في جميع المعاصد  
 وعبر ذلك (ورب كما أحرر على الله عليه وسلم بالخواب ان نبي الله في هذا ووجدني أهل  
 الوصي وهو ان علم العيب مختص بالله تعالى) كما قال عالم العيب لا يظهره في عيبه ما حذا  
 الامن ارقص من رسول (وما وقع منه على لسان ربه صلى الله عليه وسلم وعبر في الله تعالى  
 اما لوصي) على بملك او مقام (او الهام) وهو الوحي (ومثل على ذلك الحديث الذي فيه  
 انه لما مات باقته) عاب وحسب فلم يداليها وهي العوا حيا كان سائر الى عز و  
 سوله (صلى الله عليه وسلم مكلم بعض المعاصي) وهو ودين العيب (وقال ان محمد ارع  
 انه صرحكم عن خبر الحما وهو لا يدرى أس باقته فقال صلى الله عليه وسلم لما له ذلك) فاحار  
 الله لوصي أو الهام لا يبلغ من السان كما في الحديث (وايه ان لا أعلم الا ما علمي ربي)  
 فاحار ربي ما السان اعلم الله تعالى لا يعلم كل عيبه فالدرك المسمى الله  
 لو كان مع الله مكان باقته (وقد دل على انه عليها وهي في موضع كذا وكذا) لعيب عساه  
 وأما رايهم الله (حسبها) معصيا (صبر عطا لها) ربه كتاب في رواه برامها) فدهوا  
 او جلدوها كما أحذر صلى الله عليه وسلم) فاقوا لها (فصيح انه لا يعلم ما ودا حذار ولا غيره الا  
 ما أعلمه ربه سار له تعالى) فان سب الحديث سبلا اسكال عليه (ودكر المعاصي صا من في  
 السما) بل قد وسكن عه (انه صلى الله عليه وسلم كان يرى في القرآن احوال عسر يحما) اي لئلا  
 او الاوهامه المعاصي ان ربه فيه ماسوا (وعند النبي اي عسر) وجرم القرطبي بالاول  
 وقال في مباحل الصا هذا لم يوجد في ن كتيب الحديث وصورة قول المحصر في ذكر  
 القرطبي والسما في لم أقصه على سب ولا أمل رجوع الى والباب يذكر ان اهل الارض على  
 نسعه أجمع معاصرون ايسر وهذا يصح مع قول التلماني حاي في كتابات عن العاصي  
 ذكر ان أي حقيقته اه والراعي معبر بروي في الترو وهي النكر قال في مباحل العكر  
 سه أجمع معاصرا من نظم من لا معرفة له نسعه مجمعه فيها نجوم معاصد كالزمان وحكي اما  
 اساعير صحا لم يصح السان منها عرسه او نسعه ولم ير جمعا عر النبي صلى الله عليه وسلم لم هو  
 جعلها الله في صبر واتهم علم عليها فاعلمه كالكوكب للهر (روي عنه ما أي حاله وادا  
 المصائب التي جمعا) جلد سوطه معطوفة على السوطه الاولى وهي دولة اذ اراد بال معصاة  
 (حاص) ن المعص من الزرع (الطريق) اي اذا انجز الى سبي محض تصرم ولا تنظر الى  
 الاطراف والمحا سلا سوب لم يزل يحظر فاسوا بها الى عالم العيب معصا ولا يحاله معصرا في  
 ا ورا لا سر لان هذا سبب التواضع وهو واضح منكمه وسان التأمل المتعكر المشي على

به واشتد هو كانه عن يد حيايه اول حيايه او عدم كرهه والى راسه حيايه الا ان واجب  
 وارده على حيايه كانه صوره او اليا كنه حال (نظره الى الارض) حال السكون وعدم الصدف  
 (اطول) اي اكد (من نظر الى السماء) لانه اجمع للكبر واوسع للاعده والاشبه عاه  
 بالما قبل واعمال حيايه هي انب لاحت اول كثر حيايه واديه مع ربه اولاه بعض نرسه أهل  
 الارض لا أهل السماء والاول اجمع والطرف بعض ما بال السق بالعن كمال الصبح  
 وبالعنه بعد عدم التعبد لا ساقى رواه ابي داود كان اذا جلس صدف تكبر ان يرفع طرفه  
 الى السماء او يميل الا كسار على الحصى لا الا صاق وعل ا كثر لا ساقى الكبر (حل نظر)  
 نسم الحسم اي معطاه وا كثره (الملاطه وهي معاده من اللط وهو المطر من العن الذي  
 لي الصدف) وهو حياط العن بالحق اي موح اي ان ا كثر كثر في عروا وان المطر  
 الملاطه ولا ياتي قوله واذا العن الصبح عا رطاب الملاطه انصا لعه على المراسه  
 والمراعا ومستمدا انصا وا كثره امه صلي الله عليه وسلم وحل المراد ان نظر الى الاشيا  
 لم تكن كمنظر أهل الارض الى الدمار ورحيها امسا لا صبر به صوره ولا عمن قبل الا  
 (واما الذي لي الانب بالحق) بالهمز (والمان) بالالف (وقوله واذا العن الصبح عا)  
 وفي روايه كثره بالصب على الصدف والخال (اراداه لا ساقى) والطر وحل لا يلو صفة  
 عمنه ولا يدر اذا نظر الى السق واعماله على ذلك الطائس الحصف صفة كاسمه والطس لعه  
 الحصفه (ولكن كان يميل صبحا ويذره عا فله ان الانب) في الهاء (وعن علي) من أي طالب  
 رضى الله عنه (فلان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظم العن) اي سدد انصا عها وهو  
 عمن رواه الترمذي وعمن علي ادعج العن حال الجهرى الصبح عا كاسه صواد العن ح  
 صبحا (أهدب الاسفار) جمع - رالصم وصح وهي جروف الاحضان التي يند عليها الشعر  
 اي الهدب واه امه ان الاسفار هي الاحداث عمنه رادعه قال ان فيه العامه يجعل اسفار  
 العن الشعر وهو عظم وفي المغرب وعمر ليد كراحد ان الصان ان الاسفار الاحداث وهو  
 اساعلى صدف صاف اي الطويل سعر للاسفار او هي الساف عظم المنسب الى الاسه (مشرب  
 العن) نسعه اسم المفعول صبحا ومشددا (عمره) وهي عروى جردا من علاماته في  
 الكسبه الساعه (روا اليه) (وعن حارس صبره) نسم المنسب  
 واسكاما (قال كذا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلب العن) نسم الصاد الحقيقه عليه أو  
 واسعه ولان كان صبح الكلام وصبحا ماذاه والعرب يدم صعبه ودمج صفة دلالة على حر  
 الصاحبه وحل هو كانه عن صبحه وحل المراد دول صعبه ورحمها وصعبه او كما يمدح  
 العرب نطق العن بفتح نكر ربه عبد المعاني والخطب والكر ون لاله على ثباته الحسان  
 خلاف الحسان صعبه في هذه الناحية (بالسكك السكك) بالهمزة وفي نسخة العن بالاراد  
 على ارادته الحظ (يهوس) يسى وسعه وفي روايه صعبه والمضى واحداى يدل على  
 (العدم) وفي رواية العن صبح فكسر موح الصدف وفي العاموس الموح من الرجال  
 يدل العن ومهرون الصدف معرويه (رواه مسلم) والرومى (والسكك) نسم المنسب  
 (الجهه يسكون في ياص العن) حال ما اسكك اذا سلطه دم (وهو محمود شحوب)

ياص ياص

قال الشاعر

ولا صليح اعمر سكة بها • كذا البعاض القليل سكتي صومها  
 قال الخاقاني العرافي وهي احدي علامته وهو صلى الله عليه وسلم والشافعي مع شمس  
 السام قال عنه الرازي منسوخ فقال في عنده من قال ما تناقروا قال الرازي هو هو (وا  
 السله) صم السروا سكان الها (فانهم في سواها) ولم يرد في وصفه عليه السلام واد  
 دكر معاه صكوكه للمرويه من السكه الواوذه (وهذا) التفسير لسكه (م  
 الصواند) لا يرد في كتب القوم والعرب (لا يفسر به بعضهم) وهو جمل من سواد  
 راوه عن حانو (فانه طول من العسق) قال عباس هو وهم ن مما لا ياتي في العناء وعاد  
 طاهر صدها من العناء واحسان العرب ان السكه من في ياص العن كالسكه في سواده  
 اسبي لطف عباس وما في السارج عنه معان (وعدا اقرب من في احدث عن علي انتمت  
 وصف (وسو الله صلى الله عليه وسلم فقال كان في وجهه موير) بالسكره لوجهه او القليل  
 اى من قليل منه كما هو (ايض) بالرفع اى هو ايسر لى حله مسمله على خطه بعد الح  
 (ميريه) له) لصفه اسم للقول تحفه واسم لسكره والمثاله من الامر ايدوه  
 حلق لوان باون (ادع العن) عهده وسم اى سكتوا اذا حله مع سها ولا يسكن باه  
 اسكن لان السكا في الناص لاق السواد (اهل الاسعار) جمع سكر بالضم وقد جمع  
 (والادع السكتوا اذا حله) في الجمع جمع اجمع القاعها كمال الضاح وغير  
 في التثنيه الجمع السواد في العن وعمرها ومن سله ياص الياس وسواد السواد وكا رس  
 عارض رواه اذ جمع رواه اسكن ما على ذا القول والاسكا في الناص لال السواد وقد  
 اسكال على التفسير الاول ودعوه ان الجمع ورد في ياص ثلوه

ما ان العن السواد وقد سكت • مساو صلتها ساه من الجمع  
 لان السوي روي وروى ان المراد تسبها بالسوي في سكتها لاني لوها فانه يفتن والروى  
 انما حال السهام كما قال امر والعن  
 استلوا والمسر في مصابحي • ويسويه روي كتابان احوال  
 (والاهل الطويل الاسعار وهي سكر العن) فسر على طاهره وندم ان لا من عرفوا لعل  
 على حدى مصاف اى معارفه سكر العن ومن تحفه اطال وهو السعرا باسم الخليل وما في  
 الشرح معان ولا ما في قول ان تحفه العامه معان اسفاط العن السعور وهو عطف التثنيه  
 حزون العن التي مص عليها السعور سكان لسان حال المستمع قول ما كسل في الحديث قال  
 على بصري (وهي على العن التي صلى الله عليه وسلم الى العن لا مطبوعه على الناص)  
 اعطهم واد كرم لعن اعان ن آمن ومؤمن من لم يكن آمن مطبوع (وسر) (جمع الخا  
 وكسر العن مهورا عالم (من احاط به وواقتنه يدسر) كسر السك كتاب كرم  
 (تخلفه فلما تاتي قال صلى الله عليه وسلم) صلى الله عليه وسلم (صاحب ليس بالطول الناص)  
 بالهمز مورا كما قال اعط طال في الهاء اى العرط طولا الفع بعد عن مقدار رمال الطوال  
 وقال في مع الناص اسم فاعل من بان اى طاهر على غير اوطار من لواء (ولا التفسير) الى

موتة وهي سكر العن  
 يوجد بعد ذلك في  
 بعض نسخ التمراد  
 ونصها (وهي انصا  
 عن على قال كان  
 اسودا لمدنه اهدب  
 الاشعار ومن على  
 بعض الخ) اه



اربع وتسعون سنة وروى اساتس في الكتب السبعة وعبرها وكل عالم انفس ووفرو  
 حروف الكعبة وخمس الى سبعة اربع وحسن او بعد خافا (سما) ولله صلى الله عليه وسلم  
 في افعاله اذ قال لهم سمعوا ما سمعوا اي اسم ونهوا الاسمهم الشريرى بعد  
 (والا ما سمعوا سمعوا) راند في ما حارب العاد سمعاه وأما اسم فلا يصل الى ما سمعوا  
 حتى الصفة ولا تردان حوامهم سكر بصفة لا ملاقي مواله فكان سمعوا ان يقولوا لم سمعوا  
 ما سمعوا وعدوا عن هذا اللفظ معنى اسم علم اما سمعوا لكن بعد الجمع وجوزع رافع (قال اي  
 لا سمعوا أظن) صوب (السماء) اي سمعوا انما زاد السمع فان ذلك كيف يكون صوب سمعوا  
 لسمع في عمل لا سمعوا آخر مع وهو مسلم علم الخامة عن آد سمع الادراك أسمع فان  
 الادراك هي بحاله الله تعالى ليس بها وجمعه من سا و اس طسقة ولا وتر واحد اي  
 طرسه مطرد لا يتكف الناس فيها (وما انهم) لانه من عليها (ان سطر) كان ثنائى  
 سائر الماطت (وما فيها موصح صر) فاصلا وفي الرواية السابعة اربع أصابع اذ هو  
 كتابه من كثر استعمالها كذا (الاولى) اي الموضع وفي نسخة عليه الما لثاني  
 الموضع بالصفة او اذ الصبر للسماء اي لا اذ عليها في ذلك الموضع (ملك ساجد أو قام) فراد  
 في ذلك الحديث المقام لا موضع الجبهة للسمود في الحديث منه كتابة عن العباد بعبادة  
 الخسوع والذل فلا ساقى ذلك الحديث الفصل وقد روى اس عسا كراني في السبعة مائة في عام  
 لا يخلو انما هو موصو ولا روهون اذ اورد كوع لا سمعوا من اذ هو لثاني راسا مع ما لا ساقى  
 صادق لم يارد ان الملاكة احكام بواراه لم يحصل لهم فعل مطه السما لان المعنى يعل  
 على المور فلا ساقى ان كثرهم بوحسب فلا ساقى على انه مع في ذلك الحديث ويحور  
 ان الملاكة أ كثر الخلق لكن معرفة قدر كثرهم وأصنافهم ومكره الى انه وما علم حدود  
 رمل الا هو وروى في حديث ساجا وفي مال يار من عسل ذلك قبل آدم قال الملاكة قال  
 كم هم قال اساعرا ألف سطر قال كم السطر قال مل الحن والاسيد الطير والهام اى عشرين  
 ألف مر وفي روايه لكم عدد السطر قال عدد الغراب والحداد زالا ما قاله على  
 أ كثرهم لا يكاد يحصى (وأما حسبه الكرم) اي حسبه والمراد حسابه (يلى الله عليه  
 وسلم) قالوا صفة للاسعر اى وهما حبيبان من الله عنى مكتبه بان الطير حسابه وما لا يرد  
 لودعه كذلك في روايه على وعسر ولهذا أخر عن الصبر والسمع مع كونه قوله ما لان  
 مدد كاتم الموصح ما ساس لذكاب التماع وحلم الصبر على السمع مع انه لم يلى ما قال  
 بعض لان مدد كات الصبر يستلزم اعاده أى من السمع (فقد كان واضح الحصى) لم يعمل  
 وانما يحاط به على الوارد (مقرون الحاشى) يفتح بالين وصحهما بالقرن يستلزم  
 التعدد (مداد صر) على كذا عند اس عهد واس لسا كرهال مقرون الحاشى) اي السطر  
 المعنى الحاشى على أحد القولين لعله والباقي اسمه العظماء من اله شعر الصبر والسمع فان  
 أو طه لافه مضاف الى شعر الحاشى (ملك الحصى) لجمع الحصى واسكان الا لام وزاينه  
 رى حديث اس أى هالة راسع الحصى أى حسبه والمراد بسمه ما المدا هذه المولود رما  
 وسهم ما محمود عبيد كل ذى ذوق سلم وهو معنى ذوايه على صفة الشين (أى واهبه)

قوله قام الخ هكذا  
 في المصح رجع د ام  
 ومضود وركوع  
 ولعل وجهه ان ان  
 سانه اوزعم هو لونه  
 المردوع لى لعمريع  
 مدس اذ مضمعه

في الصالح الصلح الحسن الواضح يقول من جلت له سم أي لازم ملوقة اه فهو صفة ذاتية  
لحسن كل من وصفه بذلك لأن حسب ظهوره لا يرى له صلى الله عليه وسلم لما فهم من التور  
وذكر أن أي صفة كان صلى الله عليه وسلم أحلى الحسن إذا طلع حسنه من من السرا وطلع  
من فليد السرا وبعده القليل وطلع وجهه على الناس رأى أي حبيبه كأنه السرا  
الموقد سلا في وكما وصورون هو كفا طل ساعر حسن وصي الله

في ذي القليل المهم حبيبه • طح من صلح الحسن التور

من كان له في ذكره كجده • نظام طح او كمال الحسن

هذا هو الازد من مطلق وضع الحسن المسعر بالانصاع والامتداد (والمرن) نقص  
(انصال سحر الحبيبي) اصافه يابيه ان سحر الحبيب السحر ولا من من اصافه الحرا الى  
كأن من سحر بالعظم مع السحر والعم (وعند أي من رجل و الصفة) لاصرف ام امه  
لاهم كاهم عدول (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فادا) هو (رجل حسن الجسم)  
أي الطيب (عظم الطيبه دعوى الحيا من) بالذات من الله خلاف العلف أي رده هما  
(فله ذواله) هو الاساد العارف محمد وفي من صدر أولها

إذا أتاح م المهور رها • باح الصب عاصي صائر

(حبيبه مسرى من فوق طريقه) اسم الطال الموهلة صاحب النوب التي لا هدى له والناصه  
تألى العاموس فكان الهوى جان حبيب يرد لكثير نور فصار وراسته ويسر على حواص  
نوبه (شكوا الهوى) أي نوبه التي كذا من الهاد وقت الصبي (له) أي سرادس الذي  
كأنه (والذل كثره) سار ذلك النور والاسراى وجهه من الله وره انما من ادلولاه  
عالم استطاع أحد بطر وجهه السري (بالسك حبل) كتب (على كاور) قال في العاموس  
دنت طيب نور كنوا الانوار وطب مع روف لوه أجزوا عاصي من الله صعدا من واحد صار  
(حبيبه من فوق يوتاه استبا) معقول حبل والمائل (صائر) بصاد منه جمع صهر  
والهوى على الله والاسهار ظاهر (مكمل الحلق) هج الحلق واسكان الالام (ما يحصى  
حصاهيه) أي لا يحصى اصاؤها واعدال كثرها (مصر) محسن (الحسن) هو ماله  
في المذح (دقالب طائر) يمدد ولا وجود لها فانه له مدعى لعدم كمولهم كل رجل يقول  
لكذا أي من رجل اوله (وقال ان أي حاله أرح) هج الهوى وراى وسد ذلك من صه  
منه (الطوايب) جمع حبيب من الحبيب المصع في هذا هو الحسن من العبي وعدل عن  
التسبية إلى الجمع ماله من اصداها من صارا كعد حواص كأنه جعل كل قطعة اسمها  
ساحب يرفع الجمع على الصلح الحبيبه ماله وهذا اد من قول جمع لان التسبيح (وسر)  
عبد عاصي في السما (بالهوى) أي الحواص المسب ماله من كأنه مقرر كافي العاموس  
(الطول الزاوير الشمر) أي للصلح به صي بعض يحب لاصله فرح ولا يراى دقته أي رقه  
في نفسه المسمادة رفته بارخ وهو الله في طول وانما اد كفا طل حسن

نارح كفى النور من بكاتبه والريح ثما كل حلقه والتم جمع ما صبح كرجس الحواص  
والمراد بوجهه العوام صفة ماله (هم قال) ان أي حاله (سوايع) سر وصاد السد



ان يجمع جمع متعدي أي كملاب قال الرمحسرى حال من المحرور وهو المتعدي على ما عمله  
 أي التي اذ عذر ارجح حواشي أي ربح حواشيه أي ربح على المدح (من)  
 أو يروا به وهي من (عبري) هي أي أجمع يعني أن طرق حاشيته قد سعت أي  
 أطال السعي كاد امتعان ولم يتعاضد ومكثل لوصف المدح كروا وهو حال انصاف أعوانه  
 الترافع أو التماسل ويلي من يجمع فيه ويعرضه ما عرفت (بهما) أي إلى  
 إلى أن الحواشي في معنى الخاصية وهو حال انصاف الحواشي وركب العطف  
 في الجملة الاسمى حار (عرق) بكسر فكوك (نذر) بصم اوة وكسر يامة وعد بالية  
 بحر كد وبطهر (العصب) معلى ذلك ارون دما مطهر ويرشع وثقله (أي على دما)  
 عصب) معبر للاداء باللام وأره لا يسان لها تعي اذا عصب ترك العصب ذلك العرق  
 فاملا دما (كامل على الصرع كما اذ رفاة في الماء) في ذلك إذا كثروا ونوع بآه  
 لا معناه لهذا التصور وروى في حوس دما السهم اذ دار في الظفر فدل من الادوار وهو آخر  
 الرخ المطر من السحاب وجه في الرمحسرى من ادرك المراء العزل اذ اقلته شدة أو أعرج  
 بأنه لا قرينه لهذا الممار (وعن مقاتل بن حيان) هو له وتكسبه مذكور السبكي صرح النور  
 والموسنة إلى نظام السبكي المطر أعجمه وراعى معطوف على صدد وهاجيل  
 وأصحاب السبكي احاطا الاردي في ربحه ان وكما كنه واما كنه معاني من سبكي  
 قبل الخمس ومات به من الهم ذكر الحافظ (قال أروحي ان يروا في) كلمة الصلا  
 والسلام (اصم وأطع ما من الظاهر النكر السؤل) انه قطع من الرمال (أي جلتل من  
 عرشه ليعقل آت) علامه داله على دورى (الأماني) الانس والجن والامانيك حديث  
 سطل من عرطل (ماى فاصد) لا عوى (ولي موكل) لا على عوى (مير لاهل يوم  
 أي ما الله الخي) الدام اما (القصور) المانع في المام سد برصه (لا أول صدقوا التي  
 الامى صاحب الجمل والمدرعة) كسر المم أي الصال والملاحم كما في السامى في الانما  
 وان كاتب في الاصل كاد راعه نور ولا يكون الا ن صوف كما في العاموس (والعمامة  
 والتعلق والمهراد) بكسر الهاء م واختره واوعى ما في الصا طاله المصطف (الجمعة  
 الرأم) مع الحظ واسكان العين أي ودميوسطة فلا يحاط بقول ليس في النقص  
 والتردي ليس بالحد الصا ولا بالسط القطع بعض السبل الحفود كالسودان والما  
 صبح فكسر او يكون المصطف المسرسل الذي لا يكسر فيه فهو متوسط على الحفود  
 والمتوسطه (الهاب) أي الواضع (الحس) رور الحاح من الاعداء الاسمار الادع  
 العين الاوى الاتص الواضع الحس) أي ليس في حاشيه ولا اوصاع وهو كقولهم سطل  
 الحس (الكب لعمه) مع الكاف ومسلمه عرافة ولا حواشيه اوفها كانه كما في الهامة  
 روى التبع كبر معرها عرسه والعمه بكسر الهمزة وقصها وهو لعمه الحان السمر الباث  
 على الدن حاشية (عرق) بالضم بارع من حلق (في ريشه كالقار) في الصا  
 والناس واليه من عرسه كان مصف به وكعب اعرل فطرب اليه جعل شبيهه بغير  
 روى لعمه مولى يروا (ورعه كليلت سم) دشم اا أي تمت (مبه) بطور ريشه

(كان) نعم المولى والولي وسكين (أردى فيه) معها وطول لا موطأ لا مرطاً في  
 حديثه في معتدل الحان وفي حديثه في حرر كان على الله عا ولم أيقن كما يصح من  
 روى الرواة المروي وعنده في حديثه كان عليه في صدقه في ما القصة وحيد تكسر  
 الحنك والتمكان المأ أو غيره في صا وكرهه للمكر والاعطى وقد نصم المملة وتكون  
 المم وبهية الصور أو المموسية من محور تام أو عا حسبه عنه بعضه لانه ما في من ممتا  
 البعد في جسم أو جسم الكون كما في قوله عندهم دون غيرها ودولة في صا ١١ مهال  
 معبى في السنة في أي كانه هو حال صا قال الرخصي وصا عنه في السنة في الاسرائ  
 والاعمد في طرف السكل وحسن اليه والكال وبالصصة في اللون والاسرائ والجمالي  
 (الحديث والاعمد الواسع من القبي) لم يعدم حتى يصلح الى ما له كنهه سقط من فله بعد  
 قول الإذع الغني في لسط الأجل العس وهو يرون وحسن في الصلة السعة ومه طمعه في صلا  
 (والعرب الصرك) أي في الأول والمالي (الما) سر (الحا) من (بصه مصاف) وما  
 وصفه به أن أي حاله في قوله سوانع في عرون (مخالف للمالي حد في الس حان)  
 من قوله المقرون الخاضع (و) مخالف (مالي حد في أم معد فاهم فالت) أحورا كل  
 (أرج) بوصفه في الرجل والمخالف في المدح (أفون) أي عرون الما سر قال باب  
 في كتاب حلى الأمان وحيل في عرون مورا فاداب في المخاض فلوامعرون  
 المخاض في ولا يقال أفون المخاض (قال ابن الأثير في الأول هو الصحيح في صفة) صلى الله  
 عليه وسلم (في سوانع في عرون) وقال غيره انه المسمود وان قول الحسن سائب بن عبد  
 ابن أبي طالب في كان وصفاً له في خلافه وجع على بعد الصفة ما نصبت ما منه في الناطر  
 في صفة أو لا يامل وأما المسمود المائل في أخرى من حاكمه فاصلاً قطعاً صديقاً فهو أبلغ  
 في الواقع في صفة الظاهر في الناطر من هذا ولا يامل في وصفه منه من لم يامله  
 أيم ولم يكن أسم وبان يهم ما سر احد صا احد انظر اذا وقع عليه العار في صفة وحدها  
 مصرية في بان المسمود في بعد وكان أولاد المسمود واسعد هذا الاطلاق وعنده والعرب  
 معذور في معاصي الجوارح والعرب مكرمه وأهل الصا فيه يدمر وتصورون الجح جلا في  
 ما عليه اليهم وأما هذه في المعرب أن نظر العرب أدق وطعمهم أرق (والص في التقط طولة  
 ودفه أربيه مع حديث) معهم في (في وسطه) وهو معنى قول ابن الأثير هو المسائل الألف  
 المرموع وسطه وقيل هو مرموع في وسطه المسمود والأول أولى بالمدح (وقد وصفه عليه السلام  
 في السلا في راحته) من المصا (ما كان عظم الهامة) بالقصص الرأس عظام متوسطة  
 لا مرموعاً لآية البلاد (كان في حديث ابن أبي حنيفة المسمود) في التردى (وقال علي بن أبي  
 طالب في حديثه روى الترمذي وصححه) روا (البيهي) في الدلال (مضم الرأس)  
 أي عظمه وهو محبوب عبود لا مرموعاً على الأذرة كليب وذل الكلاله (وكذا قال أنس  
 في رواه الثوري) بل في كانه مرموع الرأس في اللذين والديمي (وكان عليه الصلاة والسلام  
 انما يصح المكراديين) مع كونه من المسمود (وهي رؤس العظام) كما قاله عاصم وغيره وقيل  
 في كل عظمي الصافي في كل عموال كسب والماسكن في الولد كسبها كان مثل على وتدور

الماء وهو الخواص وكثر الخواص وكان الهواء الدماغي (ويكافئه به على قاعدته  
 الترملي وقال) الترملي (اسماء رواه) من على أنسا (حليل) أو عظيم (الماس)  
 نسم المير ومهم من جع سبابه الصم والتخفيف (والكند) وذلك علامة الجاه وبما به الهواء  
 (ومسر روى العظام كالر كتش والروص والسكي أي عطشهما) تنفسا تحليل أي  
 الماس الكند هو وصل فوله إلى رواءه الأولى وصم الكند روى في الصم الماسية  
 روى الأصابع والعظام القسبة التي عكس معها (والكند حصص) للكاه والقوة  
 (ويحور كسر التام جمع الكتم) كما قاله عاص وعمر (وكان عليه الصلاة والسلام  
 دقني العود) كسر المجد واسكان الزا وكسر النون الأولى (أي أعلى الألف) أي أوف  
 حب يكون منه السم وهو ما يصح جمع الخاضع أو ما صل من عظم الألف لو كده ويصنع  
 على عراض ويوصفه أسراف الناس كجرح أسهم وأرماهم على أمرهم ولو كفي بهم  
 الفرو المحسود في حومه لغرمه

ان العراض أو ما يصعد = وما روى للام التام شاذ =  
 (كما وصفه على في رواه ابن سعد واساكر وفي رواه أساع ابن عوف) من الخفاف  
 (من وصف على في أنسا) وهو رواه صفاء عن صفاء (أي الألف) في أي عود شاذ  
 من المي (ومسر) في أنسا (بالسائل) الألف (الر مع وسطه) مع الجنداء وأرما  
 أعلا كما مرنا (وقال ابن أبي هالة أي العود في قوله) أي العود لانه أغرق وصل للبي  
 لانه الأصل للألف على (نقلى) نعله وحبه ومأرويه (نصه) = حق السن  
 وكسر هاء في وهو أولى بطله (من لم سأل) عن الطرفة (اسم) معقول بأن نصه  
 أي ريس اسم (والاسم الطول بفتح الألف) مع أسوا أعلاه وأرما الألف وصل  
 السم طول الألف مع سله ودقته والأول أصح وقد يعرف حتى عرفه الناس ويصم الترملي  
 للأمر وهو معادج = كما قال كعب

سم العراض الطال للوسم = من سمع داود في العراض إلى =  
 (وأما السم يوصلى الله عليه وسلم) أي سمته مظاهر ومأطه وحل الأسان والخيال  
 وليس المراد سمعه إلى هي الخلافة من وحواسه ما بعد رأي سكان على عاده بين الزواجر  
 والكمال (في مصل) العا للتعليق في اللام (من حد من حرم) من يحرم يكافئ بطله مدى  
 مكانه له زيادة لانه عند الإطلاق من حد الله فكيف يسعى عن التمسك لانه قوما  
 (انه مصل الله عليه وسلم كالمصلح الم) مع الصاد المصحة وهي واسعة أو عظمه حال  
 الزحيري والمصلح في الأصل الذي عظم أضلاعه وروى فاحصر حساء سم أسعد في  
 موضع العظم وإن لم يكن سم أمه لا ع ويل مله معروفا له والمراد ببول سمه وروى  
 وحجم ما وييل هو كانه عن قوما صاحبه وكوما جميع الكلام ومحملة بأمداه والذيل  
 الأكثر قال الثوري وهو الظاهر (وكذا وصفه ابن أبي عمير) وفي بعض طرق حديثه  
 (نصح الكلام ويحمه بأمداه) سمع مدني بكسر السين في فتحها وسكون المهملة جواب  
 (يعني لسمه والعرف عديده وقد نصع السم) ذلك لانه السعة في الأصابع والمعبر على





[illegible]

موله رواه احمدی  
اصحه من المسی  
وادعوا من ماحد ۵۱



بطلان وبرايم السيلعة (واعيدهم كراما) وسلكم القاط حلقه لطعه لاندوى الدهر في  
 دهره واحسن لطعه مستحقه والذهي الاومعاه السمي اله (وايعهم اذا) اسم  
 مصدر من ادى اى ماله لله على التي ردا واداه اسقط من امانه من السرعه بلا تعلم ولا  
 بان (وايعهم مستاما) مصدر من ادى اى اوعده الكلام وحلوه المراد من ما حاسبه  
 بحيث يستلذ متاعه كما يستلذ سافل السى الخاوي كمال

نكاد من عدوه الا اعطاه \* نسرته سامع اطعاه

(سعى كائن) والتسديد (كلامه واحد عما ح) اى جمع واحد جمع مع اله وكبرها  
 (الغريب) بان تسولى عليها تحسب نصر كتمان الله عليها كعبها (و) كانه (سباب  
 الارواح) جمع روح (سمر) لا سداد محذوف من جله القصد الى مقدم يس من امر ما ازال  
 عهدها (تكم دور) نعم الدال مع دور القولو العلم (السر) المسمى اطلق على السماء  
 (ير) بالرفع (معه) اى قوله تعالى اذا تكلم سر اسما الله الى الكافى حسيه او يحول  
 اليه ومن لها (حاسبه في سر وطاه) اياه مكلا المسود والمطوم وليس المراد السر  
 شاذى حاسبه استعصمه (ساقى) سارر والمراد طلق الكلام (سبحى من ساقى  
 الجوى) بالعصر الحرة وسد الوحدى عن اوسى اى صايط من كرب عروى صايطه  
 (فكل كلم) شرح (رو) سواه حاصل (في كلا) صلى الله عليه وسلم والمراد ان  
 كلامه يندوى المرعى وير له عليهم (فما حاسبه ليله الصلا والسلام عاه) مدى  
 (لا تدرى مداها) بعض طامها كالى الله فكانه قبل ما نه لا يدرى ما هو سلك بان  
 ما نه السى آخر ووجهه ما نه مرقى الله يد والحمد لله على لاله اعانه ولا مسمى سقى بذلك  
 كموله على لا سب لا مسمى لسانه او عند المناصه حتى انه جعل الهامه عوله على عود لا يدرى  
 ما اسه اوالله اعلمها عوله المزيه او اطاله وهي لا تدرى كم اسم اعلى هو قول الردى قواهم من  
 لا يدرى الله اعلمها عوله لا يدرى المساه ولا ساه هو الحكم باسم اللاندا وابد ذلك الا اذا  
 للعانه (ومره) ربه عليه (لا تدرى) مارب (مساهها) عام المناسه به الله من  
 المرو الى الله الذي اجتمع من الانسان على غير من الحيوان اذ اعلاه من مدبرى مساه سائر  
 المعانى والسرعه الى ايمى العايات وهذه العذر هي فعل الخطا وهو العذر على كل  
 ما يصطرون باليال ويصير في السبالي بسفيل كل فرد سبه والعصر عهه عايطه بان ور  
 انسا والانس ولما دلقم الى ان يصل اليها يتكلم ويحتمس بها صلى الله عليه وسلم ولذا قيل كلامه  
 محتر كانه رآن ولم يزل في غير ذلك لانه كسهم لسبه ممر فكذا كلا هم شلاي كانه وكلامه  
 به وهداوان كان صعبه القكمه من سب السكل اما الاصحح سبها واعم كله فلا يلى  
 اعمارها كايده على الاعداد (وكيف لا يكون ذلك) اسمها مدهى والوار لا يستبان  
 (وهو جعل الله تعالى اسما لله عا) اى كسب (من سوه) فى سب ما يربا صوله في العوس  
 وانه لا ربح (يبي عنه مراد) اى الله (ودعوا اليه عسدا) كما قال وداعنا الى الله وهو  
 بطلان يبيكه (نصير فيكون ادى سرعه) عن امره (اسم الا لعه ووله طبع ما امر الى اليه من  
 رال او كسب جمع جمع محكمه اى كانه ابلو الخايطه لا رافع لاسا عا امر الله تعالى



لهذا وما ساق من الهوى (ويبدو) نعم فكسر فتكون أو نعم تقع فكسر وتسمى أيا  
 وبين أي مكسب (من مراد شخصه دكر) أي دكر الحق الذي لا ريب فيه (الفتح) أي  
 (سئل الله) الذي نوصفون بالعصا فيه ويرد الحوائط والمجاذبات مأم الا نوصفها وانه  
 التفضل ببعض المأزك أو أراد اطلاق المصنوع فلهذا سلم الحكم على كل فرد في (إذا)  
 لفظ (نكم) (والفتح) بالنون أسدعهم بعضا (ادوا لفظ) - كرو حروف العواطف (لا يقول  
 جبرا) نعم الهما وسلك الحكم بعضا (ولا يطق هذا) جمع الهما والفتح ما كنه أي لا يطق  
 في كلامه ولا يطق مما لا ينبغي بل كان أسدحنا من العذرا في حذرنا (كلامه كله يبرهن)  
 وهو صراطه يحصى منها البارز منها وإذا كان طالب العلم لا يسع منه (وعمل) نعم  
 التسه واسكال الم وبع العوبة وميله أي عمل ما به حال كونه (سرها) أي مضمونا  
 (وحكا) ؟ وراحمه معه في السعوى الحكمه يحصى العلم بها ان العلم (لا يفسد)  
 سطق (تسري كلام احكم مع في الله) لا يحد على مسائلها معاته (وهو أحول) نعم  
 وراى أحد (وأساس) مع في عذوبه (قول النورس له كالمخلو) (وساكن) أسدح وحيث  
 (عن عيسى صرافه) (سأه وأقام) الله (به الخ) الرضا والدليل الواضح (على صاذه  
 بساها) (وبه واضح) ربه وراى وراى وراى (والجبر على طاع) (روعد)  
 بالسري (وهي) (واراد أن يكون احكم المخلو حانا) مع الحكم فلما فعل سبب في العلم  
 له وسطا على ول الاخص الذي لا يسطر اعماد الوصفى اعماله أو هم أسدح وحيث  
 حر وقد حوروا الزجج في قوله

سبب قوله فلا لم يلعبا • معاله أي اذا لم يلعبا •  
 سبب صدا وسوا له وسدأ حر حبر ولا حور ان ساق مريدوا لغيره • يكون لأن  
 المسئل أن والعل عمله أصاف للمحور فكروا رف والجمع لا يكون اعرف من ثم قال  
 اس سام الله واهلى بعبتهم في قوله تعالى ما كان يحكم الا انه قال وهو معني (و) أن  
 يكون (افهم) ساقا وواضحهم بيان) لاجل ذلك الذي انهم (و) ذلك عليه السبب  
 والسلام ادايكم) أي اذا اراد ان سكام (نكم كلام صل من) صفة كانه يجب  
 عماره معني: من فلا تنس (بعد العاد) العه في التبريل والدهم يجب لو اراد  
 معهمه عد كانه أو مورو لا يمكنه ذلك لوضوحه وبيانه (لن يمد) معني اسم  
 من سددوا ما السكون فالصدد والاول ادب هاوي: هههم دهم من الزا وهو البقرة  
 وله (مسرع) مع كانه (لا يخط) وهذا ورد اعن عابه عبد الترمذي  
 (وعاب عابه رضى الله تعالى عما) فعاروا سلم والصارى وأوداد (ما كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لم يسرد) نعم الزا الخدب (سردكم) وفي لايه كسر دكم  
 والمعي واحد (هذا) أي ما كان ماض الخديب استحال ان يصح من لئلا يسر في  
 لسمع راد الا ما على في رؤاه انما كان عدت وشي الله مثلي الله عليه وآله ما  
 بهمه الميول (كان يمدد الوعد العاد لاحصا) أي لو عد كانه أو مورو ان أو حروقه  
 لا طاق ذلك ولمع آخرها والاراد الله العه في التبريل والله هم فلهذا عاده وسار في أي



الصبر متكلاً بالشرع ما سمع وذاقه انه المرحة لما مات الله عليه واجتنبوا واستغفروا الناس من غير  
 الى ان طلبت لهم يومئذ الطوبى وقول بعض القسوس ان الله علم آدم بعد ما له الله  
 من رب الله على أصل والموت عليه ما نزلنا وذكروا الاتصاف بان العرائض جسد من  
 سردها في النوع اسباع والذئب وذكروا انها خرجت عن التصود (روا أبو بصير) في بابي  
 اصحابنا صنف وكذا ان صاكر وأبو أحمد اعطيت بشفاعة ان الله يعطي  
 دروس فانهم احسن من الحطباء (وروى العسكري) مع العن المهمة والكاتب و  
 له الى مكرهم مدسه بالاوراق الحائط الامام أبو الحسن في من سجد في عيد الله  
 الرضى صنف وجمع رباب سمع حسن وبلغه (في الامال) كتاب جلع فيه العمل على  
 على الله عليه وسلم (من حديث علي بن محمد صنف حداد قال آدم أبو محمد) مع السور واسكن  
 الهيا ان ريد (على النبي صلى الله عليه وسلم) ان الله يدبر وصدق كخطبه رباب اسامهم في النبي  
 صلى الله عليه وسلم) وصدق كماله مع كتاب المصطفى لهم اوامر هذا المصدا (قال)  
 على (عليه السلام) ان من سوا واحد رباب في طردوا سعد) طومكة (والله لتكلم العرب  
 طابا ما نزلنا كذا) فلم ذلك (قال ان الله روي ادى) أي على ربابه العسر واليسر  
 الاضلال الطاهر والباطل (فاحسن ما دعي) ما ساه على العالمين الوهبة عظم سمع تقرر  
 لا من العرب قال بعضهم انه ما ذات القرد به هذه تكلم الاضلال الرتبة لما اذا رماه  
 لكون طاهر وعوده مرآة المكونه مرآة كآرا يحوي آمل في واطل اسواه مرآة ما اذ  
 في ساهه وقد دعوى السرا له فاعذوني بكم الله وقال الصراطى سمعته افعين صغر  
 روي ما دعي مصبه ولم تكلف في من ذلك الصبر ولم يزل الله يفعل ذلك حتى كثر الله الخصال  
 طاهله وجا منها في صغر عيسى منها كل باب لطيفه وعلمه عليه وجمع فيها من القدر  
 حال بعضهم ادب الله روح رسول وذاق على الفرب حصل الله اليه باله الطيف في الهبة  
 مكامله الامس والطيف والادب بالله وانه لم يعد ذلك لذن الصريح في اعمالها الخالصة  
 اخرى في الصبر الى العمل وسال كل من الروح والسند بواسطة الاخر من الكمال باطن  
 الخلال ومعه دوا لاهل الكمال والادب استعمال ما تمهده لاوله فلا والاستعداد في الغد في  
 والوقوف مع المحسنات واعظم نفعه مع الرغب عن دونه ودل عروك (وشأنه في  
 معدن بكر) مجمع له على هو غايته السادة وحرا لها وخالص التباط الحاضرة وروى  
 كلامها قال الهيا في ربه ان هذا الخلد من محمد حداد اقتصر بها على اطلاق على  
 حكمه عليه بالعرايه في من ما وروى لكن صنف ولما حرم بتكاسه في الاثر خطبه  
 لها به وعرفا وهذا حرج أو سعد السعالي أدب الاملا بسند مطيع لمن لم اعترقه من  
 مداهه اطله ان مسعود قال صلى الله عليه وسلم ان الله ادى ما حسن قاضي في امير  
 تكلم الاضلال فقال هذا الصبر وافر بالفرب الا انه وكرهه من سحر الناس في الهبة  
 حدسه المدي الا في ساه من لهم قال وبالله هو كمال او منه لا عرفه في الهبة ما  
 وحرم السوط في الدرر وعرفها ما ان مسعود في رويته من السعالي وافر في الحزني  
 صنفه او الفصل في الصبر (وفي محمد بن عبد الرحمن الرهري عن ابيه عن سعد قال قال رسول الله)

من يسمي (نارسل) انه ابد الله الرجل امر به فليعلم اذا كان ما جاء به الى الله او لا  
 مسجدا اعلم به على قاده الصفاة (نارسل الله ما حال اليه وما قبله حال) صلى الله عليه  
 وسلم (قال) الرجل اعطاه الرجل أهله (قلته) ثم اذا كان مملسا حال او بكر) الصديق  
 (نارسل الله له طيب) يصب (في العرب) يصب (في العرب) يصب (في العرب) يصب (في العرب)  
 هذا اسم طيب من الرواية (قال ادبي ربي وسألتني في سعد) فجمع له هو الخاضر والمادة  
 يعرفون بالاسم فاعلمنا في مكة فقط أو بالمادة فقط (رواه) فابن حزم من عبد الرحمن بن  
 مغارب العوفي (المعروف) مع الموهلة والرا وصم القافه وسكون الميم له نسبة الى  
 سر قنانه مد منه بالاندلس العلامة المحدث أبو القاسم مع اس وصاح والنسائي وكان عالما بمصا  
 اصناف المحدثات والقصود والعرف والعرف والعرف في مصا سر قنانه وبمات في رمضان سنة  
 اربع مائة وثلث اربع مائة وهو ابن حزم وسعد بن (في الدلائل) في شرح  
 ما جاء في ابو عبد الله من عرفت المحدثات واهلها انما حال او على العالي ما اعظم انه  
 وضع بالاندلس من كتاب الدلائل قال اس ارمي ولو قال ما وضع بالمسرى له ما جاء به (مد  
 وا) أي مدني الصفة وهي الحاشية اذ امال للسقوط (وكذا اخرج من اس عا كرا في  
 النماوس ودالك اي ما لا اهي وقوله ملحقا بضم الميم) اسكان اللام (وقع القاف) وبالضم  
 (اسم فاعل من) انفع الرجل فهو ملحق اذا كان فعلا وهو غير مضمون (في الخروح عن  
 القياس) (أحسن فهو محصور) مع الصاد على غيره اس ومع بالكسر على القياس حكاه اس  
 المطاع (واسم) اسم مفعول القوم اسع في الخري وسكن واسم الرجل اذا اكر  
 الكلام (هو مضمون) مع المها ولا يقال بكسر هاء وهو بادرة الجوهر (في) اي مع  
 (الما شدت والقياس الكسر فاه اس مروي) ما من الرد (لكن فاه اس الا لم يحن الى  
 في يلائه احراف اصب واحسن والفتح) مع قوله في ألتلط مستدرك الأنا يهال من حط عنة  
 ولم يلق الجوهر لا محصوره قال الفصح الرجل أي اقلن وقال رويه

احسنكم في العرب والملاحج • مستفاد من طيب المراح

هو جامع مع الناحية حسن أحسن وهو محصور وأحسن وهو مستفاد من هذه الملاحج • مستفاد من طيب المراح

يارب مستشفا بحسبها • في خبر من اجل عها ملحقا

(وقال غيره) أي ابد الله (ابدا) الرجل امر به فليعلم اذا كان ما جاء به الى الله او لا  
 حرمها الا حليم الخراج قال) صلى الله عليه وسلم اذا كان ملحقا اي (اذا كان عامر الكون  
 ذلك انحر كاليه واهجره حتى مملسا) مستفاد من لا يلحق بالجماع القهر (وقال اس الا بر)  
 معناه (مما يلحقه اهرا اذا كان معبرا) لغيره عن دفعه مضمون على المضمون (وأما ما روي  
 أما مضاع من نطق بالباد) اي المضمون (وقال اس كبر لا اصل لها هي سكن معناه) وهو اما  
 ايصح العرب لا يسمي بها الذين يلقون بالصاد والسين في لغة غيرهم (صحيح) اذ لا شك في انه  
 ايصح العرب وابل لم يعلم لهذا المصطلح قد جاءه ان كبروا فاصولهم (والله اعلم) عني من  
 الإمبر وقد راد عنه من يد إلى من فري من أي من أجل أي منهم (وقد حذوا) أي على النما



(الصدق) نسق (المعول قبل الادخال) جمع دهن وهو الذ كالأول (و سرج) جمع الزا  
 من باب جمع نظري (المترافع) الاصلاص التي تحت الثواب وهي مما في الصدر كالصواع مما في  
 اطار الزا - مساحه فاه الجوهرى (قل الاذان) جمع اذن (عازون) جمع من راد  
 الماصما (و هو) يوصل ويرجع ويصل على عو (ومصله على سار) أى جمع (النسر  
 الحفون) جمع حى والتصدد بالنسر لانهم المازعون فلا ساق أن - وهو ما به أصداع على الحى  
 والملاصكه (الى لا يعاقل بالعوى) المصان (فهو ما به حوامع الكلم) أى اشارة الى ما  
 مع صله المعنى فمما لم يبع الا بغير المعكر في طلبه ولا يدرى الدهن في فهمه ما راعه نسق  
 فيه ما اثنى الدهن الاربعها الى الله اسى وقيل المراد القرآن وقيل الامور الكبر التى كاس  
 فى الامم المتقدمة جعله فى الامر الواحد والامر (و بدائع الحكم) جمع حكمه وهي  
 بعض العلم والميل الى العلم من اصنافه الموصوف أى الحكم الذبوعه رادع اذا اى  
 نسق يذبح غير موصوف علمه (و توارع الرس) المبع من المعاصى (و مواضع الامر والامثال)  
 جمع نسل عظمى - أى الوصف صرنا الله من لا أى وما (السار والورد) جمع عزة  
 بالصم (السار والورد) جمع دهر بالصم اللؤلؤ العظمه الكبر كبره وعرف وجمع  
 اصداع على درجته ذلها (المسوق والدرارى) الكواكب المصنوعة جمع درى بكسر الهمزة  
 وسيمها من الغراء - حى الذبوع فذعه الظلام (المأورد) أى المعولة المرويه من الامر وهو ما يدل  
 على السى من آثاره وعلمها (والعصا) أى الاحكام جمع دهنه صرنا على قسما  
 وفسه وهي اسم أصاى حكم كالى العاموس (الحكمه) المصنوعة (والوصا المعونه)  
 الحكمه ن ارم الامر كبره حكمه كالى العاموس (المواضع التى هى على العاوى حكمه  
 وانج الى حى الد) نعم الامم جمع الدمل أجزء (الحصماء)  
 من اصناف الذبوع الموصوف أى الحصماء التى اذى الدهن مسند حصرهم - (محصمه)  
 مسكنه (الحطه) جعل يحجم دانه الدهن العاموس (وقيل هذا الوصف اجمعه على الله  
 لم عليه ورأه وصلا ومرفا لله وهدوى الخاكم فى مسدركه) على العاصى (وصحبه ن  
 عاذاست اس عاصى ان اهل الحطه يسكنون به محمد صلى الله عليه وسلم) وهذا حكمه الرفع  
 اذهوا ليعال وأما من يسير بها المعطى مالا يحصى (و بالجه ولا صياح العلم مصاصه الى  
 شاهد) لمواظبه رها (ولا يسكرها مواقبه ودمعانه) منه عظم العله على المعاول (وقد  
 جمع السام) العايله الكاكر كالى السى والعصاى واس الصلاح فى آخرى (من كلامه الورد)  
 الذى لا يتفكره وفى بيده ان يرد أى الغمر من غير لا صائل المصكب والمسى والتسبه الاروى  
 حسن (الامر) جمع الحكم الى الدليل الاما ط الكبر المعافى وكسر الحظ من أو حرا صاده  
 كلام عاذا كنهه راصبه أى موصوفه اذ الكلام لا يوصف بأنه موصوفه فاعل أو  
 ذى من أو من الامم فى العاموس أو حرا الكلام دل واو حرا كلامه احصيه (الذبح)  
 الذى لا يلهى له معوله (الذى لم يفسد الله) صعه كاسقه أى فى حلاته فلا ساق ان منه  
 اسق الى الله أول النسخ الى المي مة ما قرب المصاى الذى اسهل عليه ولولا اهل فى السها وأما  
 كلامه المصا ومصاصه المعولة وحوامع كله وحصصه الما نور بعد الف التاس فيها

(دواوس) أي كتمان مسعاه جمع دواوس بكسر الدال والفتح لغة وقال أبو عمرو وأبو جابر  
 كان يجمع على دواوس ولم يسمع قاله الخواص قال ماص وجعل من المصنف أو مصنف الكتب  
 واما الأتوارى فاصح ولا يرى ملاءمة وقد كرهه أحد من طائفة من جعل من كتابه إلى  
 لم يسمي إليها ولا غيره حدثنا عن فالت عليها كقولهم حتى الوطنس وما يثبت أفع  
 ولا يندفع الوطنس من حجر من يدي والسعيد من وعظ بعض في أحواضها جلد في التناظر العسقي  
 معها وذهب به العسكري في أدنى حكمها (وفي كتاب السماع العامي عباس من ذلك ما يسمي  
 العدل) نعم مفسد الرخص (كقوله صلى الله عليه وسلم) فملاوا السجبان وعبروا عن  
 أنس وأي موسى واس سمود فعل بالرسول الله الرجل يحب الثوم والمطبخ ثم قاله (المر  
 مع صاحب) في الخصة خصص من عرومانه عمل لأن عصبه لهم لطاعهم والمحب من  
 أفعال العلوف فالت في ما عمنه لأن الأصل منه والعمل ما عمنها ولا يرم من العصب  
 استموا الذرحان بل رفع الخب حتى يحصل الروية والمساعد وكل في درجته قاله المصنف  
 وقال المصنف قال من العلماء ومعنى الخب ما إذا أحسن عمل على أعمالهم قال المصنف  
 المصري من أحب قومًا من آثارهم وأعمالهم لئلا يملوا بالاحسان حتى يسمع آثارهم فيأخذ  
 منهم ويعدى بينهم ويصنع ويمشي على مساهمهم حواصل من يكون منهم أسدده العسكري  
 ولذا قيل

بعضي إليه وأب تطهر حبه • هذا الذي في المصنف مذبح

لو كان سدا صاذا لاطعته • ان الخب ليس به مطبخ

وسأل رجل أبا عبد الله الواسطي يكون الرجل صادقا في نفسه ولا قال أبا عبد الله في حلاله  
 كان صادقا في نفسه موضع الرجل القرب في رأسه وصاح كعب أدعي حبه ولم أحصل طبعه  
 عن من حلاله فيكي أو عمن وأهل المجلس ومذا أو عمن مول في حكاية صديق في  
 بيت معصري حبه أوورد السبي قال لا يسم بدعوه صادقا الخ هذا الحديث استثنى وحذا  
 الحديث من رواه قال في الفتح جمع الواسع المصنف في كتاب المحسن مع المصنف وبلغ  
 عدد العصابة • سمعوا سر في رواه أنه كرم المرح • أحب في لغة المصنف  
 • سمع أنس أسمع • أحب استثنى قال ابن العربي يريد في الدنيا والآخرة في الدنيا  
 بالطاعة والآخرة السيرة وفي الآخرة بالمعاشرة والعرف السهو في حق لم يسمع من رواه  
 الخبة مدعوا حكاية ولطخ حديث أنس ابن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم في  
 السابعة بالرسول الله قال ما أعوذ بها قال ما أعوذ بها من كثرة صلا ولا صوم ولا سعة  
 ولكن أحب الله ورسوله قال ابن ع • أحب استثنى كذا قال نعم يرمي سوا من مدعوا  
 سدا (ومعناه) صلى الله عليه وسلم في كتابه الهزل والمفوض (أسلم) بكسر الهمزة (أسلم)  
 بعضها (يؤمل أنه أحسن من) لاعتابه بنسبها المصنف قال تعالى أو تلوون أنهم  
 من بني آل أبي سلامه من آل سلامه وساعة ويؤمل بالمرح جواب ذلك الأمر أو بدل استعمال  
 فيه أو عطف عليه مع حذف العاطف ولا بد أن جواب الأمر حصل بسم أو هو جواب الأمر  
 محذوف هو وأب يولي كما هو رواه المصنف في الختام منكر من الآخر ما كذا أو الأول





الكثير وان كان يحتاجها معانها في ركنها ولقد ورد في  
 ١ آخر أبيه وعمر بالاعمال دون الاعمال لان العمل قد يكون دوما  
 سدر قال تعالى لم يرفعك عن ذلك بمقتضى العمل ويمن لك من حيث تعلم  
 ٢ كما في زمان سدر لم يرفعك عن ذلك بمقتضى العمل فاعلم ان العمل في زمان  
 مدد لاسرار والتكوار الذي استوا واولوا الصالحات يطلبونهم ليعملوا في الدائم التمدد  
 لانه العمل قال تعالى لم يعملوا في الدائم ولم يعملوا في الدائم والاسم جمع منه قال  
 السماوي وفي تعالى العلف بحورنا واصف العرف من حيث علمه او دفع صرحا او ما لا  
 والسرع حصه بالاراد الموجه نحو العمل لانه صرحا لله واما فيك وفي بحره على  
 المعنى المعنى للصبر بطيعة على ما نعد ونهجه احوالها احراراه بقصصنا لاجل  
 راحته من ذلك الطاهر لان الدواب من مصعبه اذ الله در لاجل الانبياء فليس المراد في ذات  
 العمل لانه قد وجد لانه من المراد في اسكانها كالمص والكمال لكن العمل على بي الصفة  
 اولى لانه اسم من الذي صرحه ولان القبط دل على بي الفاعل بالصرح وعمل بي الصعاب  
 ٣ فلما سمع الدليل في الدواب من دلالاته في بي الله ان سدر ابي والناحية هي  
 اسم اموره لاجل مكانه اسم في اتحاد اوله ما حصة هي من العمل وبسبب ان لا  
 تتأخر عن اوله ولان في محذوفه لونه الحار والحمر وولنا احسن له سدر وقال ان العلم  
 هذا كلام مسجل بمصر لانه احسن له صرحه ولا احرا ولا يقول اعمالي في ان وقوع  
 الاعمال بالناس وان السمع في الناحية على العمل المبرر له وهي اصيلة وهو مبررها ولما تكلف  
 الناس بعض هذا التذرات المسمى بها وفعوا في الانبياء كالواضطراب جمعهم ودر  
 معلى القلوب الصبيح ونصهم الكمال وعليه الاول هو الاول لان الله اكثر له وما لخصه  
 ولا يصح عمل كهم خلافا لارواحهم وكونهم عبيدا لله الانبياء لاجل الله لاجل الله ولا يعلم  
 ان الناس يظهر بطيعة والخلاف في الوسا لاما المقاصد فلا خلاف في ان بها الله لها واجام  
 لشرطي ازاله الخطب لاجل من قبل التروك وسرع غير العباد عن العباد اوله وصرح  
 العبادات بعضهم بعض (دوا الصعاب) العباد في صرحه مواعيد ومسلم (وعر دما)  
 كالامام اجدوا صاحب السمع كلهم من حيث علمه ولم يتحرجه في الموطا وانه الاكثر  
 وحرجه في رواه محمد بن الحسن عنه قال السوطي وانه من صرحه قول من عوام وايضا  
 للموطا وروى في ذلك ابي ومعه غيره من مولد الحافظ هذا الحديث مستحسن على صفة  
 احواله لانه المهورون الا الموطا وروى في الموطا معبره بغيره في السيرة  
 والتشاي من طريق ما لا يسمي في عهد ادل من كثر (وهو ليس له عامل من علمه الاماوا  
 ويصحب خاص الكمال كور) ابراهيم كسر (من الدليل) عر دما  
 بالكر والسماعه قال ابي مهدي في ملاحه ما من الم والم قال السامعي يدخل في سبعة  
 ويصحب ان من اد المالعه (ولهذا قال) الامام (الناظر في رجه الله تعالى) في راجد  
 الروايس عنه (حدث الاعمال بالناس يدخل فيه تصف العلم) ووجه (دليل ان الناس طاهرا  
 وابطاحا والله معلوم بالباطن) فهي نصف (والله في الطاهر) فهو النصف الآخر

اس الاصل

(وانصاع) لوجهه بان (فالمعجود لله العبد) أي عبادته وهي اصاد وسجوده (والاحل  
 عبوده الخوارج) قال الرابع العبود طهار للبدل والعباد اتباع مبالا لاجل البدل  
 ولا تسبها الا الله والذي في الرسالة العبد لله وسرهما ان الله وده وهي بذل وديرس  
 الحول والقوى ايام من العباد واعلى منها العبود طالعاده لعموم الموصى لان عامهم  
 علم ما أمر به وهو اعمد والصلام به ما هما والعبود طالعاده لعموم الموصى لان عامهم  
 الحول والقوى والعبود طالعاده لعموم الموصى لان عامهم  
 به عبادته بل هما الله به ولو معناه في فعل ما طلب منه أي ما طلب منه ورأي  
 الحق بالله من الثاني لانه شاهد كسما واحسانا وان كان سبغ العبودية فيما يخص  
 والاول أقرب الى عام المعرفه لانه يرى معناه عبادا محسنا طعا وطلب الحرف على عمله  
 وخاصة ان الله اندوا صبح الاحمال والثاني معنوي في الحلال والحلال والثالث هو دور  
 العبود مستمع ما هو من طوع القبول المعال والتعرفه اصطلاح لعموم القبول في المعال وان  
 كان الاصل طالعاده (وعال بعض الاعنه) كاحد واسمى في المدى وأي داود  
 والداود طاع وجهر الكفاي والساهي في فعل الربط عنه (حد سلا لعمال السابك  
 الذين) ومنهم من قال ربه واحسنه في بعض الثاني (ووجهه ان الذين قول وعمل ربه)  
 وفي الفهم ربه السبي كونه اب العلم بان كتب الله مع علمه ولسانه وحواضه قاله  
 احد النلاء واربعها انهم مكنون عباد مستله وعبرها تصالح الياد من م ووده الموصى  
 حزن علهو كلام احسنه على انه اراذنيكوه بس العلم اء احد العوا عدا اللاب الى رد اليها  
 جميع الاحكام عده وهي هذا ان عمل عبادته علمه امر بانهم ودوا لخالق والاطرام من  
 (وقوله الموصى حزن علهو ربه الطواني) في الكبر من سهل وسعد من دواعي راد وعمل  
 الساهي حزن منه وكله يثلي على منه فاد عمل الموصى لخالق الطواني فله نور (اكن قال  
 منهم لانه صرح ربه) انما هو موقوف على سهل واطلق الحاشط العرافي به صعبا لكن حال  
 ربه الحاشط نور الذي اليه رجا له هو موقوف الاحكام من عبادته اوس ذكره ربه (قال  
 ورواها الصالحين) ابو عبد الله محمد بن ابيه المصري (عن ابي عبد الله الصادق) ربه  
 التي يبيع الصالحين (اسم طاعى من عبادته من الفصل حد سلا محمد بن الحسنه الواطى احمرها  
 محمد بن عبد الله الطائي حد سلا يوسف بن عطاء بن ماس الصمد القسري أبو سهل معروف  
 في الطاعه الوسطى من اسماع السامعي (عن ثابت) من علم الثاني اسم الموحده ويوسى أي  
 محمد المصري عاده من رجال الجمع (من اسر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول  
 في المزمع أبلغ) هو سادوا وله حذر (ن علهو قال وهذا الاسماء لا صوغا) ركا به عن  
 منه (ويوسف بن عطاء اخذ رجا له ولا الخلد وروا عثمان بن عبد الله السامعي من  
 حد سلا الواس) فتح السوب وسادوا ومهمه (اسم ان) الكلالي أو الانصاري  
 صفات من يعرفه في السامعي ربه مسلم وأحمد السبق والحماني في التاريخ كذا في  
 السمر من ربه في الاصناف كلا - وقاله في ولاية صفه ولم اخذ في المزمع؟ بن عثمان مع  
 السمي ويحور كسرهما (وقال) في ساد لفظه (سالموس حزن علهو ربه الفاحر من

قوله أقرب الى عام  
 الخ حزن علهو دل  
 علمه قوله بعد  
 والاول أقرب الى  
 وهذا الثالث وأفراد  
 الصبا ربه للمعص  
 المفهوم من حواص

قوله ولم اخذ في  
 المزمع اساره  
 لما قال الحماني في  
 التبرع بمعص صفه  
 السمي ويحور كسرهما



كان له عام وهذا صدره او ما عناه لكن لما اوى القاعة اذ اوسع المصير اراه الله اليه  
وكذا الكافر ادخل حوزة نفسه لم يحل في النار الا بعد ذلك كثر لكمة نوى الكفر ابدأ  
خواري هم افعال الكفر كمال المراد ان الله سبحانه من عمل ملامه ادلو كل المراد من عمل مع  
لزم كبر السي حواس منه ع غير او المراد ان الله الذي هو الله حواس الخ الذي هو  
العمل لا سبحانه دخول الرما فيها اوف الله سبحانه من جهه الخراب الواقعة بعهده ومن معناه  
ان حواس الله راع على من العمل يدل ان كلا من الحس اذا اضر من الآخر سلب  
على الا تروى الثاني وهذا لا يسمى في حق الكافر ولا حاله من الموت واذا ان الواجب  
الموسم على الصلاة لم يترك له ومانه لغيره من مام وعبر وقوله ما ان الموسم كلاً  
على حراوى ان يعمل ما هو حرمه فليس له في المزمع منى والمفسر كلاً على حراوى ان  
يعمل ما هو حرمه وليس له في المزمع منى (وقوله صلى الله عليه وسلم ما حل الله اركى  
روا (الواسع) عند الله من محمد من ربحان مع المصلحة وتخصه الا معصية في الحائط  
الامام المصطفى الخ الصالح المصاب بالهدى المأمون الله المتقن ما في حرمه من معصية  
وبما في (ق) كتاب (الواسع والتوسع من محمد من حرمه في معصية الخ ما في حال كمال من  
انوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا ما سئل على الاسلام قد كماله وفيها ما امر صلى الله  
عليه وسلم يهودى الى الناس ما حل الله اركى وركبوا لا يعطى فارس فارسا (والعسكري من  
أمن) انه صلى الله عليه وسلم قال لخاربه من الدعاء كماله اصحب الخدب وفيه ما قال  
ماى انه ادع اقلق بالناس انه قد دعاه قال يهودى وما ما حل الله اركى فكان اول فارس  
ركب وأول فارس اسمهم (واسع الثاني للمعاري عن جاده) ردعاه (وقوله هذا من  
عائد) معصية عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ يوفى قوم الا حراب) أى يوم  
انصرافهم من عروهم ومسيرهم الى قريش (مانا عاذى ما ل الله اركى) ولله عكرى  
مروعا الى ما في كل من حراوى بلاب اذا صبح في ل الله فكونوا اول من يخصص (قال  
العسكري واس دردى تحسناه وهذا في الحاد) بالهدى (والوسع اراد ان يمان حل الله  
ركب فاحتمره) لعل الخاطب عما اراد الله لكن لا يمانه قوة اركى ادلو اراد لعل اركبوا  
الان سال الله ما لهم من الركون لعل لانها ل الله ان سال يوم الاسد ناد والاولى على فعل  
مخاربا لله من ان بعد ما جاعه حل الله وعكرى حوله بخار الى الاسد اسمهم لعل في من  
العمران لا تهاها (وقوله) صلى الله عليه وسلم (الوك) ذكر وى مفرد ومحمد داسع  
او مذكوم به (لعراس) أى صلح وروما كل اوسد الا ممانه من ان المراد بالاستحسان  
ومنه ما لم تنه بلعان الرسته وليس ان صبح في السبت الخاطب لهدى كما قال (وقاهر)  
الرائى سال عمر الى امرأ اذ انا لاله للمكروم والعهر يخصص الرما (الخبر) الله  
والحرمان (رواه الشيخان وغيرهما) من حديث عائشة وأى حرير وهو من اروع منه فسه  
(والمعنى وانه أعلم ان خط) أى وصف (الغافر) الزاني (الخبر) أى الجسد والحرمان  
كمولم نفسه بالخبر (ولا يلقى في الرد) لعدم اعصار دعواه مع وجود العرائش لا تشر  
فاصل ذلك اثبات بعض الراتب بالما (وقوله ان اراد ان خطه العطفة والموسم من

قوله استعمل الحمل  
الحق هذا انما ساس  
الحاوي الكلمة لاني  
الاسماء امل ا

اقامه الحد الى ما هم ارسه من الخمر اذا كان محسبا حال الطهي تعاليم وى احكام  
 ان المراد الرحم بالخمر لانه خاص بالخص ولا يلازم من الرحم في الوفا لى المكلا  
 السكى المدول على الاول لم الحسه كل وان ودليل الرحم ما حود من اذلة اخرى قد  
 لتحصن لادليل (وقيل اذا ما خمرها الكاه عن ردهه بالحسه على الوفا لى السكى الم  
 روحه) اى الزانى محسبا لانه لا يلازم عا لى ردهه من روطه ما و اول من اسلم  
 فى الاسلام وقد الرافعه استحق فى حلاله راد من معه احال ان كان روى ما روى  
 خا به منه ومنه يقول اوسمان ولم يسلمه يحاطب علماء منى الله عه  
 اما والله لولا حوى وامس • رانى باعلى من الاعادى  
 لاطهر امر مصرى حوى • ولم سكى المعاله عن راد  
 لى علم معامرى معا • ور كى قيسم عر السواد  
 قال السارى واسلمه حوى اجاع المسلمين (وانه اهل) مراد سورة (وقوله) صلى  
 عليه وسلم (كل الصدق حوى القرا) وهو نصح القاصص ورمه ور كى ان (بها  
 الوحى) رى القاصص القرا كحل ومما • از الواس اوصه اى صغر الجمع اى روى  
 اسهى فقراه بالالف حلاف الرواه والافه وار امكى بوحيه بان الهمره قلت  
 عد من اوسكس الوصل به الوصف اذاب (روا الزام هرمرى) نصح الرا والم  
 وصف الها والم الماسه واسكان الرا اسم ما و رى سوطه نفسه الزام هرمرى كور  
 الحافظ الامام البارغ ابو محمد الحسن • والرحمن العارضى كان ن امة ١١٢  
 الى اوسكس ولى ما (ن) كان (الامال) من طردن اس عبيد عن و  
 عن نصرى عامم الهى قال اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لفردي وامرانا عبا  
 وقال ما كذب ان ما دن لى حوى كذب من ما دن لى حوى كذب من  
 منسان اعما لى كما قال الاول كل الصدق حوى القرا (وسد حيد) اى معتم  
 مرسل) لان سمر من عامم ما يوسط (ويصو عند العكرى) لى كنه (قال)  
 فى (حوى اوسم) القرا لى (وهذا حاطب به الى صلى الله عليه وسلم  
 الحرب من محمد المطلب حى حاطب) بالانوا بين مكة والمدنه والى صلى  
 الى بين مكة (ومدان كاه عدوا لى حى كاه لى حى) هذه النعه و كان با



(المكر) المعاليه بالكر ولذا قال ابن القيم معاً الحرب ايكاد في مقصود هذا (الاعمال) هي اتحادها لا المواضع وذلك لخطر المواضع وحصول الظفر بالخطا في مواضعها (قال) الروي اي من العلم على حواجز دفاع الكبار في الحرب كعنا يمكن الا ان يكون فيه منعه وهذا رأياً ما لا يعمل ذلك قال ابن الروي مع الحدايع العريضة والكبير ويحرمه (وقوله) على الله عليه وسلم (انكم وحصرنا الذم) بكسر الذال وفتح الميم (رو) الزام مرمى والسكرى كلاهما (ق) كان (الا مال واسعدى في الكمال) وابو بكر دردي النقي والمصاع في مسند السجاء والذلي في الفردوس والدر في في الاثر والخطب في اصباح المتن كلهم (من حديث الوادي قال حديثاً محمد) صواباً اما بعد اسما للمد كورسكي (سعيد بن دسار) اي (و) نعم الواو وسكوناً اي (ريد) تصهرواي (اس من) نعم العن السعدى السا والمدي التامى الصبر ما به بلان وما به روى في اوداد والساى (عن عطا بن زيد الله في) الذي ر ل السام نعم من رجال الجمع ما به من اوسع وماته وده ساو والعتاين (عن) ابي د عدى مالك الحدري (مروعا) مالمط الزور (محل ما رسول الله وماذا) المراد حصرا الذم (قال المراء الحسا) الخلة (في المنب السو) وفيه في اليب والذي في المعاصد المنب الملم (قال ابن عدى مرده الوادي) وهو صرود منهم زاد الصحاوى وذكر ما بعدي العراب فعال روى عن يحيى بن دسار قال ابن الهلال واس طاهر بعد في امراد الوادي وقال الدار فاني لا تصح من وجه (ومعا ايه كرم) قال ابن اعراق (جمع عرب) (السويع) نيل وبسه (اولادها) بها (وبسه) ان الرخ جمع الذم وهي الذم في المعنى في الارض من ركنه الساني فاداً اصابه المطراً (سنا عسا) عجمي طربا (ما عا حمر) حال (وبسه الاصل الحبيب) وفيه العبر (فيكون طاهر حسا واطمه حضا فاسدا والمن جمع دمه) (وهو العبر) اي عسه هذا طاهر وفي المصاح الذر ووان حل ما سلت من العبر واليه موضع الجمع دس (واسد مرمى الحرب) نعم الزاي وفتح العا (وبدست المرمى لي د والقرى \* وبن حراوات العوس كاهنا) ومعنى السبا ان الرحيم قد يظهر ان الصلج والمود ويطوان على العسا (سبب العسا) واهوا (والعدا كجاست المرمى على الله في هذا اكثرى او كل في دما تاسا زاله) عني ذكر (سببا) نعي الصحاوى في المعاصد الحسة (ودره) صلى الله عليه وسلم (الاصداد كرسى) مع الكاف وكسر الازا والسبب المجمع (وعني) مع الملهة والموحدة بهم بحسه ما كنه ما نابت (روا العاري) ومسلم والردى والداى عن ابن سريما الناس سبكته دن وهاون هاء لوان محسبهم وتجاوزوا عن محسبهم (اي) (د رصع سر) اذ الطاهه بالكسر الواضحة بالمحم وهو الذي يكون محلا لسببها \* فالتقى اسم كالطاهه سراً هم امور فكهم بها ولا يظهر وهم افعالوا كالكريس في حال القرار صرت المل بالكريس لانه مسبه وهذا الحواون الذي يكون فيه تماؤ وعمل اهلان كرسى معز

اي عمال كبر (والعبد كذلك) ادهى ما جعل فيه الرجل من ماعده من تدبيرهم موضع  
سر وامناته (لان التبر) من ذي الجب والظلم ورتوع وأرب (جمع علم في كرمه)  
لان له عملة المده والذات (والرجل جمع شانه في عبده) جعل لوجه القسيه (وقيل) في  
بيانه انسا (اي هم الذين اعده عليهم وأمرع) ماعا والراي ألما (اليهم وآهويهم) كما  
يعوي السواوي حاني كرسه وعلق الرجل الى ماني عبيده (وقيل أرادوا الكرم من الجماعه)  
وعوا أحد اطلاقه (اي جماعي وصحابي) عطف منه (وقال) عطفه على  
معلوم اي لانه تعالى له (عليه كرم من الناس اي جماعه) وقيل اي اهم من في المحبه والراف  
بهره الاولاد الصغار لان الانسان محمول على محبه ولده الصغير كره المصاح وامكه لا يباين  
سباغه في الصا عليهم كما قال شمس في العرفي بعض طرق الحديث في الصحيح رأوا مكر  
والعناين عطف من عاين الانصار وهم يكونون حال ما سلككم فالواد كرمنا محاسن التي  
على الله عليه وسلم ما فعل فاجر فخرج صلى الله عليه وسلم وقد عطف على رأسه حاشية ورد  
نصفه المبرور ثم عطف بعد ذلك اليوم حمد الله وأى عليه م قال اوصيكم بالانصار فاهم كرمي  
وعنى وقد عطفوا الذي عليهم وفي الذي اهتم فاقبلوا من محبتهم وصحاوروا من مستهم وفي  
الصح اي طائفي وخاصي قال المراد صرب المثل بالكرم لانه رعدا الطوائف التي تكون  
فيه عاينه وفيه الى ليلان كرم من مهور اي عمال كبر وامناته ما عرفت في الرجل نفس  
ما عرفت في تدبيرهم موضع سر وامناته فان راى من يد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموصر  
الذي لم يسبق اليه وقال غيره الكرم بهرله الله الانسان وامناته مسودع الساب والاول  
أقربا طين والى الى امر طاهر فكانه صرب المسيل من اى اراده اختصاصهم بأموره الظاهر  
والباطنه والاول اولى وكل من الامر من مسودع لما يحويه من اهر (ووقع في روايه  
المرمدي الا ان عيني الى آوى) مع الهمز المدود اي جماعي الى أرحم (الها) رآهم  
عدها حتى كلها ما عطف على (أهل) وراى كرمي الانصار (صطله المصنف به كتب فان  
كان الروايه والافقه الكرم مع الاعكان أيضا كما في الاموس (ونوله) صلى الله عليه  
وسلم (ولا يحى على المر) اي الرجل والمراد الانسان فعمل المرأ اي لا توصل اليه مكر وها  
(الإيه) لانه مذنب فيعاب من الله او الخاسر كما كانه المعاف له من الله في اصال  
العمات لها وحسن التدبير من اعانها الخبايا (رواه السخان) في حديث (ولا جدراس  
ما عرفت من حديث جروس الانوس) الجسمي يصم الخم وفع المصنف صحابي له حديث في  
الشئ الارعه انه سجد لله الوداج جوفه (لا يحى حان الاعلى منه) اي لا يبرح احد من ايه  
أحد ولا روارده وراى في جوفه جوفه الجسمي وقده مرادنا كذا كانه سجد من صدان  
دهى ما عرفت به ولذا عطف على الم في الى الخمر ولم يداننا كيد والحب على الانه اذ صاف  
الجماعه الى بهه والمراد الصبر لا كما سبغ الجماعه عليه فصارا ومجارا ما عرفت على ذلك  
أكون أم في الى الكف وأمكن في العس ليعبه الدلاله في المعنى الموحى لهم في كما أسار اليه  
السماوي والى حمله نوى في المصنف (وقد أراد صلى الله عليه وسلم دانه لا واحد انسان  
يجابه غير ان قلل اوسر ح اوزني وامناته جديده منه في الى اده لانه) وهو



ابطال لاشي لمطاعه كذا يصورون بالمعاني في محله من المتكلمين والابرار  
وعليه الايمان في لغتها من سكان البراري والجمال (ورقة) مثلي افعاله وسلم (السر)  
السيد اي الاموي (من على الناس) له وضعف فان الظاهر بالامر انما كان  
المول او القتل منهم ما له عداه وعد الخلق فهو في قصاصهم (السر)  
على نفسه) بان معهما من مطالبها المتعاقبة تسرع لاعتباري على صفة بان الله المراد  
الحريل (روا اس حار في محله وروا) بها (السيد) في الذب عن ابي هريرة  
(ليس السيد بالسر) اسم الماد الموحدة ومعها الرا الذي يسرع الناس كسر  
والها للمعاني في الصفة والسرعة يكون (الرا) بالعكس وهو من سرعه عبر  
مأه بهذا الزور بالصم والكور وهو كذلك كروا وروا طه وحده وروا  
ذلك في حدس من مفعول منسجم واول ما يدور الصم انكم قالوا الذي لا تصح  
الرجال قال اس الذي مسطحا ومع الرا وروا بعضهم يسكنونها وليس نبي الله عيسى عليه  
قال وصفا انما في بعض الكتب مع الماد وليس نبي ذكر الحافظ والبي  
ليس الاموي من سطر في صرع ابطال الرجال وانهم الى الارض هو (السيد)  
المعنى (الذي على) مع عدم العصب اي انما الاموي من كظم عظه عند مران  
وهو عصب رعات لياخول المعنى من الا و الظاهر الى الا والباطنة (السر)  
ملكها كان) هو السيد لانه (دوره) كواعده (ادس) عداها اذا دوى الايمان  
لعموه افع وانها اسد ن عو باب النسا (و) مهر (سر) بالنسب (مضمون)  
على لسان المطاع في التمدد والمجسم والممور ومعهم على ان كروا الى امره وابع  
فانما الجمع وان كان له فله لانه اطلع في اعاد المراد (ولذلك) المذ كور من الارض (السر)  
عليه السلام فعاد كروا لانه لاساد (اعدى عدوك) اي  
من ماعدادك (سعد الى من حبيد) والعدو خلاف الصديق الموالي وان  
العص لاسم حاله لفعلا من لال لغو لعلها الى ا كسابه الما من عده  
في المذاب والسموات وسد هاع الصم وانها ادوم لها الكسول وما وب السكالات  
الصن لانا بالو الامار حمري (وعدا بان الحار من فصع الكلام) اي لعله الى  
العامه تصب اسهل على في الملاحة التي هي طامه الكلام لبعض الخلق  
المصاحبه الاصطلاحه التي في حلو من حدس الما في وسامر الكلمات وانتهى ثم مع  
فما احيا (لا دما كان) صان بحاله سدد من العطا وقد تبارى عليه شيء من العصب  
روا حاصله ومصرع اسانه (وعدم حله) تصب العصب (كان كالصم) اي  
الرجال والامر عوه) هو صم بلع صدى الادا واسعار (روا) صلي  
(ليس الصم كالصم) وفي روايه كالصم بكسر العين ومعها صم وادناه  
محصل العلم للعطى ومحصل انه تصادم اذا باو اعبه وانها باطرا ولم تعد الى  
كالصم كالصم وكما جعل في الراس صمها وصمها جعل في الباب ذلك ما رواه  
وي عا وما ادركه يهبره كان امره عند وقال السكالات اي الصم من ان صم  
وي عا وما ادركه يهبره كان امره عند وقال السكالات اي الصم من ان صم

عليه السلام وهو محمد بن رسول الله وهو ما شاء من حلي الخمر على الاول فقامت اسن المعايير  
 كالحق في المروءة على ما هو في السكولة انما كان حذر الصادق والمعاشرة به يخطي  
 فتدري الانسان السبي على خلاف ما هو عليه كما في حقه ومنه والصبر وان جاز على الناني  
 وهو اداء ما هو في لان الحسنة فطعن قلبه وورثه السكولة في حقه من يحور عليه السهم  
 والعلم والحكمة ان الخمر اذا كان حذر الصادق فهو اقرى من المعاشرة او هو دفعه احيى  
 وهذا اهم فكل عليه به السكولة لا تقه (روا احمد) من جعل الامام (و) احمد  
 (ابن يمين) طبع المم وكثير النور واسكان القصة ومعه له اس عبد الرحمن ابو جعفر العوي  
 من دل جعفر اذ بهه حافظ ما كان به اربع واربعين ومائتين وله اربع وعشرون سنة روى عنه مسلم  
 والاربعين وعشرهم (والطبراني والعسكري) من حدس اس اس براد ان الله تعالى احب  
 موسى عما يتبعه في في الفعل فلم يلق الا الواح فلما كان ما من والى الا الواح فانكسرت  
 ورواها احمد بن موسى ماهر والعموي والمداويطي والطبراني في الاوسط واس ان والعسكري  
 انصاع اس خاص فخصر ابدون الرماذ وصح الحدس اس حدان والمالك والاصا طال  
 العسكري اذ اذ صلى الله عليه وسلم اهلهم على قلب الخمر من الهلع بالامر والاس مطاع  
 فبطل ما يحسم على قلبه المعاش طال وطن من المحدث في حدس روى اهلهم بسند عبا  
 احمر ربه ولاذ لا بهه على ذلك واكن المعاش روجه على انكسار لا وانسلها من  
 المصير على ربي هذا قول اراهم ولكن لمطعن في اي من الاطران للمساعد والمعا  
 طال نسب القدر وقال غير كان حذر الله ما عظموى وحذر كلامه وكلامه فصرى  
 فيه قومه بصفه الله ليكن معه السر به لا يظهره بصفه الله لغير السر به ومعهها فبطل  
 موسى عاني بهه ولم يلقه فلما كان قومه عا كمن على الجبل عا دس له عا هم بصفه الله الى هي  
 بطر بهه ورور بهه الله فلما كان ان مارج الا الواح من سد العصب وقرط الصخر بهه  
 القديس روى انها كانت بهه فانكسر بهه كان بها فبطل كل في ربي السابع فيه  
 المواظ على الاحكام (وقوله) صلى الله عليه وسلم (المال) اي ما يقع فيها ولا ولا فعلامن  
 (ناله بهه) فبطل جعلها فلا سمع احدثه سحله الا ان الصخر بهه ولا يطن خلاف  
 ما يظهر ربه ما ار الى غير الله اهل الامانة وبسبب اهل الحاشية كرا امرى في شرح  
 الله تعالى وقال العسكري اذ صلى الله عليه وسلم ان الرجل يخلص الى النعم فحضر روى  
 الحدس ولعله بهه ما ان عي كان بهه ما يكرهون ما سوده على اسراهم بهه ان الاحادس  
 الى حشرى بهه كالأمانه الى لا تطلع على ان اظهره اذ وفات وفي الهم بل بهه ار  
 عبا هم وقال صلى الله عليه وسلم لم لا دخل الحسنة كتاب اي عام وروى مرفوعا الا ان من  
 الطمانه ان حدس الراجل اياها بالحدس بهه اذهبي ولقد اراد مرفوعا عبا عبا الى  
 المتجاوز امانه الله ولا يخل لاجل ان عبي من صاحبه ما يكره وقال اس الا بهه حدس الى  
 روى احمد بن حنبل في الحديث من قول او فعل فكان ذلك امانه عبي من معية اور اموال امانه  
 ومع على الطاعة والمأذية والودعة والمعه والمان وهدس في كل ما بهه بهه اس (روا)  
 الموطي والعسكري راله عا هو (العسكري) الامام الحافظ ابو جعفر محمد بن عمرو بن موسى

قوله لغيره اي غير  
 المذكر  
 المساهدة والمعا  
 والانسب لغيرها  
 مكنه





لأنهما مات في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والخمسة لا تصح عليه رواه أسلم في حياته وعليه  
 دهر الطر لا ولاية صحبه (وأما) بالنسبة لغيره في الأصل ما يستلزمه

(فحصا)

لا يضمن عما كرهه عمر ما • على أنساب محمد (يكون)

وعال انظر إلى أنشدوا

لا يضمن عاهد علي ما • عاهد العاهد يكون

وأشعر

لا يخرج عما كرهه عمر ما • صريح المراح طبعه

وفي تاريخ الخطبة جميع الكسائي واليربوعي عند الرصد من الكسائي رضي الله

وتاريخ علي في روا الكاتروني فقال اليربوعي ماري الكوفي

عمر متأخر في تمام اليربوعي تاريخ علي في المصنف فقال الكسائي

أصح سائل لا تقول قبل • أي اللام موكل بالخط

وقال القمي محمد بن يحيى بن أبي عمير ما علمكم • بحاله إن أسلم • (وقوله عليه الصلاة

والسنة) أبو السواد والظلم وجهه من رواه هذا من داله أصح من الألف

أصل وأما مال الأصل لعلي عام وفي ما دام الكذاب الأسر على هذه القصة

روا بعضهم) كذا أراد في بعض النسخ لا كرواية له (أما في رواية ابن ربه

و) (أدى الناس) وهو اتصال الكوفي إليه (فكانه صدق عليهم وعلم من ذلك

والسر كفضل الصدق) أي وإنها في الحلة (وهو) على الله عليه وسلم (وأي

من الصل) أي أي عبد أفع وأى من أعظم منه أي في أعظم منه من رواه

حسبه الاملا لم يصدق به هذا راو وما اعظم من من هو علمه قال عاصم

الحديث أنبأ عن عمر بن الخطاب عن أبي بكر بن عبد الله بن عمرو بن

ادوا بالسر لا من الله فصل على اسمهم أو الأمر أي طسرها القائل

الصادق) ومسلم والامام أحمد بن حنبل وأبو حنيفة والشافعي في الأدب المقرور

وأبو الشيخ وأبو يعقوب والبيهقي عن حارقال قال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم من

سلبه قالوا الحمد لله على ما فعله فقال له فكذلك وذهبوا إلى ما رواه من

عمر بن الخطاب وكان يجرؤ على رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تزوج وفي بعض

عنه أي نعم بل حسدكم إلا حسن الحمد يجرؤ من الجور ورواه البخاري

الشيخ بإسناد عن أبي هريرة وفي رواية ابن عمر عن أبي هريرة بل يسيءكم

سري الرا من معرو ورواه كذا في بعض طرقه عن حارقال عن عمر بن

في الأعمال والولد في الأذى كان الجور في كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم

من يسيءكم قالوا أحسن من فقال يسيءكم سري الرا من معرو ورواه

يمكن حال نفسه سري الرا من كذا في بعض طرقه عن حارقال عن عمر بن

الأول من عائشة في رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك من الأنساب

وقال رسول الله ﷺ والحق قوله ﷺ ان قال من آمن بالله  
 قبل ان يبعث الله رسوله ﷺ على النبي ﷺ فله من الله ما يشاء  
 من ثوابه من غير حساب ﷺ وحسن الله وجهه ﷺ وحسن الله وجهه ﷺ  
 ولو كتب ما كتب من قبل النبي ﷺ على من آمن بالله ﷺ

(والصل) نعم اذا وسكون الحار هيج الماء والحق كذا صفة الركني (قد صفة صلي  
 الله عليه وسلم) من صفة لما صاحبه في العبي (وليس بذاك) صبي (مولد لصاحبه)  
 صبي كالا من ارض الحسنة فهو صبي (واعلم انه بالاد) بعلته (كان صفة الرجل)  
 اكثرى فاما الانسان (وردا له من الماء كما ان الماء المرص الحسني يولد الى طول  
 الصل) من المرص (وسد العيا) الذهب (والفضة) مصدر مضي الى العبد (من عدا  
 اليه) من العمل اعاد الله به (ولما عدى حوامع الكلام وكما طوى ما لا يطى في اللفظ الذي صلي الله  
 عليه وسلم في الحديث الصحيح فله صلته او تكرر لما انا بعده مال المرص ويادي  
 كان له عدى الذي صلي الله عليه وسلم عدا اودى فاني خا حار فاحمد ان المصطفى قال له  
 نوسا مال المرص اعطيت هكذا وهكذا لا فاهم اعطيه ما انا يا اباؤنا فاهم اعطيه فاهم اعطيه اما ان  
 يعطى واما ان يعطى في مال اعطى يعطى وادى من العمل فاهم اعطيه لا ما يعطى  
 من غيره الا وانا يا اباؤنا اعطيت واما الصاري ومسلم في بعض طروقه عدى الصاري وقال ان  
 المسكندر وادى اودى من الصل وهو نوحهم اهل الله او تكرر وليس يراد ان معناه وقال  
 ان المسكندر في صلته كادوا مسكدا في صلته عن طوع الصدق كما يشاء الخاط  
 وانه اعلم (وقوله) صلي الله عليه وسلم (لا تطع فيها) اي في عصا من مروان اليهودية التي  
 صليها عمر بن عبد العزيز وكن اعني في بيتي السلام رجع وصلي الصحيح مع المصطفى فقال له اقبل اسمه  
 مروان قال نعم مهلي على ذلك في فقال لا يطع فيها (عمران) وكاتب هذه الكلمة اول  
 ما سمعت من النبي صلي الله عليه وسلم رواه ابن سعد وغيره (اي لا تحري فيها حلف ولا تراعى)  
 بل هي عدى ولا تسأل عنها ولا توحدها تار ومرسطة العصى في محلها (وقوله) صلي الله عليه  
 وسلم (الجناء) ما لا وهو يعرفوا بكسار عدى حروف ما نكح او نكح قال الراعي وهو من  
 حسان الانسان ليردع عن ارتكاب كل ما يسيى فلا يكون كالجمه (حبركته) لان  
 من لا يتركب اتركب في الانسان شجاعة يستدلى الصبح ومهاية ولد الصبح وكلاهما حروص  
 علم في شجاعة اليه والاحسان وان الكرم لا يعامل بالاساس احسن اليه واعلم انه  
 السلام في معصية ما احسان الله ونعمه عليه من عصاه حسانه ان يكون حذره وانعامه نارلا  
 عليه وشجاعة حسانه اليه قلب سرل من شاولك تعرج حبيدا وادى قال صلي الله عليه وسلم في  
 المصطفين احسانا لاني الانصاري لان من احسان اس ان يروى في الصحيح دعا ذلك الى ان  
 يكتب شجاعة حسانه حسانه حسانه ولا يتركب حطية وقال عليه السلام والاسلام

الحمد وقال الحيا ربه (من عليه) عن عمران بن حصيفة  
 (اي القاتل) اي الكاذب (يدع النار لا يع) جمع يجمع  
 في حار به ان الحالف كاذبا صغر وذهب ما في سمن الرزق

بماض بالاصل

قوله فويلع منه  
بالحال المكاني  
وعند اذا التمس  
بذلك قوله عند  
سجل الخ مال اه  
مستحق

وملحوظ ان من ادعى في دعواه على ما اولاه من بعضه كاني الهامة (قوله الثاني في مستند  
البردوس) لا يجمع اليه في المصنفين الاصيل ومستند قوله في مستند وشرو  
سهر داري من شروء الخادم سرح من كل حدب حصه (من حدبني حرر) خبر  
(والمستند النوم طاهم) اذا السد من هراغ اليه في السرا  
فصل الامال طالع ل الخادم الامور وكفي الويه وما لا يطعونه كتاب مستند  
سدا وحر واصل حاد الموم كسدهم من كل حدب طالع المكاني حتى سرح  
(رواه ابو حذافه) محمد بن الحسن بن موسى السامري (الطلي) نصم السرا  
حذاه سلم كان واخر طاله وسدا كرم او بعضه قال في الثبات كامله  
سجد وقال الخطيب طاه صاحب الموحال قال السكي وهو الصريح ولا طعنه في  
كان آداب المصنفه) احد تصاغه الى طبع ماها والافا من حصه  
سد صعب او اعطاع وروا عن اصبا كان صا صا من حدب من ميا من سر  
مروعا واورع في المله بسد صعب سدا اعطاعه عن امي ربه بلطاف  
المصنفه النوم في الاخر والمالك في بار صحو وطرحه السرا والذلي من شرو  
رعه سدا الموم في المرحم من مدم خدمه لم يدره سرحه واصل الا التماسه مراه  
لقرمدي واسماه عن ابي حاد موم طاه السامري (ومره) صلي الله عليه وسلم  
العلم صرح) هذا ط الطعرا ولطاف المراه الى (من فصل العباد) ان  
حور ربادها صله اصل من ماله ايا حرصه اصل من موم العمل وهو مراه  
الواصف وظاهر سجل العلوم صرح اواها كوحسرو مسرحو حدب رعه ولاحق  
دقه وقال السهر وردى لس المراد علم السرح والسرا وضوحها بل العلم باقده وليس  
يكون الصدا ماله وليس عدسي في موم الكلمات وقد كاتب المصنفه اعني  
التابعين صفات الله ودقائق المعرفة وفي علما انهم من هو انهم نعم المصنف في  
الصفاه ودمه على العلم لكن له عرك العباد بل هو اسلا الى العباد  
من العالم اذا لم يحكمها او صحتها او صحتها ولا حال صلي  
اسد على السطاب من القاعد روا السرا وعصره وقال العزالي العلم اسرف حور  
اا ماد لكن لادم مع العلم والا كان ها مسورا اذا العلم بمرة السهر  
واسرف السهر لكونه الاصل لكن الاتباع صرح اسرف فلا من الامم  
الحسن املوا العلم طلا لاصبر بالعباد واطلوا العباد طلا لاصبر بالعلم (قوله  
في الاوسط ما حك (والوارد) ما عا اسالي كلاهما من حدب رعه مراه  
الورع وصحة الخاكم وحسنه المذكي وسواحد كبر (وقوله) سلي الله عليه وسلم  
اسم مع لهد الحسن المحمول على الاحمال الماطل من الاعوارة وقدر المسد في الاخر  
ما (في نواصيا الخبر) قال الطيبي يعمل ان الخبر المصنف  
استمدار لظهوره ولازمه وحض الناصه لرهه قدر فمكة شبهه لظهوره  
معمود على مكان من طبع فلب الخوا لاوم المسد وذكر الناصيه صرح في الاستدلال

فما أصبته بها السرا السرير على الخلف قال الخلفاء وعبر طائفة من أهل النجاسة  
عن جميع دواب الأرض كما قال فلان ساروك النجاسة وبعد لفظ الخلفاء السالك أي في  
النجاسة وهو الكرم في قوامي الخلفاء على من ساروك النجاسة ولله عليه وسلم  
لوي فانه مفرقة بالصفة ويقول قد كرا الخلفاء في اسم أصحاب ذلك لكونهم المخدمين  
أسرار إلى الصلح في الأقدام أهلي المذوقون الموصوفون من الأسماء إلى الأذكار فله في دفع  
النار في سنة وسعة الخلفاء العرا في مال الله خاص بأصحابه ليسل الهوى عن قومه أو قول  
النصارى أي ساروك لها كونه مودع أهله واسرار مكة قال الشاعر  
ويعلم مدحى نظير الطهول • ما له حاجه في السما

ورده سبحانه ما لم يسلط الحكمة ان لا يذكر ان كان التسمية سوي الميم وهو مراد إلى التسمية سوي  
من حواصن الميم وما ذكره لا يسلط انه مسموع ثم عكن ان يجعل الله في الميم والواو كاللار رار  
فيما تصورنا الطرف للمرمر وما يستعمل فيه اما يستعمل في الميم وهو في سنة الله اذ تسميه في  
الطرف (منه وعلته) أي دواب النجاسة وسلم (من حديث مالك) الامام (عن تابع عن ابن  
عمر ربه) أي قال قال صلى الله عليه وسلم (الحليل) أي ما قصد للدرد ان إلى علم الاوتراط  
لا حليل ذلك فهو في حديث مالك والسبح لله تعالى إلى هرير الخلفاء لرحل لرحل  
سمر وعلى رحل ورد الخلفاء وسه ورحل في رطبه الخلفاء وروا لرحل الخلفاء وسلام فهي له ورد  
(قد نواصب الخلفاء يوم الإسماعيل أي إلى قرناء أسلم به ان المهاد فام إلى ذلك الوقت وادى  
حديث عرو الخلفاء عنده وسلم والنصارى الآخر والمعم وهو يدل في قوله الخلفاء وحرمه سدا  
مخدوف أي هو الآخر وفي مسلم قالوا م قاله يا رسول الله قال الآخر والمعم قال عما من في هذا  
الحديث وحرمه سدا من اللاعة والعندوه بالآخر يدل على الحسنة مع الخلفاء من السمل  
الذي من الحليل والخلفاء الخلفاء وفي سنة الله إلى أن الخلفاء المستكسب اتحاد الحليل من حرم  
وحرم الأموال وأطعموا العرب سمي المال حبرا كما في قوله ان ربه حبرا وقال ابن عباس في سنة الله  
أسرار إلى فصل الحليل على عروها من الله وان لا يلم بأن عهده صلى الله عليه وسلم في سبي عروها  
صل هذه الآية وفي السبا عن أنس لم تكن سبي أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد  
الناس من الحبلى واسمته عليه في ان قوله صلى الله عليه وسلم في أعمال الصوم في ثلاث القوس  
والمرأة والله ابرأ حرمه السحان وعروها على عروها لانه أنفها بالمره قال عباس في سنة الله  
أن يكون يوم الصوم فصل أن الصوم في حرمه ما في ذلك راد في عهده في الصوم والآخر والمعم  
بالسمر والبركة أو قال الخلفاء السمر يمكن اجتماعه ما في ذلك راد في عهده في الصوم والآخر والمعم  
ولا يجمع ذلك أن يكون الحرم محاسنا منه أو المراد من الحليل أي اسم أصبته دواب النجاسة  
ما في حصول عروها من عروها وهو روي أبو داود عن ابن عباس عن ما في سنة الله من حديث  
الصوم فقال لهم من دابكم ما من هلكوا قال الخلفاء في سنة الله على طاهر والمعنى ان  
دواب الله عروها ما نكر عهده في الدابة من كالتب وسما في أصابعه الصوم الله انساها  
وقال ابن العري لم يرد مالك أصابع الصوم إلى الدابة وأغناه وعاره عن سري العاد فيها أناسا إلى  
انه يندى الخرف عروها من الأسماء عن العلى والسائل وحل معنى الحديث ان هذا الاسما

قوله وبعد الخ  
لا يظهر بالتسميه  
حديث النصارى ل  
حديث مسلم الذي  
سده بأجل له  
مضمعه





في الأصل الصرف قال تعالى فأتى بصرون وهي الصبر صر الانه مصروف عن حبه و قال  
 الخطابي و ان الين المان ثوبان أحدهما ما مع الاله عن المرادى وحده كان والاخر  
 ما دخله صفة تعجب من القسط محمد بن السامع و منه في لغوهم وهذا هو الذى  
 بالصبر لان الصبر صرف الين عن حبه منه يعنى انه لا يعامل من العفول والغلو في  
 الغيرة مثل الصبر فان السائر صبر من السائل في عن الصبر و عن راء حها **كذا**  
 المسكاه بها و به في المان و ملته في اللامه و بر من العظم بلفظ عمل السامع و معمله عن  
 التمكن و به و بالذره حتى يحل الله السائل حقا و الحق باطلا فيسما له الغلو كما قال  
 بالصبر و به به سبها لمعنى حذف الادا قال الزركشي واصله ان بعض المال كالصبر  
 لكثرة عمل الطهره مداماله في حبل الاصل و عا و العرع أصلا حال الساق فالمرم وهذا  
 حرج صرح الهم لانه أطلق عليه صبرا والصبر مضموم ولان ما كان كاد حله في باب ما نكر  
 الكلام بغيره كراهه و قال قوم صرح صرح المادح لان الله **هـ** على عاده خلق الانسان علمه  
 السان وكان صلى الله عليه و لم يابع الناس و فصلهم ساءا قاله ولا و اما حله صرا لتعلمه  
 بالمعنى و معناه الله قال اس اربى و عر حله على الاول فصيح لكن لا مع حله على المعنى الثاني  
 اذا كان في ربي الحق و قال اس بطالا كثر ما حال هذا الخد سلس دما لسان كاه ولا دما  
 لا و لم ي امان داني عن التي التمس من حال و كعبه **هـ** وهذا من الله و معال خلق الانسان  
 علمه الانسان قال الخطاط والذي يظهر ان المراده في الاله ما مع الاله عن المرادى وحده  
 كان لا بخصوص ما نحن منه و قد ا **و** الاله على دح الانصار والاسان لما مالى الكبره  
 بالاضافه للله و على مدح الاطباء في معام الخطابه حسب المعام وهذا الكلام من السائر بالمعنى  
 الثاني ثم الامر ا في كل في مضموم و حوالا و برأسطها وهذا الخلد رواها ما لى الموطا  
 وأجده و الصارى و الترمذي و أبو داود و أصحاب حديثه من عرفا حال ما رحلان من السرد  
 ططبا فقال الذي صلى الله عليه و لم ا **هـ** ان لصرا قال الخطاط لم أقبل على اسمه الرحلان  
 صر عا و راءم جاءهم **هـ** ما الر رفا **هـ** سر الراى و الرايه ساءا موحده ساءا كفه ثم فاف  
 و عروس الا هم لما رواه **هـ** بنى و عره عن اس عباس قال سلس الى رسول الله صلى الله عليه و لم  
 الر رفا ان سدر عروس الا هم أى حسن دما و راءهم فخر الر رفا فقال ما رول الله أنا  
 ساءا بنى هم و المطاع منهم و الجواب **هـ** هم أمههم من الظلم و أحدهم هو و هم وهذا أى عرو و علم  
 ذلك فقال عرو و اهل البيت العارضة ما مع طبعه طاع عن أدبه مال الر رفا و الله قد علم  
 أكثر مما قال ما معه الا لسند جمال عرو و انا لسندك و الله الطبع الطال **هـ** ساءا مال أحم  
 الوالد مصبح في الهجره و الله ما و سول الله امه صدق في الاولى و ما كذب في الاسرى لكنى  
 رجل اذا صب قلب أحسن ما علف و اذا صب قلب أفجع ما و حذب و قد صدق في الاولى  
 و الاخرى جمعا فقال صلى الله عليه و لم ا **هـ** من السان لصرا و آخره الطراى عن ابي بكر  
 كما عند النبي صلى الله عليه و سلم **هـ** ما **هـ** و قد علم قد كلف و هذا لا لهم **هـ** أن تكونا هما  
 المراد به ان عروان التكلم انما هو عرو و وحده و كان كلا **هـ** في مرا حها الر رفا و لا يصح  
 نسبة الخطبه اليه الا على طريق التصور (وان من **هـ** لا سهلا) لتكونا علمه موما فاطله

به حرم على ~~علم~~ علوم الدنيا وعلم الأمم الظاهلة وبها فهم وبخود ذلك أو لا  
 ما لا يحاح اليه كالصوم وعلوم الأوائل فمسجل به من تعلم ما يحاح به في دينهم وعلم  
 والله سبحانه علمه على الأنبياء جهلاء عنه (وإن من السحر حكماً) فكسر أظا وجمع  
 جمع ~~جمع~~ أي قولاً مادام ما ساقى من مواعيد الواقع كذا صيغة بعضهم فإن كان يوماً  
 وضع مظهره والآن صيغة أخرى من صيغة المضاف وسكون الكاف قال في التمهيد أي  
 جمع من الظاهر والسمع وبه يسمي علم ما حصل أو فهمه الخواطر والأحوال التي يسمع بها الله  
 والحكم العلم بالله والعلو بالعدل وهو صدر حكم بحكم وهذا قدرناه أو داوداً أو  
 من حدس أو عاصى فقله في رواه الصاري لحكمه وهي بمعنى الحكم وأما  
 من رواه أي داود ~~من حدس~~ من القول على ألا قال الزايع جمع عمل الخلق  
 العمل فكانه أراد به المال السامع أفعالهم فعل أو جاهل فلا يفهم فسام و  
 الحديث في لا يريده وليس من ماله كانه لم يبدل بطلب علمه فعره على من لا  
 الخطأ في هكذا رواه أو داوداً أو داوداً ورأى غير عملاً قال الأزهري من قولك علم الصانع أفعال  
 صلا وعلا دالم يدرى جهته معناه قال أبو زيد كانه لم يبدل بطلب علمه فعره على من لا  
 لا يريده أي من صلى الله عليه وسلم أن السان الحسنى وإن كان  
 معرباً من مطلق وأن العلم كلف الحسنى وإن كان رواه في  
 ما يحتمل لاسمه على الحكم ومعه ماله بطلبه وبه يسمي العلم وبه يصرح العامة  
 الذي لا يمدد علمه كل أحد وبه يسمي العلم بالخلال (وهنا) ليس دولة من جمع مصر أو به  
 عنه الحديث يريد فلفظ أي داود من مصر من أيه عداقه قال أبو زيد حالس  
 صحف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فقال (معه من صوحان) قسم  
 المولى من القدي برمل الكوفة يأتي كبر محرم معه فصح قال في الأصابة ذكر أن داوداً أو  
 الفارطوني أنه صحن ولم يذكر مسنده وما أظن ذكر لذلك إلا التوهم ليس به في مصر  
 النصيحة فلهذا ذكر في السمع مع عمرو وقد حرم ابن عبد الوهاب دولة وقال كان  
 التي صلى الله عليه وسلم ولم يرد فلهذا رواه عن عثمان وعلي وبه يمدد معده وكان خطه  
 فصحار مع ما رواه وأما وقال الله في كتب العلم منه الخطب وروى عنه أيضاً  
 السني والمقال من عمرو وعبد الله من يرد وعمرهم ما بالكوفة في خلافه معانيه وما  
 دهاود كذا العلاء من عمرو وعبد الله من يرد والكوفة إلى حرر بالحرر وعمل إلى حرر  
 عباس (مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم) لفظ أي داود وقال معده وهو  
 ساعد رايته ووسوله ولولم يلقها كان كلف موصيه وحديث في الخلق وقال في بعض ما  
 الموم ما جلت على ابن باب ولولم يلقها كان كذا قال (أما دولة من السان مصر) قال  
 يكون علم الحق وهو الحق بالحكم أي أقوى على إقامه العرائس (ي صاحب الحق)  
 لحوده كلامه وأما دار على بالغة وأما السد فطسه وبه يسمي بمكر من  
 (مصر الموم سانه) أي يحدوهم أي يحدوهم من سب ما ألقاه عليهم من الكلام  
 السهل على ما جعل لسانه أنه الحق فقه (مذهب الحق) فعمله الوعد فلهذا

وأحد والسه من أم الله صلى الله عليه وسلم أعيا الناس وادركهم بحصصه من العلم إلى ذلك  
 بعضكم أن يكون الخسران في بعض ما قصي له على صوم ما أجمع من نصيبه من مسلم ما  
 من قطع من الدار فلهذا أوسعها (وأما قوله أن من العلم جهلا فكأن العالم إلى علمه  
 ما لا تعلم به) أي معده هو صلبه فكأن أي أن العالم إذا سئل عن شيء لا تعلمه فحصل السعة في  
 تخصص الجواب عنه لا استناد إلى صفة من ولا ما على أو أعدد كان عن الجهل في الواقع  
 وإن كان علماء ذلك الناس لم يوفقوا الجواب وهو وجهه وهذا أحد ما أن الأمر أحد هو أن في معناه  
 بأنهم ما أن يعلم ما لا تصح إليه كالتعويض والعلوم الأولى وتدع ما تصح إليه في دينه من علم  
 القرآن والسنة ومعهم ما ليس هو حله على العلم المذوم (وأما قوله أن من العلم حكاية هي)  
 أي الحكم (هذا الموضع والأصل إلى معظم الناس) ومعنى هذا أن من يكسر دمه  
 ويقرأ أن من رمل من صلبه فمما يكون حكاية من العلم وهو ما يصرح قول العسكري  
 والحق أن من العلم ما يصح على الحسن ويصح في الصبح لأن أصل الحكم في اللغة الجمع ومنه  
 حكمه الذي لا يملكه بها أن يصرف كمن سأل قال في بعض كتب المتقدمين أحكموا  
 بها كم أي أسعروهم عن الصبح أي في المباح حكمه وإن قصته ومنه في أي دار  
 وأما قوله أن من الأصول عمال لا يصلح أن يكون له في العلم ولا يرد (وهو من أن  
 بعض السعير ليس كذلك لأن من قصته) وقوله من العلم أي من قصته وكذلك باقيها  
 (وفي الصغرى) بين حد باني مركب وكذلك ترى من حد باني من قصته وقوله (أن  
 من العلم حكمه) أي قولنا هذا فمما يقال (وأما قوله أن من العلم حكمه ولا يملكه  
 رواه حكمه على أنه جمع وأولى على أنه صدر (قال الطبري) الإمام أن من حد باني  
 من كذا العلم مطلقا) سواء كان ما على أنه ورسوله وما مع ما لا سوا كان في هذا ما لا  
 وبالله هو الأول في التخصيص بما قصي الله على الله ورسوله وأهل بيته مما كسر حسان  
 أو من العلم على الخبر فخص في المساعد وعبرها وما لم يكن كذلك لم يحرك لأن العلم لا يتناول  
 عالما عن التبعيد والمواضع والعرض بالباطل ولو سلم فائق ما فيه اللغو والهدر والمساعد  
 من هذه من ذلك وأظنه لهذا قوله صلى الله عليه وسلم العلم معرفة الكلام خمسة تكسب الكلام  
 وجهه كصحة الكلام رواه الصغرى في الأدب المردواو وعلى والطبراني بأسماء حسن كما قال  
 النووي وهو أن يقال في حله من كلام السابق وندعاب العروا في المنسرد إلى على جماعة  
 من السابقين ومن أدله سوا (واضح) المانع مطلقا (وهو أن من قصود العلم من أمر  
 السبيل من) بما شاء (من أي أمارة) من أي من هذا (وهو أن العلم من الماهية إلى  
 الأرض قال ابن سبيل في رواه قال في رواية السعير من) الطبري (عن ذلك ما فيها الأحاديث  
 واحدة) معناه هذا لأوجه فيها (وهو كذلك) في ما يرى من صفة بعضها قوله  
 (خديب أنه إمامه فبعضه على من هذا الإلهي) ربه الأصغرى نسبه إلى الهان من ما لا أحى  
 هذان (وهو معصية وعلى يهدر قوتها) أي الأحاديث الواردة في دم السعير (وهو يجوز على  
 الإبراهيمية والأكاديمية) لما قيل إليه أمر من سبيله عن العباد وأما قوله صلى الله عليه  
 وسلم لا ينبغي حروف أحدكم هذا حتى يره حذره من أن يميل في صغره رواه أحمد والسنة والمراد به

ما تضمنت من اسمها أو معناها أو معانيها أو ما هو الغالب في أسعارها والمجاهل أو هو معروف  
 ١. المذكور في العدد والمواضع والرقائق على الألفاظ، وقال التوروي هو مجهول على  
 صحت بعلت عليه فسد من القرآن والمذكور في المعطى من بعلت عليه الشعر  
 العواد الأديبة الأوصاف المدمرة، وعليه جعل الحدس، وأقول تعصم عن  
 به هو وغيره من هذا يقال بان هو كثر كذا أول وهو غير موافق وإن قل لا يكون  
 الدم بالكسر مع (وذلك في المطور) أحاد كثر مع ما أخرجه الصاري في  
 وصحة ما لم في الصحيح والعروة أول ولا يصح الاعتراض عن المصنف بغير  
 السريدي بغير الواسطة في الأدب بغيره عن أبيه فان هذا من هو الأصل  
 للعمل المودى لصعب الاسناد في كونه في الصحيح فان هذا هو الصاري في الأدب  
 (عن عمرو بن السريد) على المعنى المعنى أي الولد الثاني التابع المعنى (عن أبيه)  
 بورن الطويل المعنى المصاحفي هو يدعيه الزمران بدل كان له مالكا (استشهد في)  
 صلي الله عليه وسلم من معرا من أي الصلح الذي قال فيه المصطفى آمن شهره وكثر  
 واسم أي الصلح عداقه كان معصدي الماخلة وهو من الصلح وأدركه الإسلام  
 (فأشبهه ما به فافهم) أي يربط ما سلم أنصاف من عمرو بن السريد عن أبيه  
 الذي صلي الله عليه وسلم وما قال هل معصدي من أمية فليعلم قاله  
 ما أشبهه بيما قاله معصدي أنشده ما به قاله ان كاد ليل طال المعطى فيه دل  
 حط الاسفار والأعصاب ما إذا تصعب الحكم والعالي المصنف من عاوطيها  
 كتب من رده لتي صلي الله عليه وسلم ما به معصدي في معصدي الاسعارات  
 دمع ربه ربه ما بالراح ولم يسكر طه (وقوله المعصدي والعراق معصدي)  
 المعصدي معصديهم الساب والرب جعل مكان المعصدي الساب كما قالوا  
 والساب المصل مكسب العلم ان تكن العمل بمحمد فالعراق معصدي ولا يصح  
 فكونه لا أول من ما ولا معصدي معصدي فان العلق العار معصدي على السرو  
 العار معصدي إلى الله ما قال ان دريد أصل التيم القاسم والكاهن لا دل  
 طارح من يكون معصدي القاسم في المعصدي عن وكفي معصدي عليه المعصدي  
 الصاري) سمع في مرو هذا المعطى لمقطه في كتاب الرائق عن ابن عباس قال صلي  
 وسلم معصدي معصدي معصدي الناس المعصدي والقراع والذبح الناري كذا الساب  
 لكن عددا من القراع والمعصدي وأخرجه أبو بصير في المصنف حلف المعصدي  
 معصدي معصدي معصدي الناس وأخرجه النجاشي عن مكى بن إبراهيم معصدي  
 المعصدي والقراع معصدي معصدي والنجاشي سواته في معصدي المعصدي معصدي  
 الذي من معصدي معصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي  
 في السبع بالسكون وفي الرأي المعصدي المعصدي هذا المعصدي كل معصدي في المعصدي  
 المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي  
 الخدب ان المراد يكون معصدي معصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي المعصدي

لا ينعى لمن يولد سكر الله على ما اتم به عليه من سكره حال أو امر واحسان وانه من  
مرط في ذلك فهو المعصون وأما قوله كسر من الناس الى ان الذي يوفى لذلك قال وقال اس  
الحوزي قد تكون الانسلاص صحتها ولا يكون حرجا له بالمعاش وقد يكون عسلا ولا يكون  
صحة ما اذا اجمعنا على عسلة الكسل عن الطاعة فهو الله من وعام ذلك ان الدين امر به  
لا امر وفيما التماس الى ظهور وجهها في الآخر من اسعمل في راعه وعصه في طاعة الله فهو  
المعصون اسعمل ما في معصية الله هو المعصون لان الفراع بعصه السفل والعصه بعصها  
السهم ولولم يكن الا اله ربهم كامل

سرا في طول السلامة والعا • فكيف يرى طول السلامة بعمل

ورد الله بعد عبد الوهم • سو اذا وام الصيام فيعمل

وقال الخليلي صرف على الله عليه وسلم المكاتب ملائسا الى الذي لا بأس من حال وهو دعي الرخ  
مع سلامة رأس المال على منعه أن يصري فمن يعامله في طهر الصدق والحدود للانعس والعصه  
والفراع رأس المال فديني أن نهمل الله بالاعان وبمجاهدة الدين وعدو الدين لرخ حري  
الدين والآخر وقرب منه قوله تعالى هل أدلكم على بحارة تصكم من عذاب ألم الا باب  
زعمه ان يصحب مطاوعة النفس ومعا له السططان للانعس مع رأس ماله مع الرخ وقوله  
معصون في ما كسر من الناس كعونه تعالى وقال من عمادى السكون والكسرى الحسد من  
مما له العدل في الآلهة وعلمنا الفاضل او نكر من العرفاء اختلف في أول دعواه الله على الله  
وعلى الاعيان وعلى الحيا وفصل الصفة والاولى أولى فانه تعصيه مطلقة وامانها والعصه  
عالم ما منه دسوسه ولا تكون تعصيه حصة الا اذا صاحبها الايمان وحسنه تعصيه ما كسر  
من الناس اى يذهب ويحتمل او بعض من اسيريل مع منه الامار بالسوء الخالة الى الراحة  
فصل المحافظة على الحدود والمواظبة على الطاعة فمدعي ركذلك اذا كان عارضا فان السعول  
قد يكون له مدد بخلاف الشارع فانه رجع عنه المقدره ونوعه عليه ما عطفه اى (وقوله)  
سبح الله عليه وسلم (اسمعوا على) مصدا (المحافظة الكتمان) بالكرامى احكامهم على الله  
منه من الله على الظاهر ثم الكتمان وان كان سدا عاذا بالله الكتمان في الحقيقة لله وقال  
ذلك بقوله (ما نرى دى بعصه محسود) فان أظهرهم حوا بحكم الناس حسدوكم وعارضوكم في  
اخركم حال البصائر وعنده والاحداث الوارد في الصديق المسموح له على ما عود وموعها فلا  
يعارض هذا نعم ان يرب على التحدث من احسنه والكتمان أولى انتهى قال الراغب واداعه  
البيروني قوله الصبر ومن السدور ونوعه صفة صفة الرسل والقبائل والصناديق ومنه  
كتمان السران للادب ان يقر من آخذ ومعه موكدا اها ما تنسوه الى " هل المختص به ولولا ان  
الله وكل المقاطعة طاهر اربا عهدها بالمال الاجرام من لم يرد نصارت هذه الاله يسوق الى  
وعلى الخاص من ادعى الايمان ان عكها ولا تطلعها الا حسب اطلاقها (رواه الطبراني  
في معجمه الدلائل عن معاذ بن جبل روجه) لكن يلفظ اسمعوا على اصحاب حوا بحكم  
بالكتمان والادب سوا كما عزم العجماء الى المهاجم الدلالة ومعه المحسوطى وفي رواية ان ط  
الطبراني اسمعوا على فاصحاب حوا بحكم فاعلى الطبراني رواه وكذا العرج المذهب الى

في السبع وأربعين وأربعين إلى السوا والعسكري والاصحابي وأربعين كلهم من معدودين عند  
 الخسع بعد من سلاط العطار كنه أحد عشر وقال في الهلالي لافان في الكفر أخرجته العسكري  
 انما من عوطر من تصدع مع انقطاعه لفظه من اعلى خلف حواجز الحكم العسكري  
 او امان لكل جهة حسنة ولو ان امرأ كان اقوم من دوح لكان له في الناس عامرا ويساس  
 له بما اخرجته الطغرائي في الاوسط في ان عيسى من دوح ان لاهل النعم حسنة اطاخه وهو في  
 الباب عن جاحهم عمر عند الخزانة في ان عيسى في الخطيب ملاذ دوح دعوى ويصعب  
 صعب ان الخواري ودرهم الحائط العراقي بأه صعب و طروهم على حبي كما فاد بقره  
 (واخرجته الخليلي) تكسر الحائط وقع اللام منه الى بيع الملح والندس على من الحسن  
 الحسنة الحائط في عشرين سرا (في على من دوح انصفوا في فضا الحواجز الكفائي  
 لها) من كم سر في امره كميل وليس بعدد وقال السافوي من كم سر كان الخواري في  
 قال وروى لناعي عروس العاصي انه قال ما اصبنا في احسنه انا فله لاني كنه اصر  
 مسهرا واحسن الحد بان على العلاء اذا اراد والتساوي امر احما التناوي في  
 والاحسان في طي سرهم قال حكم من كم سر كان الخوارزمي ومن انا كان الخوارزمي  
 وكم من اظهار سر اراد من صاحبه ورجع من باوع ما تبه ولو كنه كان من سطوة انا  
 في عوافه سالما وبصاح حوائه قارا وقال بعدهم سر لمن دك فاد اكلت به فاد  
 ارقه وقال ابو سروان من حسن سر فله حصصه سلطان الفهر صاحت والسلام من  
 السطوات وفي مسو والحكم امر دسر ولا نودعه حار ما دوت ولا حار لا تصور لكن  
 من الاسرار ما لا نسي في معنى مطالعة من مسو واصل منصري من ماء قلعه  
 وسودته انا فاكل من كان اساعلي الا والاساعلي الاسرار والاه عن المال اسر  
 المعنى السر (وقوله) على الله عليه وسلم (المكر والحديث في البارز واليه على عن  
 هرير) والعاصي عن ان مسعوده راد الثاني ورسا وليس صافي الباب عده ارجو  
 ليس مسلم من مسلمان او ما كر روا الرمدى (وهذا) كمال العسكري (ان دا) صاحب  
 (المكر والحديث لا يكون هذا ولا حائنه لانه اذا مكر) أمير المؤمنين (عذر) في ان  
 عهد ولم يه (واذا عذر دوح) اوصل المكر للعرض حسنة لم (في العلم ما اوق)  
 به اي اهلكها (وهذا) الفعل (لا يكون في فعل حسنة) بالبحر حسنة (حائنه التي  
 دوح في السر) اي صاحب او معنى هذا امر المكر لانه لا جعل المكر في العلم لانه  
 من الحائنه والسفاهة ارباب في المثلوم وغير المكر الحائنه والمكر ان اهر  
 المكر عن معان كماله كماله الفراء دوحها وقال الراعي المكر والحديث معا وان دوحها  
 ايمان لكل فعل مدعا على انا حلاف ما حصه طاهره ويكون سا كنه ارا المكر  
 والمودع واما قصد على الله عليه وسلم في الحديث ومعنا نودان ما ذهب الى السار  
 ويكون حنا وهو ان مدعا على ما مضى المودع والمكر به كما فعل النبي اذا امسح  
 لحرول كونه محاصر من قال تعالى الذين يذكرون الشكاف لهم عذابا نكد ومكر ارباب  
 هو سور ولا يضمن المكر السي الاناه ووصف في المكر الحسن فقال واي حرا الما كبر

وله عامرا هكنا  
 مصفى التسع فان  
 كان الرواه فلعن  
 بوجهه اذ من اسم  
 في بعض اسم لكان  
 والا فالوجه الرجع  
 في لاني اذ معينه





كما قال العسكري (ان من اعمى البصر واصل الى دابة) اصافه بانه ان  
 بالذات النفس ومن اصافه الفصل ليعال - صفة او اعطى او اعطى ان النفس الروح او هو روحه  
 خارج من البدن مطلق به تعالى التدبر (فهو حقيق عوصع صفة صفت علما  
 الاعترا رونا) وهذا صادف الظرف مع العلم بالصواب اذا المعنى اذا  
 بالصواب وهو دليل على الطلب في المسار واصرح منه قوله وهو بالمدار  
 في ايه لا يصح لانه لم يصح عليه ما لم يصح بالتركيب من نفس او مال او عرض  
 يصح له لونه وحب وان لم يسر كما صدق له اخرى كالذي ليس له ولا ضرر ولا سر او ما  
 وادله اساسه كونه فلسفي بلام الامر وهو اللوحون وقد روي ان صاحبه والطرايطي  
 عن حارث بن عباد اذا اعطى واحدا كم احب فلسفه عليه عاقل الاصطلاح  
 والاصدق عاقل ان له مع علم الاصطلاح وعما اذا اصابه على ان حدث بالخطا عكس ما  
 من معناه فعل ما طهره انه الحمار في السكون والصحة لانه يحرم ان وان طهره الاصطلاح  
 فانه كالماتة لمرحل الذي لا مان على انداع مائة الا لعمري بصفه والسر الذي رجا  
 في اداعه) اصافه (طلب النفس الى ما لا يحد الا بعد الموت)  
 ان من يدرك الاحصاء من موت المسارعة ان لم يكف والا اسوء مما  
 الاحصاء لا احصاء فان لم يكن بالانا طمعه اذ كره (وقوله) صلى الله عليه وسلم (الدم توبه  
 اى الطوبى على ما فعله او كراهه له يذهب من حسبه كونه ناره كانه لا يحل الله ويحياها امر  
 او به اما لا يصح او مرض او عذاب ويخو ذلك فلسفه توبه له فيكون مفعوله لا بد ولا  
 مراده الناس لم يكن قد خرج من دل الغصة من المعنى انه معطى ان كان الله تعالى  
 بالذات والحوادث مع له ما دام القلب اصطاح عن المعاصي فخرجت روحه وليس  
 ان الدم وحده كاف فيها فهو الخوف فالي العرا الى ان لا يحد على امره ولم يذكر  
 شروطا واما ما في الا ان دم غيره دور والعبد لا بد من تسليم الى امره وهو  
 والتوبه مع دوره فاما ما في ان في الحدب على لاصهم من طاهره وهو ان الدم تقسم  
 حمرة الله وحمرة الله حمرة الله على التوبه المصوح فاذا ذكر  
 ذكره الله في الحدب وكرمه هو به الله والتم عصمه ود كرمه في العبد بوجه حقه  
 ويحمله الدم على ربه احصاء الحدب ومن يدعيه انه في المنفعة عمل فمفعوله على  
 والتصرع ويحرم بدم والعود وذلك من شروط التوبه الاربعه لما كان من  
 ما فيها (روا الطبراني في الكبير) وانوار من في الخلية عن ابي ذر الانصاري رماه والباب  
 من الحدب يمكن للحدب وصدد صعب وأخرجه ان صاحبه والطرايطي عن اس  
 الرجه فقط ورحاله بغير بل قال الحافظ في الصحيح سيد حسن قال الصاوي في السر  
 والانا نوعه لم يسمع ان اس معودا مني وقد روي احمد والترمذي وابن ماجه والحا  
 والبيهقي عن اس بطا الرجه فقط والباب اس اس ولغوهر وعبرهما (وقوله) صلى  
 الله عليه وسلم (الذل على الحذر) شامل لجميع انواع الحصان الحمد (كساعة)  
 ذلك الحذر له لونه والاله اسر دلالة وقد ذهب جمع منهم عياض وتبع النووي الى ان

ولا يصعب لأن الدال لم يصح له في المعنى وليس كما قال في ظاهره إلا هذا ما هو وجهه أن  
 أسرار الأفعال إنما هو معنى الله تعالى على أي فعل ساوياً في السرعة في ذلك كسر وفال  
 إلا في ظاهر الخبر المسأله وواعد أن النوازل في قدر المسعى في حلاله آدمي أصي  
 سر دورهم ليس كمن دل ويدل عليه أن دل النوازل على أن سر دورهم ولا يصح منه قال  
 سبحانه ودل التبيين في أصل النوازل ولا يلزم منه التدرج في مقدار ودرجته من مارتو  
 نسبه نوازل الدال على الفاعل كما لو راعى على دلالة خبره من ذلك كما مره صلى الله عليه وسلم  
 بالاعمال والطاعة أمثالاً لقوله تعالى أن الرسول بلغ ما أنزل الله من ربه على من لم يبلغه  
 ما لا يبلغ دور إلا الله مع مخالفته كثير من الأمور من هذا أمره (رواه العسكري) والشيخ  
 في السب (وإن سمع من طر به المصدري عن ابن عباس في حديث من روع بلفظ كل  
 معروف صدقه) أي كل ما فعل من الرضوان كقول المصنف في المثال والمعلوم أنه ما عرف  
 ومعرفة قال ابن عمر في الطاعة ولما ذكرنا في الكتاب والسنة بالصدق ما لبث إليها الملو  
 فاحسبهم بأن كل طاعة من قول أو فعل أو بذل صدقة يسيرة في الصدقات حباها للكتابة  
 على المبادي إلى فعل الرضا لله ومحبته صدقة لاها من صدقة الوعد مع الطاعة بما جاز  
 ويوماً أو أصلاً وقال الصاوي المعروف في اصطلاح السرخ ما عرف به حسيه وباراه  
 المكر وهو ما كره وحرمه وقال الزايع المعروف اسم لكل ما عرف حسيه في السرخ  
 والفعل معاً يطلق على الانقياد لسوء النهي عن السرف وقال ابن جرير يطلق الما روف  
 على ما عرف بأدله الإسراع به في عمل الرضوان به العادة أم لا وقال الما روف في الما روف نواع  
 دول وعمل فالقول طلب الكلام وحسن الترتيب وحسن القول والباع عليه حسن الخلق  
 ورفقه الطبع لكن لا سره فيكون مطاعاً وما وان يوسط وأما صدقوه ومجود والعدل  
 على المثال والامعان بالنسب والمعرفة بالنسب والباع عليه حب الخير للناس وإسراع الإصلاح  
 لهم وليس في هذه الأمور مرقى ولا عاهاً وحلاف الأولى فام أو ان كبر أفعال يعود  
 معصية مع يعود على فاعلهما كتاب الأثر وحسن الدكر ومع على المعاني إلى التخصيص  
 والمساعدة فذلك مما صدقه (والدال على الخير كماله وإياه تصاناه الأهمان) المذكورين  
 المتصديق أمره في كل حركه الجلب مما ه الذان طبع عن عروس معصية عن أمه عن حد  
 والعسكري وأما ذواته في عن ربه بلطف الترجه ورياء والله سبحانه إلا هان والبرار  
 عن أسباط الدال على الخير كماله والدال على السر كماله أي لأعانه عليه وعليه كمال  
 من الأم وان لم يحصل بما سره وعنده العرائض من مسعود هو الما روف عن ابن جرير  
 عما عن ابن مسعود بلطف من دل على خبره له لآخر فاعله وقال أبو الذودا الدال على الخير  
 وواعد سر لكان أحسنه أن عبد الله (والله أي ليس ذلك على خبره وأرسل الله عليه ما رساد  
 مكانه فعل ذلك الخير) فساد كموافقة الفاعل أو قبل أو أريد على ما سوس ومقتضى قوله ملت  
 ولم يسلطه أودم أراد الفاعل لا يكون له مثل نوازل الفعل ومعصية الخلد في الاطلاق  
 ولا مانع منه (وقوله) صلى الله عليه وسلم (حفظ النبي) كلام ودورهم أو ما سوس (يعني) عن  
 عيوب المحبوب (ويعني) عن سماته وألا تفسد فيه ولا تفسد فيه من يفسد بل يرى





وعسى وحده بل اتصال كى عسى هو السائل روى الجسد في نوادر عن السبعي قال سأل  
 عسى من حمير عن علي عن الساعه فاته بعض بالحصى وقال ما المسؤول عنها ما علم من السائل  
 (روا مسلم) من حديث عمر (و ر ) كالحارثي ومسلم من حديث أبي هريرة ولم يصرح  
 الحارثي حديث عمر لاختلافه على بعض رواه (وقوله) صلى الله عليه وسلم (لا تبيع  
 عاصي عن اهل الدنيا روا احمد) (اي لا تبع ناديتهم ووجههم  
 على طاعة الله تعالى) ما يوحى كان من نادى ويطمع بمصالحهم أو يحذر الأضرار  
 لم يبع نصرته وذلك من قبول الحديث لانه (يقال) له (من العاصي أي فاجر الجماعة  
 وليس المراد الصري بالهوا ولكنه جعله ملا وملا معها لا يبع أي أنتم ومنهم من  
 لا يصادفاه أي لا يتردد) ومن ناديتهم بطل السوط روى الحارثي في الأدب المفرد عن ابن  
 عباس رفته على سوط سيرا اهلك وروى أبو نعيم عن ابن عمر والطبراني عن ابن  
 عباس رفته على سوط سيرا أهل السوط حسرا أهل السوط فاه أدب لهم وعن حار رفته وحم الله  
 وحلا على في سوط ان يرد به أهل وفي حديثه عباد كبر وهو صعيد كره الحارثي  
 (وقوله) صلى الله عليه وسلم (ان عاصي) تصم القصص من الامتياز (الربيع) فاعل (ما)  
 أي سا ارايتا (صلى) مثلا (حظا) مهملة من هم ما موحدة معصية يصيب على الصبر  
 أو معول مطلق (او لم) تصم القصص وكسر اللام وساد المبر من الهلاك والمضى فعل  
 أو تعارض الفصل وكذا المكث من جمع الدنيا لاسما من غير حلقها في جمع دا الخيصة من لاد  
 في الآخر بحلول النار في الدنيا أي اناس وسعدتهم وعسر ذلك من أنواع الأذى  
 (روا الحارثي) ومسلم في الركا والحارثي أيضا والقاسي في الراف كاهم عن أبي سعيد  
 الخدري مطلقا في حديث ولط الحارثي في الراف حديثا مع يسيل حديثي مالك عن ريس  
 أسلم عن عطاء بن ساض عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أحاب  
 عليكم ما يفرح الله لكم من ركاب الارض من حل وما ركاب الارض فقال رهر الدنيا حال له  
 رجل هل نأى الخبر بالسراي صلى الله عليه وسلم أي طسا الله نزل عليه من أهل جمع  
 حديثه فقال ابن السائل قال أنا قال أبو سعيد له حديثا من طلع ذلك قال لا نأى الخبر إلا بالخبر  
 ان هذا المبال حصر ما وان كل ما ذاب الربيع له لحظا ولم الآكله الخبر رواه كلب  
 أي اذا امتد حاصر ماها اسهل السمن ويطلب وبال ثم عاذ بها كلب وان هذا المبال  
 حصر ما وان أحد تحقه ووصفه في حقه فم المرفوعة هو من أنه قد تعذر به كان كذا  
 ما كل ولا تسبح واخر حقه في الر كاس طريق آخر عن عطاء عن أبي سعيد ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم حين داب نوم على الخبر وحل ساحة فقال ان مما أحاب عليكم من بعد ما يفرح  
 عليكم من رهر الدنيا وركاب الارض وحل أو نأى الخبر بالسراي فكذلك كرا الحديث وقال  
 في آخر وان هذا المال حصر ما ومن صاحبه المسلم ما اعطى منه المسكين والتمس وام  
 السيل او كما قال صلى الله عليه وسلم وان من يأخذ به كذا ما كل ولا تسبح ويكثر  
 بهد اعطه يوم القامة وقوله هل نأى الخبر بالسراي هل يصير الجمع ومة لان رهر الدنيا  
 نه من الله فعل لا نأى الخبر إلا بالخبر أي وانما يعرف من الخبر ان من الجهل به عن مسجده

والاسراف في انفاقه فيما لم يصرح وحصر مع الخا وكسر الصاد المقتضى اى الجبا المال  
او اما منه حصر في المطر حلو في الذوق او المراد انفسه اى الخيال كانه المصير الخلو  
او انباءه ما يسهل عليه المال في رفر القضا والمراذيل المال الذي لا له من ربه كما قال  
تعالى المال والسود ربه الجبا الذي لا قوة الا كما الحصر بكسر الهمزة وهذه اللام اسما  
واكراه عند الهمز وكسر المكاف بالحصر مع الخا وكسر الصاد المقتضى من رفر رواه الحصر  
الا حاد وفي رواية الحصر نعم الخا واسكان الصا حصر من الكلا سمه م الا ان الله اطلس  
الهمز والحواله الى سوا غير اى اوما ومن لها من اسم وعبر والاسم اسم طبع لوقوعه  
في الكلام المستأى لكن آكله الحصر لا سلبها اكلها ولا لم سلبها وجوز ان الله سار ل  
في المستلنى والمعنى من حله ما سب الربيع منى سلب آكله الا آكله الحصر وفي رواية ألا  
مع الهمز وهذه اللام اسم صراح صكاه قبل الا انطروا آكله الحصر واعبر واسما  
ربما سار بها بالنسبة صفا فإى اسما سبعا وعظم حسابا وفي رواية بالافراد حصر من  
سالكه ومعها الوقت والراء المسند ما سرح ما دخل في كرم من الالف فصحة ما ياب  
ايراد انهم ومنه وبه ولا حواحه وباطل عليه ولا موطأ عليه مصحوب ومسطح امر التين  
بكسر اللام الف ما ياب عليها وقتها صلا من لم يمكن ذلك فعليا الا ما حصر بها وان  
هذا الما في الرقعة والى الله وجوه من الله ومن عا به كلفا كفه حصر في المطر حلو  
في الذوق كالتى بها كل ولا تسبح اى كدى الموضع الكيات بسبب السهم كلما ارداد اكل  
ارداد حوا قال اى المسرى هذا الخدم وحق في التبيين السدي به فيه المال وعموه  
بالسبب وطهور واسمه المم يلى الاكتفاء والاسباب بالنام المم كفى الاعساب ونسبته  
الاسكتار به والادارة بالسرى والا كل والاملا منه ونسبه المال مع عطية في العروس  
حق ادى الى المماعة في النكاح بما سطر به المم ومن السج هذه اشارة ذهبت الى استعداده  
سرحا ونسبه العا حصر من جمعه وسره بالسما اذا اسرح وطع حاصبا سمه له السهم  
فان من احد من حاله اسكرنا وسكبه وسره اشار الى ادراكها المما لها ونسبته موت  
الحامع المانع بموت المهمة العا له عن دفع مانصر حوا ونسبه المال بالصاحب الذى لا يؤمن ان  
يطأ به عدو وطن المال من مانه أن يحزروا وسدوا ماله وذلك معنى صعب من مستحبه  
وتكون العا معتنق ونسبه آكله حصر من مالى ما كل ولا تسبح فهو عا به انسى  
وهذا كما قيل اى الاثر بعد ما سرح الى سرح العاطلة مجمعة فانه اذا فرق لا كاد هم  
العرض (ودكره ان درود وقال اى من الكلام المبرد الوجه الذى لم يسبق على الله عليه  
وسلم الى معناه اى كل ما نسب الخلق) فسره المصنف كغيره بالهمز المعبر قال مصداق  
معنى الربيع انما هو الرمن المعنى فصل الربيع وهو احد الفصول عند العرب لان ربه الحصب  
والذا والربيع ولعله فسره بذلك لانه المسبب المبرم عليه الايات طاهرا ولا يرسمه عليه  
لا يختص به ان يسمي به الارض من فصا وتعلم للايات (واسنادا لى اليه بخار) على رأى  
السج ما العاخر المطر حلى اذا المسند اليه ملائس الفعل وليس ما علاجه صالة (والصفت  
في الجمعه هو الله تعالى) والساكن كبرى ان الاسناد ليس بخار ما وان الحارق الربيع فخره









صعب لكن لا سواه دكر كونه وحال الناس على حسن وقوله الحق وما الذي ووله  
 اطلق الحسن ريام ن رحمه الله في احصائه والزام بالحق والمالك نحو الى الطير والحد  
 صر الى الحدوث ان اطلق المسمى ريام ن عذاب الله في احصائه والزام بالحق طان  
 والسيطاب صر الى السر والسر نحو الى ااروا اوالسبح (وعوله) على الله عد وسلم  
 (ان هذا الذي) اي دس الاسلام (ممر) صلب متداعى كسر الرفع قدم الطير سبع  
 لا ماني انما له ويصر به (عوله) اي سرامر لغيره مع ذكر وانه احد او علوا الجمع (د  
 مري) من عود كعب ولا جعله سبل بالانطق في صغر ويزل ال حل (ولا ينعين) نعم  
 الموهبه روح الموحده وسد الله وآمر بمهمة ما كنه في نفسه مراد نون صله تان كذا  
 الذي فالصاد موهبه لكن الذي الى امد لا نون (الى سبل عباد الله) بان ياتي بكرمه  
 المسمى به موهبه فمطلب على الترتال العراي ان اسم هذا الحدس ان مكاتب سه الى الذين  
 سلفه ويدور مع بلا يعلل دونه واحده الى انصافها اذا الطبع هو ولا يمكن هله عن احلاده  
 الردب الاستا سمان لم يراع الدور مع ووعيل دونه واحده روي الى حاله سى عالمه فيعكس  
 اموم بصير ما كان محوبا بعد محوبا وما كان مكروها بعد مسراها صلا مرعه وهذا  
 لا يعرف الخنا الصريه والله وى ويظهر في الصادات المسمى بحمل على التظلم اسدا همر افسى عليه  
 الصير على القصب والصير مع العلم حتى اذا احصى صيره وانما بالعلم انصاب الامر فصارت سى  
 عليه الصير من العلم وعلى المسمى من ذلك وله (فان الله) نعم المم وسكون النون وضع  
 الموحده وسد الموهبه المصطفي في السمر من ربه ن الله القطع مطاوعت حاله  
 وانه (لا ارضى بطبع) اي لم يطع الاوص الى بعد ما (ولا طهرا الي) اي لم يسطر اي  
 دانه يسمعه فكذلك من مكاتب الصاد بالانطق في كره الله سددها واستعمل الطهر  
 في الرحله بخار النكر في الصاموس الطهر خلاف النبل مد كروا كانه عليه يهودى  
 الان انما يطهره بطور الموكول لا الاول بعد (روا الراوا والحا كمى علوه) اي يى كانه  
 (اسى عاوم الحد يشره ما نعره المتأخرى صطلم الحدس) (والسرى فى شه) ن طبرى  
 سبعة اها ثم كذا ان طاهر ن طريعه وانومع واليهماى والعسكري والخطاى في القره  
 (ككاهم ن شون محمد بن موه) نعم السى الموهله الصوى مع المجه والسور الخ به  
 اى بكر النكرى العاقله صر منى من الحاسه روى الله كاي التمرى (عن محمد بن  
 المسكون) من عدا الله الشهي الملقى النابى الله من وحال الجمع فان سسه نلام ومانه  
 از بعدهما (عن حار) ن عداقيه (به) اي اللفظ الذى ذكر (مرفوعا) معنى حال حال سلى  
 الله عليه وسلم وهذا صريح فى ان الجمع رو واجمع اللفظ المذكور ولى المعاصد ووقع  
 فى الجامع صر واهل الراو وحده نفسه طافوه ولا ينعص الى سبل عباد الله لعلهم اروا بان  
 فى مسدته الراو وانه يحى من الموكول او عسل وهو كذاب وانه انصا اضطراب بينه بقوله  
 (وهو على الجباب مبه على اسى موقع) فى انشور (فى اوساه) هروا وانه يسمم به عن اسى انه كدر  
 من الاقر موه (ووجهه) مروي عنه عن اسى المسكدر عن حار والمرسل ما رعه السابى وسمم  
 من حال باره منه الله الى لا يوقه فى ان الساطع صفاى لم يتوقع احدى في الاحصاء والمرسل

لقد اذاع الصنعة كلها كما امر بذلك في علوم الخدم (وقد روي عنه من عوامهم)  
 وموصولا بهوسا مل للامرين فله (وروى عنه موقوف على الصنعة) (م)  
 عليه اذاع (والصنعة احواس) كما رواه الجلاء المتعمقون (او عاينه او عجز) كما  
 عجزها قال الخازن مطيبي ليس فيها حديث ثابت (وروى الصنعة في تاريخه من عوامهم)  
 المسند (الارسال) أي رواه عنه من سلاسله موقوف على زواجر الوصل والرواية  
 وأخرجه الشيخ في حديث ابن عروس العاصم بلفظ فان المصنف لم يصراف قطع ولا طهرا  
 فاجل عمل امرى على أن ليس عوب اذا واحد وسد امرى يعني أن يكون عدا  
 صعبا اذا كان ~~مكون~~ صعبا به عند العسكري عجزا له لكن الظاهر أنه في اللغة  
 فطوره امضد وروا ابن المبارك في الرعدة ابن عمر موقوف على ان هذا الخبر  
 وأولوا به روى ولا يسموا الى أركم عدا انه فان المصنف الخ وله شاهد عند  
 عن علي روى ان دسكم من فادعوا منه روى فان المصنف لا طهرا أي ولا يصراف قطع  
 أحمد بن ابن روى ان هذا الخبر من فادعوا منه روى وهو مع أحمد بن  
 (ومعنا انه في طريقه عجزا عن حد لم يصر وطرا وهدأ عطف) بفتح  
 ابن روى الظاهر المهم في موقوف (طهر) أي موقوفه عجزا أو موقوف على ما في العوام  
 كما مر والانه في كل ما به السيرة السند (والوعول الدحول) في الشيء والطاهر  
 قال بعض ان المراد في الحديث السيرة السند اذ لا يلام قوله روى حتى  
 المصنف من الانعزال الماروا ولله الحد فاعول اسار الى انه من في لغة غير موقوف  
 الهوى بل يعني الدحول الذي هو من وعول يرون وعداد انوارى نصره موقوفه واروعول في  
 الشيء دخل فيه مطلقا (وكما قال ابن هذا الخبر مع كونه عجزا) أي مع كون مكانه مطلقا  
 (سهلا) لانها الاصل الذي كان على من قبلنا (سند) خبر ان اي سند في المقام به ولا ينبغي  
 المبالغة في المقام به وفي حار من الحد ولا الموقوف في روى عنه (فانظر)  
 لكن اسعاده في المقام مع روى فان الرق لا يكون في الأثر ولا يخرج شيء  
 (فان من بالغ بغيره موقوف ومكلف من الله اذ فوقفه بوجدان على) شيخ الياء والموقوف  
 (حتى يقطع من الواجب فيكون له) ينص منه وحده (كما  
 السند من باب موقوف واحد و (الركان) تكسر الراء المني القواحه وانحله من عجزها  
 له في مطلقها في السا ومن عجز السلطان مطلقه (ومعناها من السند) أي عجزها  
 ما لا ينطق عطف على قولوا أي أطاعا الى ما لا يتعدى عليه (رأى الاسر)  
 (داسه) ولا يقطع الارض الى اراد ولا هو أن  
 كلها عبارة سجع السجاري ثم هذا الحديث ول كان مع الاضطراب وموقوفه  
 موقوف بواحد الى موقوفه (ودفعه ما به الصلا والسلام من ساد هذا الدين)  
 مراده على طامه (عليه) الذي وهو محب يقطع في مطلقه (روا العسكري)  
 اورده الله موقوف على سلامه والذي عجزا الصنعة للعسكري (عن موقوف)  
 الخصم من ساد هذا السند بلفظ الصنعة في مطلقه والذي عجزا العسكري عنكم في مطلقه

بانه من وند كر ودر كه هذا القطر الصافي الهاء وقال اى من وند و و تكلف نفسه من  
 اله اذهبه فوق طائفة والساد والسادده العاليه وهو حصل الخدب الاخران هذا الدس  
 مسير فاول على ميرى ٨١ ورواها الصافي بدون اوله وفى لفظ آخر عند العسكري فانه من  
 نعايا الخ (والضاري) فى كتاب الاعمال (من حديث) عرس طاعر (ن) مع المام  
 ويكون القى المله (اس محمد) من معنى الصافي بكسر الهمزة فتحه الخارى المذنى  
 ولدى الحديث (عن سعد) بن ابي سعد كسان (١١ مرى) نعم الموهله بنسبه الى ه  
 المله بنه كان يحاور ايام المذنى ما بنسبه من وصر بن ومانه (عن ابي هروى مروعا)  
 بنى ايه قال بن النى على الله عليه وسلم قال (ان الدس) اى دس الاسلام (نصر) اى  
 دوسر لان الدوا من المسد والخرى ولا يكون الا بالاول او هو الخرى بنسبه موضعه  
 وفتح اسم المفعول مبالغة لاسم السرى وكبره كانه السرى نفسه والنا كيدان رد على  
 صكر سره اما لان الخاطب مسكرا ولم يره مبالغة او على صدر المسكر غير اوان الصفة  
 محاسن به (وان ساد الدس) صه حول فاعله (احد) السادى رواه ابن السكى  
 وفى بعض الروايات عن الاصمعى وكذا هو فى طريق هذا الحديث عند الاصمعى على وى نعم  
 وبن ان وعبرهم واكثر رواه الصافي باقطة لفظ احد على اصحاب الفاعل لا لمه فالدس  
 نصب على الله ونسبه اما وحكى صاحب المطالع ان كثيرا روايات ومع الدس على ان ساد  
 على المام بنسبه فاعله وبارى بنسبه النوى بان كبر الروايات صاها لافاضل وفتح مع يهما  
 بانه بالنسبة لغير روايات الفاعله والمساووه ورواها الصافي حديث بن عبد الله بن  
 ساد هذا الدس بعله د كى حديث آخر يصلح ان يكون هو بنسبه حديث الباب (الاعلى)  
 الدس والساد بنسبه لى الله تعالى ساد ساد ما فاعلا والمضى لا يمتنع احدى الاعمال  
 المذنى وندله الرق الاخرى قطع فطع وقال الطبرى ما الماعله فى ساد لى للمعالمه  
 بنى للمعالمه بنسبه طائفة الفعل وهو صاحب المكلف وفتح لى ان يكون المعالمه على سدى  
 الاسماء والبنسبه بنسبه اعم عام الاوصاف اى لم يحصل بنسبه ذلك الساد على وصف من  
 الاوصاف الا على وصف المعالمه قال اى المسرى هذا الحديث علم من اعلام السوى بنسبه  
 رأسا ورمى الناس فاما ان كل مسطح فى الدس مسطح وليس المراد مع طاب لا كلى  
 المعاد فانه الا وروى محمود بن جميع الافراط المؤدى الى اللال او الماعله فى التلويح  
 المعنى المبدل الاصل هو ارجح المرص من وجه كى بان يصلى الللى كانه وبعاب اليوم  
 الى اى بنسبه صافى آخر الللى فنام عن صلا الصبح فى الجماعة او الى ان سرح الوقت الضار  
 او الى ان طلبه البسنى اخرج وجه المرص بنسبه وفى حديث يحيى بن الازرق عند احمد بن  
 بن الا هذا الامر بالمعالمه وحيد بنسبه بنسبه وقد بنسبه ما دس هذا الاسار الى الاحد  
 بالرحمة السرى فانه الاحد بنسبه بنسبه الرضى مسطح كى نزل النعماء بالبحر من  
 اسم مبالغة الى معنى استعماله الى حصول الصبر اى (ديدوا) نهمه اى الرما  
 السداز وهو الصواب بنسبه افراط ولا هو بنسبه فاعله الدس بنسبه لى العمل قال  
 الطبرى والعل حواء بنسبه بنسبه اى ادا يلى لكم ما فى الساد من الوهن مسدوا

(وعادوا) هو منه في العباد أي ان لم تستطعوا الإحسان فكل ما عملوا به  
 الطيب وهو ما كونه من عند الله (وأيسر) هو طبع الله وهو كثير  
 له إسان وفيه نعم السم من السر أي بالوهاب على العمل القام والبر  
 من هرس العمل بالآلة في راد السراد المكن من حصة لا يعلم من نص أسر  
 به الله (وأيسر) هو ما (وأيسر) هو ما (وأيسر) هو ما (وأيسر) هو ما  
 إلى ما لوغ الشمس كذا صيغة الحافظ كالكرمان والروكي  
 الهاء الممدودة بالصم ما من صلات العدا وطاوع الشمس وسعته الله  
 (والروكي) بالع الصم بعد الزوال (ومى) أي وأيسر وأيسر (من الله)  
 وقصه واسكان اللام مسرة من القليل وعلى سعة القليل كذا وهذا غير به بالسبعين ولأن  
 إلا لاسي من عمل الهاء في الحافظ وطاهر ابن الرواية نصم البذل وفيها ما عاود كرا  
 وسعة الرزق أي ان الرواية بالصم والصم له قال الحافظ أي استحقوا على مذابحه العباد  
 بأعماها في الأوقات المستطعة أي كقول الهاء وبعد الزوال وما قبل قال الهاء  
 أطب أوقات المسافر فكانه على الله تعالى وسلم طاب مسافرا إلى مقصده فله على  
 أن الله لأن المسافر إذا سافر القليل والها رجعا فله واسطع وإذا سافر إلى غير ذلك  
 المستطعة أمكنه إذا دونه من غيره وحسن هذا السعير ان الذي في الحفظ في هذه  
 إلى الآخر وان هذه الأوقات تخصها روح ما يكون في الحفظ لله الله  
 لشكر ما في ما لا يسهل الله على أعينهم أوقات فرسهم وقال الصاوي القصور والبر  
 واليد له أسعير ما من السلا في هذه الأوقات لاسم الأول وأسمان من العباد الهاء  
 ومن الطسعة إلى الخربة ومن العسة إلى الحصور قال الحافظ وهذا الجدل من يوم  
 الصاوي في سفر وجهه وان كان به فوله من ليس بالصعب وهو غير من على المحدثي  
 وفيه أن قال في المسدد المصري لمصر معه السماع في حيان بطون  
 ما دام أحد مسروح الصاوي عن عمر بن علي المذكور قال سمع من عمر بن  
 إدراك من وهو به قبل الجدل لكن بأنه على منه الثاني  
 الصاوي في كتاب الرافعي عما ولطيفه يدوا وفاروا ورا في آخر والعبد  
 مذكرة الأقول ومن واحد حدث عن عمرو القصبى نصم الهاء وفيه العاقبة عن النبي صلى  
 عليه وسلم قال ان من الله يسر وحدث برذ قال رسول الله صلى الله عليه  
 عامدا فانه من ساد هذا الذي فعله واهما أحد وأساد كل من ساد الهاء  
 على الله وسلم (الكس) أي العادل تشدأنا حكوى ما نؤدى إلى الكس  
 فسكون قال الرحسرى حسن الثاني في الامور وقال ان الاشعر الحق في الامور  
 المذرة على استناب ما هو أصح في ما لوغ الخير (من دابة) أي أدلها  
 حاسبها أي جعل له من طيعه معاد لاوامر وما يشيئ منه تواهيه ولا يرم  
 المعصية قال أبو عبد الله في الآداب وهو أن يدوم على الطاعة والدين بالحساب (وعلى  
 الموت) دلر ولا يصبر على نور من ربه فألوف عاهة أمور الدنيا فإلما قال من السر



عنه وسلم (سبح) نعم التاويغ الكاف (المرأ) اي همداد مكافها (تجملها)  
 اي حسنها ويضع في الصور والاشياء من حسن المصان أيضا واحمال مطلوب في  
 اي لاصحاب المرأ التي يكون دريسه وصديقه وعندها كما حذبت حذر النساء من  
 ان يلربن وقطع اذا أمرت ولا تخالف في نعمها وامالها حال المادون في اليكهم كرهوا ان  
 الجمال المارح لكونها رهنه جمالها (ومالها) لان راد المال مدلا بقطعة في البعده  
 وعمرها وفي طاقته قال المهاب وهو ان الروح الامعاء حال رو - فان طاب - ونعمها في  
 سلبه والافه في ذلك تدبر ما قبل اهل الصداق ونعمها ان هذا المتفضل ليس في الطول  
 ولم يصرفه من كاح وان المالك في الامعاء حالها بل قد يصرفه حضوره ونعمها في قوله  
 مالها بالانوار او كسوم اسمعي مالها ان مطالبة ما يحتاج اليه النساء واجبه في بعض  
 المال كونه على ان يترك رجل الخرج الى امرأته في مالها لانه اعترق وسبها مالها لمن لها من ربه  
 وفيه بطر لا يفي (ودم) اي صامان في نعمها وامالها لا يحد الا لغيرهم (وسموا) تحصى  
 وموحد سرها وهو في الاصل السرف بالا - اما الاطراف ما حود من الحساب لانهم كانوا  
 اذا صاروا وعدوا مناسهم وما - رآناهم وقومهم وسبها فاصفكم من راد عدد على غير حال  
 أكم من مسي ما يعم لان علمكم حال النساء على صراحه الحسب فان المال كمال الكرم  
 مدوحه للسرف ومن

وأول حديث المرحسراة . وأول لزم المعلوم المباح

وفصل المراد بالحب العمال الحسنة قال هو المطب القبول الجدل للخصم رآنا به ومن  
 المراده المال وردد كرهه وعطفه عليه وامسأى وجهه اس حسان والمالك من روي آية  
 احسان اهل الدنيا الذي يعين الله المال والقرمدي والمالك من روي آية احسان  
 والكرم القوي وجعل على ان المراد ان المال حقيق من لاجبته وروي المالك من روي  
 بحر والطعنكم (هذه ذات الدس) اعما هذا العطف طارة لا علم (ر - هذا الميم) ليس  
 بالثواب واعبرا ان صاحب ما امر له وهي كمال طارة على السبب من الثواب لا روي بها  
 حدها وروي ان ما من روي بالارواحوا الدنيا الحسب من بعض خصم من روي اي  
 من لكونه من لارواحوا لأمواله من بعض أ والهن ان يطمين ولكن من روي في الدين  
 (من علمه من حدها في هرر) انك لا تملك الا مط ل ما لا تملك المرأ لا تملك مالها  
 ونسبها وانما لها وانما لها طارة ذات الدس من روي هذا المود كرا لدم في الاربع روي  
 وأما هذا الصادق وسبها مطاوطه فذلك ذات الدس ليس مما انفع عليه ولا هو من  
 حدها في هرر اعما عرويه مسلم من حدها طارة من المصنف سبها من روي هذا  
 قال البوري الضم في هي هذا الحديث اعطى الله عليه وسلم احد مما فعله الياس في هذا  
 وأما حدها من ذات الدس فاطرا من اسمها المبرش ذات الدس لا به امر حدها وروي  
 السواوي الضم ان الذي يروي المروا وآداب الدنيا فان يكون الذي من علمه بطر في  
 كل من لا سبها من روي امر ونعتهم طارة ولذا احصاه صلى الله عليه وسلم في مدوحه  
 وأما هذا الممر الذي هو عابده الله ومبهي الاحساب والطلب اليه على من المطاوطه

قوله ان احسان الى  
 قوله المال هكذا  
 التسم ولا يفي ما به  
 اه





معبى ر وعكس أو داود وقال أحاده مسجع الاما كل عن اى الهم عن اى معبد  
 (د) لكن (لهواهد) مهابارواه الطراى واس اى عامم وعبرهما من طر من معبد  
 من ن قناد عن ايس من موعا العوم فى السبا لعمه البار وسعد صعبا عددا كثرهم  
 وقدروا همام عن قناد واس عن اى حرر موعا اسرحا السبى وابو نعم وعبداه من  
 احد وهو اصم ومهاباروا احدوا لردى واس رعه والطراى والمصاعى عن اس معوى  
 رعه بلط حذبت اس ولقد بلى عن اس معود موعا من السبا ثل رعه الرجه اما  
 لده مطو بل لاهام وامابار نصف المصام فى الخالة من صادلم بزل عذاب دلم من السبا  
 على قوم الاعداء اسلاخ السبا (واعما كان السبا ريسع المومس لاه ريع دمه فى سابق  
 الطاعات) اى يحيدى أو اها راعه صلا ود كرا وعرفاه اسها روع الماسية اى  
 رعيها كعب سابت لتمر الخصب وكثره وعدم مانع عدها من الرعي واطلق عليها دساتين  
 لاسم المعبى ما يحصل لالحسن الكامل من القذاب الخصبه ملك الانواع اسهت الساتين  
 المسله على انواع الهواكه الكبره (وسرح فى مبادى العادات) جمع سدان مع المم  
 ويكسر بحمل سدان القرماس اى سلب فى تحلاب العادات وهو مستولسا به بالسرو ح طور  
 رعي الماسية مسمما (ومر قلته فى رياس الاعمال) جمع روصه وهى الموضع المصعب الزهور  
 وهو فى طافه ايضا ن حسب الاراد (المسرح منه من الطاعات طار المومس دره على صمام  
 هبار من عومعه ولا كفه) طبع مسمو (ولا يحصل له حرج ولا عافس فانهم مسمو  
 بارد فلا يحصل منه مسمه المصام) اى ولله طول لا يحصل منه مسمه المصام وركبه كنه  
 (وقوله عليه الصلا والسلام الصاء) الرصا ما يوم (مال) اى كمال بماح اسها رعي  
 صاحب اعن الباس كانه ممال (لاعه) مع اا اى لاهى (وكبر لاهى) اى مال  
 مدفون وهو اخص من الاول واساوه اى الاى وذلك لان المال مومس مومس كعب  
 ما والناع من بعد رعيه فى رعي عاده ادا الصاعه سماعى على الملب ومه بذا الاناب  
 ومن قمع احد التركة طاهر او باطل لان الانفاق منها لا يقطع ادا صاحبها كفا بعد رعيه من قمع  
 عاده وبه الاموال عساعى الماس ولذا كان ما يبيع به حر الرزى كما قال صلى الله عليه وسلم لم حر  
 الد كرا ملى وحر الرزى ما مكنى رواه اجدو السبى واس حبان وطالب صلى الله عليه وسلم  
 حر الرزى ما كان يوما مومس كما ما رواه اس عدى والد على اى ما يبيع به روى على الوصه  
 المطلوب سرعا ومن قمع ما يوم كات يبيع به ياقه التى ساهان لاه طبع كبره لاه بعد  
 امداده واسر يبيع الصاعه بالمال اسم الاعا طلب فى المومس والمسا لاسعى بها عن الناس  
 وللاستعمل نكتهها عن الاسره لكونه محمولا على البيع كما اسباب بعض المومس فاعلاما  
 الصاعه من المعرفه ما طبل عد ومه مومس قوله وقال روى على اى بل وما سارا كمال  
 لارادها لكالعافاه كان نكر السوالى الاحكام (رواه الطراى فى الاوسط من حذب  
 المسكدر من محمد بن المسكدر) المومس المسمى المسمى لاه المسمى روى لاه القرمسى والهادى  
 فى البار مع ماب مسمه عاتين وماته (عن ايه عن حار) من عدايه قال الهوى واستادوا  
 (واله ماعى مدور وكتر لاهى عن اس) رعه وكذا رواه مومس الما العكرى فى الطرس

الدولى عن حاور (ولى الصاعه احدى مسم كبر) مما احدثه اسى جرو و هو عا قدا اطلع ن اسلم  
وررن مسم ما اودعه الله عا آما و عن على قولا تعالى فلتحمده حواء طسه قال الصاعه  
وكذا قال الاسود ام الصاعه والزواجر من معداد من حمر قال لا تتوجه الى احد (ولو لم تكن)  
كما قال بسر من الجوى (هى الصاعه الا اجمع بالمر) اى يرفى النعمى وورم انا الصبر على  
ما عطسه (لكى صاعه وكان فى نغايه عليه السلام والسلام اللهم تقبلى عذرة ي  
واسد مسم) هو اس دورد

(مادای ظم العین من لاقبوعه • وان بری فانه اما عاس معمره)  
والعروف من مائه فله عسسه • ما عاص عرف وان اولسه عسره

موضوع نصيب العاقبة المراد به الرضا وروى ما دأى روح المعنى قال ٢٢ الحمد للصوم بالصوم السؤال  
والتشال والرضا بالصوم صدق العمل كسبح ومن دعاهم إلى الله التساعده وعرفه من الصوم  
على المسئلة على الصوم وسرا من الصوم ومعضا اصلا الماسى والماسر معى  
على المسئلة فتح يصح صومهم قو عامال وقصبة قضاى ما يفت وقضاها رعت وهو مع  
والمسئلة امين وعلى هذا قول النائل

الاحمر ان يقع \* والخر عسله ان يقع  
عاقع ولا يقع ها \* في سوي الطمع

وہو ان قلع بکسر التویدای رمن ومانا صہا ای سال و فاعل فارص ولا تسمع ولا تمال  
وہا انو المذمہ

اسر ملک احماری موعا وعثہ \* بعدی ماحماری کورس الذهب  
 الم ارحمنا کالموع لادله \* وان یحصل الانسار ما غنم فی الطلب

[illegible]



بالعلم (نصف النسخ) ولا يكسب صاحبه ملكه ما ههنا على نصف ملكه عرواه  
 ود في حار نور غلبه نصف النسخ على النسخ الثاني بخلافه من الخلق وقع  
 صاحبه في بره الخيايه ووجه الاماره ونور طه في الله اتم كرها عليه طاهه دوران العصب  
 لا يدري ما يقول ولا ما هل (وكذا احرجه الطيراني) والخطيب (واس لال) اجدر على  
 ولال احسن (في سوا هذه النسخ) عن اس وقع السؤال نصف العلم (اي حسبه  
 بدليل القسط السابق) (والرقن) اي الاقصاد في العصبه من ذوات البدن (نصف المعصيه)  
 وهي ما يعاسب به من اسباب العصب (وما حال امره) اي انصر (في اقتصاد) وورد الرقن  
 في المعصيه من بعض المصادر واما الاقصاد والطوائف وعبرهما ويروي كافي القردوس  
 حرم من كبر من الخبايه (ولاد اي) من حذب اي امامه وضعه الجوال (اي حسبه) نصف  
 العلم والرقن نصف المعصيه) وما في حرم من هذه الرسل في حرمه قال عاهد لره  
 احسن كيم ياتي به ولا يسل قوة وما انصر من ي وهو يخلصه فان الرقن صبره فلعن ربه  
 قلل منه ووجه الموضع وسه يراى عوف بل هي الايمان ما كان من حذب حبه سهايه  
 وله اذا ادى الاسراف ولا اضرار كان حسرا في ما كان بعض التضرر (وفي صحيح اس حبان  
 من حد سطر بل عن ابي ديان الذي على افعليه وسلم قاله ما اندر لاعل) اي لا يما  
 يودي اليه العمل من الخاسر (كالندبر) وهو الطريق العواذ لا من صاحبه العواذ  
 والذرع فيما نمره قال الطيبي اوردنا في النسخ المطبوع وقال المصري هو جطر الروح  
 الذهلي وهو يتأخر النسخ لا من الملكه الاساسيه والطريق جميع الخواطر الوازده من  
 جميع الجهات ومنه يوجد المصهور والعلوم الراسه (ولا ورجع) اي لا ي من اسباب يودي  
 الى الورع وهو احسان السهات حرام في الوقوع في الحرام (كالنكاح) اي مع العلم  
 من اطرام والمكروه هي فعله من السهات والورع في الاصل الكف ما اسه من النكاح  
 عن القام فان بل يلزم اعتقاد المسبه والمسبه احسنه اذا اطلق فهم مسه كب الاذي  
 او كب اللسان مكناه فيبل لا ورجع كالمعروف وصحبه الاذي من السابق او عن المتأخر  
 (ولا حسب) اي لا في بعضه من العصب الجند (نحو الخلق) مع الخلق فالقلام  
 والثاني صاحب (وهذا القسط عند النبي في السبع) وهذا من صاحبه السهات في  
 العرويه في سب اس ماعه عن ابي در بلعله (وله اقصا والعسكري عن علي مرفوعا المود  
 نصف النسخ وما عا لمر ورجع على اعياد) صلبه يصفوف اي اسهل على اقتصاد وجهه دا  
 الخدب واسم لور الرقن بالمعصيه وافي الله ان جعل ورق عاذه المومنين من سب محسوس  
 (اي ما عه من اثنى معصدا) وسطا من ذوات البدن (ولم يحاوره الى الاسراف) وفي  
 السبل والذين ادا انهم لم يسموا الا يولد على الفساق ومنه ان احسنكم باسمه الله عز  
 وجل يروي عن اسر امام في يوم واحد على هو حسن عا سبعة امام يصر وان هو وسع واسر في  
 علمه تسعه امام (وهو علمه الصلاه والسلام المومنين من اسم السابق) اي من حبه ان يكون  
 موصوفا بذلك والمراد المومنين الكامل (رواه الترمذي) وحسبه واس ماعه كلاهما من  
 حذب عاذه من عند راده على اموالهم واسمهم والمهاجر من هم الخطايا والذنوب وهو

عطاء بعد انعام على خاص (وقوله) صلى الله عليه وسلم (المسلم التام والتمتع)   
 ريد الرجل اى التام في الرجولة وامسا اسم السى على معنى اسباب التتمتع مستعمل   
 المراد علامه المسلم الذي جعل له اعلى امتلاعه (من علم المتأخر) والمسلم واهل   
 شرح يخرج الغالب لان كتابه المسلم على كتب الاخرى من اسباب المسلم اشدنا كندا ولا   
 الكفار بعد ان دعاهوا وان كان مع من كتب الكتب عنه (من لسانه و) الا   
 او غير راو نادى من حسن الانسان فانه كذا في الفروع والنسب والبدل ان كثر   
 واستكمل عدد الكمال بامتلاعه ان المصنف به فادع يكون كلاما واجبت فان المر   
 مراعا باقى الصواب الى ان كان الاسلام حال الخطاى افضل المسلمين مع   
 الله واداه وهو المسلم حال الخطاى ويحتمل ان يكون المراد ذلك الاساره   
 حسن معاملة العبد مع ربه لانه اذا أحسن معاملة احواله فاولى ان ينص معاملة ربه   
 باب التمسك بالادنى على الا الى حال والحد من عام بالنسبة الى القاصدين الذين انما يتكبه   
 القول في الماصد والموحودين والخاص بخلاف الدائم يمكن ان يسار   
 وان ايرها في ذلك اعظم وتكفي التمسك بالاسان دون القول بجهل في شرح اسبابه   
 ود كر الدون من هاهنا من الطوارىح للحد من المصلحة على حق العبد لا يجرى وبه من احوال   
 سد مع يحسن الاسمان وهو كثر (والماهر) خصه على الهاجر وان اتقى القاص   
 ار عمل من اسبغ لكتبه على الواحد كلسا قروى يحتمل انه على ما ادى من لازم كونه حاسر   
 انه مهوره (من مهور ما حرم الله عليه) هذا لفظ رواه الباقى واد   
 الباقى من مهور ما حرم الله عليه اقال الخاتمة والحصرة غير ان ظاهره وهي   
 من العن وباتمه وهي ركن ما تدعى النسبة التمسك بالماهر والماهر   
 الماهر من حوطه اذ لا يمكن ان يكون على مجرد القول من ادعاه حتى يعتقوا او امره   
 احمه ويحتمل ان يكون ذلك على استطاع المهر قبل ان يصح بغيره المهر من   
 المهر يحصل الى مهور ما حرم الله عليه فاحتمل هاتان في التمسك على   
 والاحكام (تمنى عليه من امره) من العاصى (به مهوره) من ادى   
 كذا وقع في تصحيحه في القاصد في الطرف وهو متاد تقول في القاصد في الطرف   
 الحد من امر اذا صار الى عن مسلم احرج مسلم مقتضى وجه آخر وادان حسان واطا   
 في المسد من من سبب سبب من حجبوا والمومن من امة التماس وكذا احصى   
 اسبغ (وسلم) وبعده (من حار) بفتح المسلم من علم المسلمون من لسان   
 ان المسلم من حسان الاسلام واليدى مصر على مصره مظهر ما حوطه   
 بصوره او بصوره مظهر كالمسود والعل والنعص والمحدود والكدر   
 كذا في ذلك كله مصر المسلم مظهره من السرخ بكتبة الموهب   
 حل كثر (وقوله) صلى الله عليه وسلم (من افعال اعدائنا من) لان   
 انالى هو المال وعنى السى فليس لخاصه المهوره المظهر فقه العن   
 كثر اللون ومنى السار وخص النيش اى حبه وقراة فيه وزيارة الحد على

او ما ينفذ من المخرج هي كثرة صلاته وادخله وصل لمن دخله او وفي قوله له يخرج اوتل عليه  
 ودخله وصل او وفيه هو في بروس في قوله وكثرت صلاته في عمر (روا صاحب مسند  
 المروسي) الذي في أسرو كذا المصاحفي على (ولعله التدبير) اي الطرق عواقب  
 الامور (نصف المصنف) انه يصبر عن الامراض والعسر ويكال العسر شيئا من هذه الاحل  
 وحسن الحال مع اولادها من هذا قول الصوفية ارحمهم لمن التدبير ما قام به عدل عبد  
 لا يعم به تفصيل لان الحديث في مدبره هو من وكلاهم فقال المصنف (والكودد)  
 انصب الى الناس (يعني العمل والهم نصف الهمم) وهو صواب ليس وراءه فوهان لم يصل  
 ما الى الهمم وقال الهمم عادت العقول هالهم ادا نصيب الصديق (وله العال أحد الناس)  
 وفي المصنف حديثه العال أحد الناس وروى عنه أحد القصر من المصاحفي عن علي  
 والحمد لله من غير النظر الاول من قوله عابدين مصنفين وذكر في الاحياء ما يسمونه (وهو له  
 الصلا والسلام أد) مع الهمم وكسر الدال وحوالي الواح وبناقها بطلب منه المعافاة  
 من الاداء حال الرأب وهو دفع ما يصيبه ويوقه اي اوصل (الامانة) وهي كل حق  
 زعمه اداؤا او سقطه ومن قصرها في حق الحق او حق الحق فيصدق قصره قال للطريق الامانة  
 تسول احدا كبر لكن اياتها الودعة والاسطة والرهن والادارة (الذي من اهل)  
 عليها ولا متهمه بل عالي فاصطفاها امر كمال الاعيان فاذا من نصيب الامانة في الناس  
 واداراد رادب والمراد حتى جعل السر فاعلى ماله يداق على ما اذا اذمت الرخيم لو يبيد  
 او دخل فيه جامع والمراد اذا ما اتصاها الله بالتملة يبيد ويبيد فليست الامانة بالحق المصطلح  
 عليه عند الصفاء في اسمها الم نفسه ووالد ادالم يصبر وقال السوي الطاهر ان المراد  
 بالامانة السكامة التي كتب الله له عباد والعهد الذي أحد انه علمه وهي التي في قوله تعالى  
 اناعز صفا الامانة الا في اسم الله الامانة تقع على الطلعة والصداد والودعة والوصف  
 والامانة وقال الصبر الى اني جعل في التكليف من امانته لان من قصر فعله العرامة ومن  
 وفيه الكرامة وتقل هي لاله الاية وهو بعد هذا كوا من ماطعة بان الله واحد وعمل هي  
 الاعضاء فالصبر امانته تسمى صفاها والادب كذلك وصفه الاعضاء ومثل هي معرفة الله وما  
 كتاب العزم من راعه الى الخفاء وواعه عسفه صافي الامانة ودعا ما اولب حواضها مع  
 لم يتركها اعمه وله (ولا من من حائل) اولاً الاول عام والمالي في من خاص فلا يقال  
 من من بالليل من المالي اي لا يعمله معاملته ولا يماري حسابه خصا من مذكور حمله وليس  
 مما ما نأخذ به الانسان من مالي من حقه حقه اذ لا تزدى فيه والمراد اذا حائل صفا له ولا  
 ساء له صرا حسابه وان كان حسبا اي سائرا لاله لا احسن الذي هو العفو وادفع بالي هي  
 احسن حال الطيبي وهذا احسن وهذه حمله حلافة لا تنح من حائله مطلقا وهذا ظاهر  
 الحديث من من حائل فاه الساعي وهو مسمو ورسده مال وأحوال من ذا الحديث بانه  
 لم يصب اولاً ما حقه من عمل او هو اتراد الى الاكل كما مر واحصوا بوله تعالى من  
 احدى عليكم ما عندوا عليه عمل ما احدى عليكم ويحدث عند وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
 حدى من ماله ما كسبه واولد بالعرفان فاليها ان كان من اهل عليه من حائله فلا يحبه

وان كان ليس في ذلك فقد حمل منه فانه مال رابعها ان كان من جنس حمل فتدبر الا بعد  
 فانه اوجبه مال امر العربي والصنع حوار الاعداء فان ما حمل من مال من جنسه او من  
 جنسه اذ اعد ذلك لان ما للماكم به اذ اقترب بعه اذ الطرب اسبق وسب الخدم  
 رواه اصحابنا راجوه في مسند ابن رطلان في امر آخر ثم يمكن الاخر من روجه  
 الزاوي بان يركه اعسده وما رواه في مسند ابن رطلان في امر آخر ثم يمكن الاخر من روجه  
 (روا) الصوري في اتاربع (او داود والترمذي) في السوء (من رواه في مسند ابن رطلان)  
 عند اهلنا في الكوفي فاصحابنا يدون يحكي كبر افعر حظه في مسند ابن رطلان وكان عابدا  
 فاصلا عدا سنده اهل الدرع ما سبه مسج او حمل وسعه ومانه (وقد من في الربيع)  
 الامدي الكوفي معتب يعرفنا كبر وادخل عليه ما سبه بالنس من حديثه في مسند ابن رطلان  
 مسج وسعه ومانه (كلاهما في أي صالح) في كوان السحاب الراب المذني به في مسند ابن رطلان  
 حمل الراب في الكوفي وسعه ما سبه احدى ومانه (و) رواه (الحرب) في أي أمانه  
 (من رواه الحسن) الصوري (كلاهما) في أي أمانه والحسن (من أي عمرو) وقال  
 الترمذي حديث حسن عريب وأخرجه الدارق في مسند ابن رطلان وقال انه صحيح على  
 مسند مسلم) لانه روى ليرسل (ولكن أعله اس حرم وكذا ابن العطار والبيهقي وقال  
 أبو حاتم انه مسكر) أي صحيح (وقال السابق) الامام (انه ليس ما سبه) أي صحيح  
 (عنده) أي الحديث (وقال احمد) الامام (عنده ما سبه) وله له اعسار ما سبه  
 عنه والابن في رواه وصاع ولا كذا ابن اولس مراد حقه المظلال بل انه يجب تدليل  
 قوله (لا أخرجه من التي مني انه عليه وسلم من وجه صحيح) وقال ابن ماجه في طريقه  
 كاه اصعبه (قال شخص) أي الصوري في المقاصد (لكن انصحبها موى الحديث  
 اسبق) لان ثمان الطرق وكمهم اصدقوا أن الحديث اصلا وقدروا ما في الطريق  
 والطبراني في الكبير والصغير من حديث ابن رطلان في مسند ابن رطلان في مسند ابن رطلان  
 الطبراني في الكبير وابن عساكر والبيهقي من حديث أبي امامه باساده عن عبد الله بن رطلان  
 الى من كعبه اساده ضعيف والطبراني في مسند ابن رطلان في مسند ابن رطلان في مسند ابن رطلان  
 عن در حه الحسن وعنه جميعه ابن السكن (وقوله) مني انه عليه وسلم (بالصاح) أي الحديث  
 الذي يسهل به الطفل من عمره وحده من الذي اسعمل في الفتح بخارا (يعني الطبراني)  
 أي يعبر طبع النسي من طوره طبع والده في طبع من معه يصغر ولطف به ايه مراد  
 الحديث من ابن رطلان على نوح من معه طاهر العصور كنه الاصل وان يعمل ودين وحلي  
 حسن والطباع مازر كفي الانسان من جميع الاخلاق التي لا تكاد رواها من حبه وسر  
 كذا في الهاء في المصباح الطبع بالسكون الحسله التي حلق الانسان عليها في الفتح في  
 والعداد حاره فان من ارضع امرأه علب عليه احلاها من حبه وسر ومي لم يلد حبل  
 السج أو محمد الحو من منعه وحده الامام أو الفتح في رضع ثدي حمرامه ابيضه بها  
 من مكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل كذلك حتى خرج ثديا  
 فالتسل على موه ولا مسطاعه سر ما من عمرامه منها كبر الامام كان ان احمله

كونه في المائلة مولد لله و ما انك الرحمة (روا أبو السج من حديث ابن عمر) ان  
 الخطار والعصامي والقدلي واس لال من ابن عباس وادعي بعضهم انه خدم حسن وبعض  
 ما فيه صالح بن عبد الحمير قال في الميراث اني صير مسكرا جديا وان هذا الحديث رفته أيضا  
 عند المفسر سلمه في حديثه (وقوله عليه السلام والاعان) كامل (لن لا امانه  
 له) فالامانة باب الاعان وهي معونة القلب في الدين وهي في العبد والسمع واللب والاد  
 والرسل والقلب والفرح هي مع جميع رتبهم اصعب اعانه بقدره (ولادس) اي لا صرع  
 ولا افساد لا و امراته وبناته واما من و العهد الذي وضعه الله بينه وبينه يوم اقرهم  
 بآل و ستة في حل اعيان الوفا في جميع حوائجهم استكمل الدين اسرى الجرا ومن اوى  
 لعونه من الله (لن لا عهد له) لان الله اعان على المؤمنين و الأمن الخلق حوله وانه عدل  
 لا يورد اعانه في الله ليجمع له بذلك العهد ما عر نامور و يستقر الحكم الترتي حال  
 السواوي هذا واسا له وبعده لاراده الوقوع واعانه بقدره الر حر والردع وفي العسيلة والكمال  
 دون الجسد حتى يرفع الاعان والماله وقال المظفر معنى لادس لن لا عهد له ان من جرى به  
 في من احد بعد من عدو ولا عدو سرى وديسه فاقص امانه ركض الامام المعاهد مع  
 الحار في الخطه فاشترى قال الطيبي في الحديث ما سكال لان الدين والاعان والاستلام امانه  
 مراد بموضوعة له يوم واحد في عرف السرع ولم يرد فيهم ارحص كل واحد ما عسى  
 ورواه آية الله اوان اتصلا فطاعة الله احكامها ما عسى لان الامانة وصراعاتها امانه الله هي  
 ما يكتسب من الطاعة وتسمى امانه لانه لا يرم الوحد كما ان الامانة لا يرمه الادا واما مع الخلق  
 فظاهر وان العهد توسعه امانه الله ثاب الاول ما أحد على دربه آدم في الارل وهو الافراد  
 برؤيته قبل خلق الاحسان والماني ما أحسنه و هو ما آدم الى الله سام منانه هدى الله  
 من الايمان بكتاب برة ورسول ربه واما مع الخلق فظاهر امانه الله رجع الامانة والعهد  
 الى طاعته تعالى ما داه حمود وحمود عباد الله امانه لادس لن لا عهد له بعد  
 منانه ولا يردى امانته بعد جملها وهي التكاليف في امر وهي (روا أحمد بن أبي نعيلى  
 حديثه ما وال في التبع عن أبي) قال الذهبي وسنده قوى ووجهه ابن حبان (وأوله)  
 حتى انه طلة وسلم احباب من من الجنود و (السماطيل السطاة) أي مطايه جمع  
 حباه فانكسر ما عاده في أي شيء كان ويرى من ما وال رواية الجمع أكثر فانه المصاوي والمراد  
 ان التكاليف ليست سلطان من سلطان الى اعوا القصة طامم ادا والاسماطيل فلو من  
 الذين سما الجنسان فالعلاء كل اسمة اي تصادها الوحوش الباقية فارد على الله عليه  
 وسلم لكل شقة على ما على الخلد من النظر اليه والتربيه من وكتب الخطار عن  
 الاتعات للين باطما ما كن وقال في حديث ابوعبادة والاسماطيل من اسكون من اعظم  
 اساف الهوى وراى آيات الله (رواه) الذهبي تمامه (في هذا المردوس) وكذا اعصاف  
 (في نفسه من عاصي) انهم في رواية الذهبي انما عاصي عباد الله من عاصي وأبوهم عن عبد الرحمن  
 ابن عباس واس لال عاصي من عاصي وواظف الطيبي والتمني عن ريدس حاذق وهو حديث حسن ولا  
 ياتي قوله الا بآيات شعب من الجنود قول مصنف المورى في غير الشك ان عليكم مقام الال



فاما لحرق السيوف كونه محلا للموت واساطعها (وقوله عليه السلام) والله لا يموت من  
 العهد) قال المجاوي مصرى اية الى وحر احد في الحمة والخرافة وهو انكر ان هذا من  
 الامعان) اى من احلوا هذه وحملوها هم اومن سب لانيان او كانه واما قوله لا يحول  
 الاعيان هذا الى الاعيان وطاهر اصابه معنى بها بالاعيان وبكيفية تفسير ما ورد في الموقوف  
 بعدهم اذ اعادوا (روا الحاكم في مستدركه) في كتاب الاعيان ومن طرعه الذي من  
 حديث الصغاني من ابي عاصم قال حدثنا صالح بن رستم عن امر ابي ملكة (عن عاصم قال  
 سأل مجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم وعرض على فقال له انما استعملت حياضه المرسية  
 قال في الاصابه نعم وسئلته عنه اى ما لعنهم عزالى صلى الله عليه وسلم اياه واور (قال ابن  
 حبان) بها وسر هملتها اى وهذا الاتصاف به فلم يصح من قال حوسم عام اظهره المثل  
 اليها والعهده لم الا لى اى اى او غير هذا لانه من على بعض اصحابها في قوله لا يموت  
 اى غير المطلق دون من افعه المول (كف اثم كف اليكم كيف كنتم بعدنا قال  
 مجراى ابى) ما رسول الله (فما حرج ولبا رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حديث غيره  
 الاسمهام التبرير اى اتصل (على هذا المور هذا الاصل) الراشد (قال ابن ابي كاتم قال  
 من حديثه) فلما امره فده (وان حسن العهد) الوفا والخطا ورجاء الخيرة (في  
 الاعيان وقال) الحاكم (انه صحيح على شرط الصحيح وليس له علة) واوره الذي واوره  
 ابن عبد البرس الطري الى ارحه الحاكم وقال هذا اصح من رواه من روى ذلك في ربه  
 الخولا بن يونس بن روا طريو الكندي عن ابي عاصم عن صالح بن رستم عن ابي  
 ملكة عن عاصم قال اسما دى الخولا على رسول الله فذكر وقال هكذا رواه الكندي  
 والصواب ان هذا القصة لحسانه المره كما تقدم وبعبارة في الاسماء ما لا يصح احتمال العلة  
 كما لا يصح احتمال ان حسانا منها والخولا وضعها او اصابها وقد اختلف ابو جرثان  
 الكندي لم يعل من يونس بن يونس ولم يصدق ايراد في حجه من يونس بن يونس بن يونس  
 ان سب الخولا لم يعبده اه وروى المجاوي عن محمد بن التعداد مع عده لا يحول الموقوف  
 بشرطه صد لا طريق الحاكم وروى عن ابي احسانه ليس في الكندي في الخولا  
 الخولا وان يوافقه ما وقعه ولذا لم يسعد صحة في الاصابه احتمال العلة (وقوله) عليه  
 السلام واما رواه الذي في حديثه عن عمو (الخروج اع الاسم) نكته من الخيرة والخص  
 في محبة ومطبة كافي الهاء اى من اسما لكل اسم لعلها الساب على محاوره الخولا كما قال  
 صلى الله عليه وسلم الجرام العواحي واكر الكاثر من سبهم ازل الصلابة وقعة في اية  
 وجانه وعمره روا الطري وقال الجرام الحساب رواه العاصي (وقوله) صلى الله عليه وسلم  
 (جمال الرجل تصاحبه) اى قدره على التكلم بصلاحه وقصاحه فلا تقيم وزنه لانه  
 يظهره وحر على غير فاطم الخال على السكال بما اذ الخال الجيد والخرافة كونه من  
 بعض المصنف الذين اووا ساطع الانس وبطها الى ان من غير مصنف واور حال ولا سلقه  
 حبان انه بعض السبع من الرجال لانه فاعه من وقت العه في التتديق والتمسح وروى الى  
 حبه اصادوسه العمل ولم رده لا يندار على القول الى ان يصغر عطا او لم يبعه

أو يترى الشيء أي يظهر مرصدا كما معه أهل زمانا ذكره ابن حبه (رواه الأصمعي عن  
 حديث الأرواحي) شذرا من يروي الأرواحي الصمدية المعية الخليل من رطل السهم من  
 خمسة مسموع وحيد ومائة (والعسكري من حديث المسكندر عن محمد بن المسكندر) انتهى  
 (كلهما) أي الأرواحي والمسكندر (من محمد بن المسكندر) بن عداة انتهى الذي الله  
 أشد حال الجميع ما سمعناه من قوله أو بعدها (من حار) بن عداة (من عداة أو حار)  
 أنصا الخليل (من طاهر) محمد أو الأصل من طاهر من على المعنى السدائي الجاهل الكبر  
 الخو والروى من خلال بل قد يعطى أو أكرهه الخليل ويروى قال ابن سعد كان أحد الخليلين  
 يحسب الاعتقاد جعل الجاهل به صمد واما لما اصبح والسم كروا الصاب لار ما لا يروى  
 عنده ما كان له نظر وكان طاهر يري يابسه الجماع ونظر المرد وثله لافس الصومات منه  
 علي بن وحيد عنه ولله وبنه (وفي أسناده أحمد بن عبد الرحمن بن الحارود الرقي) وهو كذاب  
 ومن لم يراه هذا الطرافة الخليل وقال ابن طاهر كان يصنع الخليل (والدلي من حديث حار  
 ربه الخليل من ربه الخليل) بن اسامة الله الموصوف أي العول الصواب وكذا الحال في  
 قوله (والكمال حسن للفعال) أي الفعال الخ (بالصدق) أي مع وحسن الجمال بالفعال  
 لظهوره ظهورا ما بالقداس بالفعال الخ كما قالوا لا تظهر إلا بالفعال وفي رواية الخ الحكم  
 التبريدي الجمال صواب العول الخ قوله صواب (وعنه العسكري بن حديث العباس بن  
 ماني أقمنا الجمال في رجب قال فتنه لسانه) الخ لسانه لا مكاف وفي أسناده محمد بن ركب  
 الفضلي وهو ضعيف جدا وروى الشافعي في المسند روى عن علي بن الحسن قال أصل العباس  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه سنان وأصغر من وهو من طارأ عليهم فقال  
 لا رسول الله يا مصعب أجمعت الله صلى الله عليه وسلم فقال انصى حال عم النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 العباس ما الجمال قال الشافعي وهو من ركب قال ابن طاهر واسد مجهول وروى العسكري عن  
 ابن جرير بن عيسى بن ميمون قال سمعنا ريبم فقالوا انما يعلم فقال عمر بن عبد الله بن مسعود  
 قال من دسكم في ريبكم مع النبي صلى الله عليه وسلم يقول رحم الله امرأ أنصت من لسانه  
 (وقوله عليه الصلاة والسلام هو ما) يستمعون من هم بالناس للفعول إذا أبلغ بالناس  
 واشهر من قوله أي الجاهل من لسان لا تكفيان عما فعل اليما فسد عدم اكتملتها بالخروج  
 فقال (لأنه من طالع علم وطالع) بخلاف الموم في هو الطعام وهو المعروف بهذا  
 الوصف فانه قد يسمع قال في النهاية المسموعة الخ من على الشيء ومنه الموم من الخوع  
 قال البجلي أن ذهب في الذهب إلى الأصل كان لا يسمعون اسعاده افعما جاز مرصدا ويا  
 ذهب إلى الموم كما يسمون أهل أقدام الموم بلاء أحد الموم المعروف وهو الموم من الخوع  
 والآخر من الموم والموم هو ما بلغ من الغارف ولعمري أنه كليل وان صحتان الموم  
 من سمعاهو الموم من سمعاهو ربه سوله وقيل يروى عن علي بن سعد يقول ابن مسعود ولا  
 يستويان الخ وقال ابن عباس الموم بالماء استيعاب وهو أن يجعل على فسه يابسه هو ما عا  
 نصب بالمس لا يروى صنف ولا يظهر الشيء (رواه الطبراني في الكبير) الأصمعي عن ابن مسعود  
 روى (عن داود) وهو عبد الله بن داود بن علي بن الحسن بن محمد بن عوف قال قال

قوله والآخر من  
 الخ في بعض النسخ  
 والآخر من وكلاهما  
 لا يجوز أن يترك  
 الأول أن يقول  
 والآخر من طالع  
 العلم وطالع الموم  
 إلا أن يجعل الموم  
 في عباره على الدلالة  
 من بلاء ما في  
 معجمه

ان مسعود هو ان لا يدع طالب العلم وصاحب الدار (عنه) ان يوجب اسبابا الى غير  
 هذا قال الماوردي وفيه شبهة على ان العلم يصح ما يفي به ويسد ما لا يفي به  
 للرابع منه ما يعينه (ولا نسو بانما صاحب الدنيا) الراغب في المطالع في الدار  
 عليا (فما في المطالع) وانما صاحب العلم لعدا من رعا الرجب) والمحق ان من  
 صاحب الدنيا الا اذا مما سئل عن الضرر من انه يوجب مصطبه عليه ومن سئل  
 العلم السعي فيها سره من رعا الله الطاعة والاحسان حال العرا الى ما جع في الاشياء  
 او صا في سعيه ومنه وسطه ورثته ومن سئل على العبد سقايا  
 السماع فهو صري وسموه و رعا الله وسقايا افعال الهام كثيرة  
 ومن سئل على السعي في الدنيا واسباب العباد سقايا افعال السكنا  
 صاحب في سعيه امر رعاي كما قال تعالى قل الروح رعاي في سعيه الروح  
 الاستيلا والاستيلا والتحصين والا تعداد الامور والمردد الى الاستيلا  
 المردد وسعي الاطلاع على العلوم كاهار رعاي في سعيه العلم والمعرفة والاطاعة  
 الا وروى عن اذنا في العلم وهو سر من رعاي في سعيه (وقال) السعي  
 مؤثرا في سعيه (وكن ان اس مسعود كان يحدث به من رعاي في سعيه سقايا  
 عليه قوله ولا نسو بان الخ سعيه مؤثرا عليه (وكذا روى) أي الحديث لا ينفذ  
 (المراد) من سئل عن سقايا او سقايا من اس سعيه رعاي في سعيه سقايا  
 طالب لم وطالب الدنيا قال المراد لا عمله روي من رعاي في سعيه (والسكنا)  
 حديث سئل عن سقايا ولم سئل في سقايا من اس سعيه من رعاي في سعيه سقايا  
 واسئل من سعيه من رعاي في سعيه العلم ومن رعاي في سعيه العلم سقايا من رعاي في سعيه  
 ان سعيه المور سعيه سقايا يكون سقايا (وعنه) سقايا من رعاي في سعيه  
 والسعي في سقايا سقايا سقايا (وكانت مراد به سقايا سقايا) (وكانت مراد به سقايا سقايا)  
 (وان كانت مراد به سقايا سقايا) (وكانت مراد به سقايا سقايا) (وكانت مراد به سقايا سقايا)  
 والسعي (لا سعي) أي لا اسحاق في سقايا سقايا (أقدس الخلق) (أقدس الخلق)  
 في سقايا الدنيا والاخرى وهو سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 معنا وهو الاسحاق لاحسان الناس في كل سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 الناس (أمر من العمل) لانه المراد في كل كمال والموصول الى كل سقايا سقايا سقايا سقايا  
 ما لا يرد في المال سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 المرد (أقدس الخلق) لانه صاحب سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 اسحاق سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 رعاي في سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 وقوله) عليه الصلاة والسلام (أي الامم سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 (لا سعي) لانه سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا  
 ولا سعي رعاي في سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا سقايا

بما من الله



الصدق له دلالة على إخلاصه لمساعدته به وهي دوحه الاحسان وفي القرآن الكريم  
 رئيس من الحسن صور الاخلاص ووجه الاحسان انما بان القصب وفي رواية  
 العلامة بن مسعود وفي الترمذي وقال حسن عريب من حديث أنس بن مالك  
 قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) العراة بالتحديد والمراعاة بالمواصلة وهو  
 ذلك (وذلك العراة) العراة من حيث هو في الرمن السوط طاعت له من غيره  
 في الرمن الكبر أو صفة بان رادته على ما كتب في صحيف الملائكة والاولى ان الصدق  
 ليس بهاد من الله على يكونه بل رعدة عمر (أوجه الطول في الكبير بعد  
 حسن) عن أبي امامة وزوا في الارض من أم سلمة رياء وكل معروف صدقه وأهل المعروف  
 في الدين أهل الارض في الآخرة وأهل المتكبر في الدنيا أهل المتكبر في الآخرة وأول من  
 يدخل الجنة أهل المعروف قال البخاري وسند ضعف قال المازدي ولحقه وروى بشر  
 لانم الاسم ولا يكمل الا بها هم امر عن اداعه واحصار عن امامه قال بعض الحكماء  
 اذا اصابته المعروف فاسر واذا صعب عليك فاسر والمحب عليه انهم من أطهار  
 ما ينبغي واعلان ما كنتم وما يصعب من الله عليه وان كل طاعة قال القاضي لانم  
 المعروف لا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب  
 السكر واحسان الآخر وها ان لا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب ولا يصعب  
 الصلا والسلام الله و) التواضع من الشخص من ع و) انما على غيره ولا يصعب ولا يصعب  
 وبركاته سبحانه لا يعرف آخر (لا يريد البعد الاعرا) أي رغبة عذابه في شياها ن  
 رغبنا المعروف والصحيح طمأنينة الدواب أو الآخرة بان طمأنينة أو في مقام محمل  
 العفو ان لم يطع الخائف والافعال في عهده ربحا (والتواضع) حصص الخساح والخسوخ  
 والله (لا يريد) عذابه وعذابه (الوقوفه) اذا كان حصصا أماما (أو) يوصيه  
 بعد اعطاه نفسه وهو والتكبر أسسه (وما يصعب من مال) صاد ودل صاحه منه صر  
 (من) أحل (صدقه) في ديار له في سبب ان يربح في دياره حسنة أو يحسن في ثمره  
 المثل صد المتكبر قال العرفاني منه وسها ان أحد هما انه عذرا من ثمره في ثمره  
 وفيه في كثير والباقي انه وان بعض في نفسه في الآخرة والواب ما يحسن ذلك الشخص في دياره  
 (وروى سلم) والترمذي وأحمد عن أبي هريرة رغبة (ما يصعب من مال) قال الطبري  
 يحتمل أن من زائد أي ما يصعب من مال أو ما يصعب من مال أو ما يصعب من مال أو ما يصعب من مال  
 ما يصعب من مال في الدنيا العراة منه ودفع المصدا عنه والاحاد في علمه على واحد  
 وأجمع وأكثر وأطرب وما أعظم في وهو يحمله أو في الآخرة بان حال الآخر رغبته  
 أو في ما وذلك حارة لأصناف ذلك العصف بل وقع بعض الكمال له تصدق من ماله في محله  
 عسا حال المال كما في أخرى من أبيه بأنه تصدق من غيره من دونهما درهم في دياره  
 مال وما وقع في ذلك وول الكلا داري رادته الصدقة العرفان وانما ما لم يصعب ماله بعد  
 لا يفي (وما رادته عذرا مو) أي سبب عمو أي تجاوزه (الاعرا) في الدنيا طمأنينة  
 العرفان في الآخرة بعظم نوايه (وما نواحه احده) من المومنين في رادته في الآخرة

فوله رادته الصدقة  
 العرفان في نفسه  
 العرفان في نفسه  
 رادته الصدقة  
 فمما بعد لا يفي  
 ودوله وانما احبا  
 ما لم يصعب ماله هكذا  
 في التسخ ولعل ما  
 راد من التسخ  
 والاصل وانما احبا  
 لم من ماله ما لم  
 ان مصعبه

والاقتناء من جهة مساعدته لمخاضه - وفي الحديث عنها (الاربعه الله) في المنازل منسب  
 لدى الملوكون سواء معه من له عبد الناس وشغل مكانه وكذا في الآخر على سرر حلاله  
 ومصدره في الامني ومن نواصبه في جعله من حلقه كماء الله موبه ما رجع الى هذا المقام  
 و نواصبه في قبول الحق من دونه قبل ان يسه مدح و طماعه و طفل حسنه و راد في رده  
 درسه و حنطه و حنطه من حنطه من حنطه من حنطه عال الصراطى التواضع الانكسار  
 والتدليل و حنطه الكبر والترفع والتواضع يقتضى مواضعه وهو الله اومس امر بالتواضع  
 في كبر رسول والامام والحاكم والعالم والوالده والتواضع الواجب الحمد والذى رفع الله  
 بما حبه في الدنيا والاخره وأما التواضع لسا والخلق فالاصلي انه محمود و مدح الله  
 و مرتب فيه اذا قصده و سه الله ومن كان كذلك رفع الله قدره في الملوكون وطبقت كره في  
 الاخره و رفع درجه في الآخر وأما التواضع لاهل الدنيا و لاهل الظلم فذلك هو الدليل الذى  
 لا يعرفه وانسبه الى الاربعه هال من عرف على اهل الآخر وكل صفة حار و حال غير  
 من حلقه الامانة السخى المال وسانه السعه من اسباب العصب والاسقام والاسرسل في  
 اليكبر الذى هو من باع السطة ما راد صلى الله عليه وسلم انه له من صفاته الحب والاعلى  
 المبتدئ ليعلى بالحق والكرام و ما يات على الاخر لمرور راحلهم والوطار والنازل في التواضع  
 لرفع درجه في الدارس (وروى الصاعى عن ابي -) من عبد الرحمن من عرف الرهرى  
 لمانى قبل ان يهده الله و قبل اسجد له لانه كسبه عن ابيه وعثمان وامه وعمرهم معه  
 كثر من رسله الجميع وانسبه يصح ومصرى ومابسه أربعون و اواضع ومابيه (عن  
 أم سلمه) بهذا المعنى في التواضع أم المومنين (مروى ما يهتص مال من  
 مدريه) بل يرددنا و اخرى (و لا يحارجل) وصف طردى لغواه قبل عبد (عن مطلة  
 الارادة الله تعالى امرنا) في الدارس (وروى الدليلي بن سعد سألني عمرو بن العاص  
 عن محمد بن عبد الله) أقسم هو بوما كذا (لا يصح ما من صفة و رواه الردي و حال  
 حسن و قوله عليه الصلاة والسلام اللهم كل ما غلبنا الدنيا و لا لا يهده إلى الاستوداد  
 قل و هذا المصحح كالوارق الدلالة على الجمع كله من باس احسنه الامهات الحسنى حال  
 الحسين العصري اللهم جمع الدعاء وقال العصري بميل من قال اللهم فاسأل الله بجمع  
 أقبانيه (ابن ابي عمير بن شريحى و بن نصرى) فلا يصح ولا يصح ما يات به على  
 (وروى سليمان) أى طاقى فان كثر الخطا منه وهو الذى يورد المرقى له الله وحسن  
 الاسلام لا يات باسما السهوه و ما راد الله (وروى سفيان) أى يصح ما يجمع السهوات  
 والقبيلت لطلب الدنيا والرحمة من الخلق وحسن و بن الرزق والامر من العلية من لم يوجد  
 و بن و طلب ربه و عبدك (ومن سري) أى الله العلى وسطوه السهوه الى الجماع الذى  
 اذا أوردنا رعا اومع الى الراية من يات بالحق وهو حسن بالاس ما من ربه وحسن منه  
 الانسباء بالاس ما رادها اصل كل من رادها و يسهه (أمر حه أوردوا في حلقه) أى  
 يسهه وكذا الرمدى والتبائى خلافا لاسم المصنف (والحق كى يستدرك من سكر) جمع  
 الله والكاف (ومن يات العنى بالوحد معناه يزل الكوفة حلقه في الكوفة و روى

أصحاب السور من طر من لال يحمي العبي من صغير سمعه وروقه من غير من  
 ان حسد قال لسان مولاه على دعا وقد رآه الترمذي فيقول لا حق فيه ما يدركه من  
 بل قد كره من العوى ولا أعلم له غيره هذا الحديث ولم يرو عنه انه رآه في الترمذي  
 عن رب قال في الاصابه ولسكن روى عن علي (وعوله) على ابيه عليه وسلم (القوم) انه  
 عوف من الناب والاصحاب وقل أمه ما به أسما غير لقب عوف للبدن من المسمي بل  
 على الخلفه المحدثه قال ابن الأثير وهي لانه المتعاضد القطن واليالي يذكّر القصة بذكر  
 للرواب من السائل يقول قل الناب أول أمه ما به أسما غير لقب عوف للبدن من المسمي بل  
 لي الضر وله روع انه كثر كعوف بالار وذلك اللهم اذ لم يدعي (أي أمه وطمس  
 منه ابي) أي القصة التي يحصل بسببه من الطار والطعن والتماحر  
 العاصي وقال العرفي هي الخرس في جمع المال ورجه حتى مكتسبه من غيره وتحميه  
 واحسان منه قال الطيبي انه ادعاءهم منه للترحم خوف الله واعطاهم  
 ولم يدعيه ولم يرو عنه مع الحق والبال لسان العوى القصة هي كذا  
 بالاسم د وندما في الكتاب والسنة أمه ما به أسما غير لقب عوف للبدن من المسمي بل  
 واسما والاستعداد ما به حرف وقص بخلاف الحديث وفيه الحمد لانه ما لي يكره  
 احسان ربه (روا ابراهيم والقبائل واثابوا من ماله) عن عاصمه  
 وهو من العاصم من ماله حديث ماويل (وعوله) عليه السلام ان الساعر من  
 حصص مناع (حاصر) موصوفاً في عداها الى ما في المناع بالاصطلاح فاعلم  
 ما فيها لان يستقيم به حقاؤه ما رافلا موصوفاً ولذا (كل منه العرو والناظر) كما  
 خصه ما قدر له بل قد يكون مناع الماسر مع الاربع كما قال صلى الله عليه وسلم اذا  
 عند احكام الدنيا كما نزل أحدكم يعني سقيه المأكول الترمذي ويجمع اطلاقكم  
 منه ومن التورع في اللذات والسهوات ما يضر عليه - صول ذلك وقال صلى  
 الله عليه وسلم من كذب وهو في ماله ولا يرواه اهل البيت (روا الاخر  
 صادق) لاسيما في روعه ويحمل التورع والاصابة بالصادق ان اسما الله (يحكم في ذلك  
 تكسر اقدم (عادل) لا تصور (قادر) في ما ساء وهو انه سبحانه (يعني في الحسبي  
 ويحكمه) (ويبين الدائل) مع مذهب (مكونوا اسما الاخر) الاعمال الصالحة  
 فيها (ولا تكونوا اسما الدنيا) بالمراسم والطمانه اليها فان كل أم سعيها في هذا  
 الدنيا حاب و- سر من سب الا حره في الحيا الطمينة في روض الجنان (رواه  
 يعقوب في الخليل من حديث عطاء بن اوس بن باب الاثبات في أيدي في الحربي في  
 بالناس من ال- سر او بعد ما وهو اسما في حسان ثاب (وعوله) عليه  
 (الناس من ماله) أي وأسدهم حشره ما به طم السواب وأعظمهم حشر يوم المآل  
 (من آذنه آخوه) نزل الواجب والتمذبات (بشاعره) اه  
 عنه كمدام العظماء يستعانون بمعجدهم والاصنام بمصالحهم ويبركون  
 الاعمال الماسر وما حذون أوال الناس لاسر ما معجدهم (وعندهم العنان) في المآل







والخبر الخلد ثم ادى الى هذا السلام به لا الام في المرحح عيوب العدد من حسب انقطاع سره  
 عنه وكنهه سره (وورد في الروي) عن معاذ بن جبل (مروعا بن غيرا بن ادب) اي  
 رصف بدميوم اتماسا له وان لم يحرم (لم يحسب في قوله) قال البرمدي حسس عرب وليس  
 اسما له قال وقال احد من منسج يعني شيخه قالوا من دوت في باب صفة قال السجاري  
 وشعر في جلد الخلد ولا يعرف اي لا يوضح ولا يصرح بالمراد الخلد وله كما قال صاحبنا احرر  
 به من بلدي يصيح سرعا وان لم يحرم ويايبرل منه فمر غيره ليس برع له صفة سرعا لا لخطه  
 الى ابر ولا معاد على تغيير لانه اعان صفة الحس على المطاوع وركب الى عنه (وقوله عليه  
 السلام واليه لا اله الا هو) فها هو الصاري والساوي وغيرهما عنه قال قلت لارسل  
 الله الي رسول اناب واما انا على نفسي العيب ولا احسن ما ارجو به اليها فاني اجدني  
 مكين في سم ولست بمثل ذلك فكيف قلب في ذلك قال الى من قبل الله عليه وسلم يا ابا هريرة  
 (حب العلم عظيم لا ي) ما يصدق الله وروا كس في اللوح المحفوظ في العلم الذي كتب  
 به سابقا لا مذكورا وما راع ما كتب به قال عاصم كان الله ولوجه وطمع من صفة الله الذي ي  
 به وركب كل علم اليه في صفة الحس في ما يحسن على ذلك او دور تكسر الصادق المجهول امر من  
 الاخصا اي احسن حال الله لا يصدق على العلم فان كل شيء ما الله وهدى او اركب في رواية  
 ما يصدق في هذا المبدأ اي اقتصر على ما هو عليه او اركب وادخل ما في الحساعة وعلى  
 كل راي في الروايات في الامور ليس لطالب الله في العلم بعد كونه تعالى وقل الحق من ركنكم من  
 ما يصدق من ما هو عليه كسر (قال صاحب مع المنسج شرح الاحبار هي السنة) المعوى  
 (هو كتابه من سر بان العلم بالماضي وما بين الفراع وما كان الفراع بعد السروع ليس بمر  
 جيا في العلم من يراى) له راع ما كتب به (هو راي الا في اللزوم على اللزوم) وفي اليه انه  
 اي يعمل في راع الكتاب من كتابه وسمي حله (وهذا المعظم يوحى كلام العرب ان هو  
 الاماظر الى لم يصدقها الطلعا في انفسها الفصاحة السوية) الى لاسطقس من الهوى  
 (وقوله عليه السلام واليه لا اله الا هو) اي الدنيا (الرهان) تكسر الزاء قال الخلد في الخطوط  
 والمباعدة على الخط المثل انتهى اسمعير للمسا من على الاحمال في الدنيا كما قال تعالى ساعوا  
 الى معيرون من ركنكم ووجه عزمها كسر من السماء والارض قال السجاري ساعوا ساعوا  
 مسابقة المتسابقين في الميقات (وعدا) اي يوم الصلوة (السباق) بالكسر صدره اي  
 سابقه و ما يعنى السبق عصبي وهو ما يعمل من المثل رهان على المسابقة اسمعير للاعمال  
 التي يلماها اليها يوم الصلوة وفي العاموس السبق محرر والسبق به بالصم الخطر بوضع  
 من اهل السباق يرويه كالتصاح الخطر محرر اليه السبق الذي يراه من علمه ويدا حذر المال اي  
 حذر حذر ارباب المتراحمين انتهى وفي الحديث لا يسق الا في سيف او جابر قال الخطابي الرواية  
 في المعجزة فيج الباق وهو ما يعمل من المال رهان على المسابقة وبالكسر صدره ساقس  
 (والعاب) اي يقع عابا الرهان (الجنة) منه حذو دل عليه المد كوراي او الباق في الباق  
 من دجل الجنة (والله الي من دخل النار) والى القاي من عمل الاحمال الصالحية وعمل  
 كما موران واسم المسابقة في عمل الجنة وركب له في الدرسات واليه اله من عمل المعاصي





فترك البصر عليه اذ اتمى وذلك ليكون المومنون كما من واحد من رعم كان  
 الصلاح ان هذا من الصعب المصعب في عمل عن المعنى اذ اذ هو ان يصح له حصول مثل ذلك  
 من جهة لا يراد فيه انما علم به دفع رعم ان هذا من جهة عقابه لا يمكنه لان الانسان حصل على  
 حب الاستعداد فكيفه فانه يحب له ما يحب لنفسه من لان لا يمكنه انما اشد الا ما دارام  
 معصود الخديت استقام احوال الامان والمعاد والحسرى على فانور السداد واعصوا  
 بحمل الله جميعا ولا تعزوا عن ذلك كله واساسه السلامة من الامراض العقل فالحاجة  
 فكيف ان يتوفقه اشد او سواه في حق والاعمال بعضى المشاركة في كل حرم من عريان من  
 على أحد من نصب أحد في نعم من كمال الاعمال على مثل فصاله الاخر به الى فارى في  
 عبر وقوله لا تاة وانما حصل الله به بعضكم على بعض من عن الحسد المذموم اذا فاداه اشد  
 في دليل دوى احسن في حقه وحق على عصر لاحسد لسانه في الحقد وعبطه (روا  
 المستعان) والزمذى والنساي واس ماحه من أنس لكن لهذا رواه من لم يحى بح لاجه  
 او قال حاره ورواه البخاري وغير لاجه ملائكة (فالحديث الاول) انما الاعمال بالنية  
 (سئل على ربح العبادات) عند بعضهم ومنهم من قال كانه في احدى الرواين من  
 من حله من نصب العلم ووجه المصعب فيها من العبرة بان لا من طاهر او باطلا فاما من معلمه  
 بالباطل والعلم في هو الظاهر وان الله يعود به العلم والعمل يعود به الخوارج ومنهم من  
 قال بانه كانه من هو في السامى في الرواية الماسة ووجه ان الله قول وعمل وبه  
 (والمالكية) الحلال من والحرام من (على ربح العبادات) كانه من اشد داود وقال ان  
 العزى من لواحد الحديث بل الاسلام ورواهوا كثر وافي المساجد وكما يتحسب  
 يحصل الرباد والبعض وبالحق فالحق من كونه من انما نصف الاسلام لكاتبه ووجه  
 ولو قيل انه من الله الذي لم يعلم ووجه فالحق من كونه من الله من الله من الحلال وغير  
 وعلى بغير جميع الاعمال بالعلم من مما يمكن ان يرد جميع الاحكام اليه (والمالك)  
 حديث البيهقي (على ربح الحديث) من وفصل المصنوعات والاربع على ربح الاكاد  
 والمصنوعات) سمع صاحبها عنى انما في اشد في معاملة الاحوان معهم مع بعض  
 (وبدلت بجه القدر والخطاب) لانه اذا حى على اشد لم يحب له ما يحب لنفسه اذ هو  
 لا يحب ان اشد حتى علمه ومنهم من يحدث حديث رضى الله عنه ان الله ربه واسطه الله  
 وحدث من حسن اسلام المرء ركه ما لا يفسد واسطه حديثه في موسى وفي ذلك البيان  
 المسطوران

عنه الذي في كتابه من ذات في قول حذر الله

اركن السباب واراد ووجه من ليس بعباد واعلى نفسه

(قال ابن القيم في المصنف) وبمعاد انما من انواع لرمعه كلامه عليه الصلا والسلام  
 مع كل دى لمة بلغة اسبغة اي رباد (في الصاحبة واصدا باللائمة) نعم الله  
 وكسرها كما عهد المصاح وهي الانس والجمعة (فكان حصل الله عليه وسلم يحاطب أهل  
 الحضر بكلام الخير من الله وفي من المرن) الصحاب الايمان جمع غيره (ويحاطب أهل

الدوم الملامع من قناده ولم يحالوا أهل الحاضر حتى يصلح لهم وليس المراد منهم الإحالة  
 الذين لا يصحون القنات (تكلام أوصى) أنت (ن الهمس) جمع حصصه وجمع  
 حصان وجمع الجمع أحاصب كما في النما ومن فادلا وهي الحمل المسطحة على الأرض أو رجل  
 من حصص واحد أو أطول من المصنع المنعز ولا يكون إلا في جوار الحمال أو  
 تكلام أنت من الحمال الزاوية في عكته من العمل لدة خصاصه (وأرجع من  
 عمله ومعهما كنه السلف الماطع (فاطر إلى دعا له لأهل المدينة) الذين هم أهل تخطه  
 (عن مالونك) أي ألقا (فقال اللهم بارك اللهم في مكانهم وبارك اللهم في رعا  
 ) أي هذا كمال ذلك قال الزاوية أصل للزحمة والهدوء من اسمها  
 المعبر إلى ركة وأصغر بمعنى الروم ومنه ركة الحرب أي كان ملزمه الانطال والتم  
 لما والركه سوب الحمار الألهي في السبي قال تعالى قصصهم بركاب من السبل ليقو  
 هاسوب الماء في الركبة والماء له ما فيه ذلك الحمار ولما كان الحمار الألهي يستلزم  
 لا يصح لي وحده لا يصح ولا يحصر قل لكل  
 بركة وإلى هذا الرماد أسير صحت لا يصح مال من صحت لا إلى العصبان المحسوس  
 بعض الحاضر من من قبل له ذلك ويبدأ المراء ووجهه على سارل الذي في  
 مؤسستهم على ما يصح علمناوا طه هذه الأرواح والذين المذكور وكل موضع  
 هو نفسه لي أحسنه أصبه على بالمعبر أن المذكور في ذكر سارل  
 وهو يحصى من لأمير بعبه (وقد ثبت آخر) عند مسلم عما ( ١١١ )  
 رارل لما في ديتنا) أي كثر جرها (وبارك لما في صاعها) أو  
 (وبارك لما في مده) أي مما تكال به في جعل كون الركبة دفعه م مكوون عتق البان  
 عتق في إذا موفى الحق فيعلمه من المبادر وكوبه بأسوه ومكوون معنى الرماد  
 يكنى المديها ما لا يكنى غيرها وهو العمل الآخر معا (اللهم أي ألقا)  
 (وأمم فكه) سورة فاحمل أفضلة من الناس تهوى إليهم وأردوهم من الغير  
 الآله (ومثله معه) وفي رواية مسلم اللهم اجعل مع الركبة ركبتين وحمد الله  
 وهل المؤسسه أن سارل لهم في دهم وصاعهم مثلي ما باركته لأهل مكة مع الركبة  
 هذا من فصلها على كنه لأن التصفية لالامو والدقة أفضلة (ثم انظر دهم على  
 اللون وسكون الواو والهمزة فيه فالعين الذين هم أهل ذواي ما في القرن بينه  
 لأهل المدينة حسب حاله لدسوع ما أؤاه (وددو قد أعلته في حله  
 طهوه) تكسر الظا الممهلة ومعهها وها سا كنه تلح أفا كما قال ابن عمه  
 التصفية بدل الماء ومعالها فهو بدل الها والماء هم ما أتيت ومعال طهوه  
 وما جعل طهوه ناعا تمقا ومعالا مع بعض أو قس (اس رهم) كنه أي النسخ  
 الإصاة طهوه من أي رهم ومعال أو عمر طهوه من رهم إقتنى فان يدب ما لم يقب  
 رهم أمم وهم (التهدي) روى حصته حتى تطولها أي الأعراف  
 الغصاة عن عمران بن حصين وابن الجوزي في العليل من وجهه صغيف حيد عن

قالوا قد ورد في الحديث على النبي صلى الله عليه وسلم مقام طهوه ليطمخون وانشط على طهوه بالما  
 (الجميع من أي رهبر) (مستكوا الحدب الله) بدال ه له صد الحصر (هال يار ول الله أسالك  
 من عو ري) مع المم والرا واسكان الواو هما (همامه) أي ما الحمد ريعر باعها كأي  
 العاصموس (يا كوار) أي دبال (المس) مع المم واسكان الصيه و هله (معي)  
 صله (ما العدم) أي الال مظلما وان كاسق الله الال الله الال مصر (سحب  
 الصبر وسحب الحصر) عجمه دمها (وسبعه والبرو وسحب) عجمه (الهام)  
 وكسر الزا الال طار الله به الداعه (وسحب) عجمه هله على الأسر وروى نعم وسأ  
 (الهام) مع المم الحصر لاما هه واسطع ماو (من أرض عاله العطا) تكسر  
 المون موا كليه رها (عطفه الرطا ددسف المدهن) صم المم والها من الواو داني  
 حاسب على خلاف القناس والما من الكسر كأي الله أبح (و من الحقق) مكسر المم  
 وسكون الموهله وكسر المليه (وسط الاملو ح رماص الصلو ح وهاب الهدي وماب الودي  
 برما اللداني سول الله من الوس والعين وما صحت الر من لدن عو الاسلام وسرايع الاسلام  
 ما طما الصرو فام تمار ولناهم هله) نصص ونهم آله ومع ما به لا (أعمال) عجمه  
 وقفا (ما تل الال ووير) صاف وصيه ورا قطع مع المم (كسر الرسل) مع الزا  
 أي سنده الصرو ح طلب المرمي (قلل الرسل) تكسر وسكون اللل كأي الله انه (أصاها  
 صيه جها) أي حثب سنده صعه وعظم فاه الهاء (مورله) قال ابن الال الال الصق  
 والندوب صيه ورله آله بالاول والعط (لنر او اعلى ولا سول) أي سرب نال بعد سرب  
 أول كسده الصم (هال لاهم ول الله على الله عليه وسلم الهم بارك لاهم في صم او صمها  
 وعدها) معطى يارك أي اقول الرصكه ورياد الرق وسامه مضموم او صم لالهم  
 (واصب) اربل (واعها في المم) مع المهمله واسكان الملهه وسبع المبال الكسر (يابع  
 المرم) من اصافه الصمه الموصوف أي بالمر المانع (واخر) صم المسم (له) لراعي  
 (البد) عطفه مع وده وميم سا كسبه وسبع المله المله ل أي كثر لراعي وادا كثره كثر  
 لغير فاشر شاعر عن معي الكسيرة لرومه هالنا (وباركة في المال والولد) مطع على ما قبله  
 أو على بارك الاول والمال كل ما يتول وعمل وهو في كلام العرب في الاكبر يختص بالاول  
 ويجوز ان أراد كل موهما (من آفام الصلاه كابر مسليا) أي كالاك وله المسلم من سلم  
 المسالون من دله ولسان أو المراد تصحيمهم بالامه بجمبع الظاهر أو المراد الحب على اعانه  
 الصلاه أي المداو أو المحافظة عليه أو هو على ظاهر لآل من ركهها مس صلاه كرها كسر  
 اولان باركها كافر في قول كبر من مهم احد وهو في حكم الكافر لانه يصل (و من أي)  
 بالاد اعلى وادى (الركه كان عسسا) معما يقطلا على الصفا أو أقصا من حسن  
 مطلوب في الدس (من سهدان لاله الا الله) أي أي بكلمه التوحيد واعلم بها (كان  
 شامسا) في اعانه لآل الظاهر مطا معقوله لما في طهه للاحوال الموص على الصلاح والمراد  
 بالاش لا من عدم المهادن وعسل المراد وهال كلمه السهاد وهي لاله الا الله محمد رسول الله  
 كما هال قرأ بتم والكائن الميم أي المور معها (لكم يا في ثم يود ايع البرله)

لكم حرم معكم فلا هم لاقية من الله على ما على ما في من بعد وجهه الله معكم من  
 الحائط (ووصف المائ) تكسر الميم على مصدر الاتي بحالهم الناس في أموالهم من  
 ومصدره أي لم يترككم من غير ما ولا نصيب أو يصيب الميم أي ما كان ملوك الحائط عليه وظهوره  
 في الزمان وسائر وجه من عمام الحروب لا يوجد معكم وهو لكم (لا تظلموا)  
 العروسه وان كان الاثم وكسر الظا الأولى عروم على الهوى (في الزمان)  
 لا تعصوا (ولا تظلموا) نصم التا والحريم (في الحما) و الظلاد الحار وعذل عن اليد  
 عن الحق ما نصم حيا (ولا تظلموا) الحريم انصا إلى الاموان وتشكامل (عن الملا)  
 عن مركها كان عليه فلا معناه عن الحركة الهوا والحائط في الملا  
 الحما مع قوله ما في من ظهوره د كرمه حاله طاه لظه وذل عليه قوله (م)  
 كانا إلى أي من بعد اسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى أي من من هذا السلام على من  
 اسما منه من رسول ورسوله لكم ما في من في الوطعة) عطا جمعه وما يريد منه ربح  
 وطائف ووطف كسب (المرصه ولكم العارص) بالما او العارص المأملة (والعرو)  
 اموالهم (ودوالعنان) ما لكسر (الركوب) مع الزا والرا  
 لعنان (والملو) مع الما وصم الاثم وسدا للواو والمهر الصعير في قوله لا تظلموا  
 طع بالظلم مع ما في الظهور في حال فلو به اذا قطعته ومن أي رشا اذا صبت اليها  
 الواو اذا كسر بها صبت مع ما في كسر وروى القاموس انه لو بال كسر وكعدو وقر  
 بالمهر عطا او لعل السبه (الميسر) عظمه واهمالها وهم (لا مع من حكمهم)  
 مع الما له وسكون الاثم وهو مع عظم حاله العضا وأم عذلات وكل  
 والمرا لا يمنع لكم من طمها او صير وجهه لانه لا عرو فادامع من  
 عرو بالاولى (ولا نصم دركم) مع الما والواو الما في الما  
 لا تظلموا لا مع من المرحى (ما لم نصموا) مع ما في الما في الما  
 من كسره ومن ما كسره وهو محدود عليها فاف به الاكرام أي العبد والعص  
 عروه كأي التمس في رأي المصنف ان في رواه الرأي تكسر الزا وبالهم  
 انهم عليها سراج السما وحسوها (وما كانوا الرأي) ما دمو  
 مع دمه (من أمر ما في هذا الكتاب فله من رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا  
 لعهده أي ما عاهدكم عليه في كتابه هذا او ما لم يعهدوا الاسلام (والعنة) على  
 والامان والهمان والحرمه والحق والمراد الأولان مع دمه لان  
 محل الاتزام ما في قول القضاة في حقه كذا قال الرازي في حواشيته لم يعرف  
 القضاة معناه وحسبها حتى طموا انما اهلها الما في اوجهه النصرف وليس  
 كذا في مدور الا حروفي عناه عن معنى معذرة المكاتب فابل للاتزام والحق  
 أمسا معناه في السرعة وهي النور والرسد وعدم النور وهي من طاب الوصع  
 (استمع من رسول الله ما يوصيه بعد قوله ودحوه فمع من مع الزكاه) (فلهذا)  
 كمن الموحده (وتصاح هذه الاقطار الباعه على أنواع اللامه إلى



فالمس (بمعنى الممكوك بالصحة) مضمون فعله اكواريال ورجاها (عطف بمصر  
في العا ومن الكوثر بالصم الرسل او اداوية) (وتصل بالما المهملة الصم بمعنى الصاد  
المهملة وكثير الموحدة وهو مصاب) (ص را كس مكاف) كان بعضه مصر على بعض اى  
حس (اى سدر السحاب) اى يطل رول در وهو المطر (وتصل بالما المهملة الحس  
بالما المهملة انصاف الموحدة الساب والاب) خاص على عام (سمعه بال لا وهو ورجا)  
فهو عار (واصله احسانه بالخطاب وهو المصل) بكسر الميم الا انه المعروفه (والشعر  
بمعنى الورى والى روع والاكار) الرواع ومنه الحارة وهى المراءى ببعض ما تخرج من  
الارض (فانه اس الاله) فى الماه والمراد بها الرغ اى الساب فال الجوهرى وفى الحديث  
نسب الساب اى يطلع الساب وما كانه انبى مظاهره وله مع امه لور به فى كل  
وهو ظاهر الا ان العاموس والصاح فصاف قوله سمعه بال لا اللهم الا ان يريد بمع  
بحار الادب (وسمعه بال راى بقطعه) فالحس لثا كند (وتخصه من عر لثا كل  
وهو عو حدة وراى بينهم ما سمعه بال اول اذا اسود وبلغ وحل هو اسم له فى كل حال)  
وان لم يسود وبلغ (وكاونا كونه فى الحديث) لانه الراد (وتصل بالما المهملة الرهام  
بكسر الاء وهى الامطار الصفة) الداعة كفى العاموس (واحد من ارجه) بكسر الراء  
ويجمع اوصافهم كقبي كفى العا ومن (اى يصل الما فى السحاب) لانه لور به  
الرجه اى سدر معان الداعة) المطر (وتصل بالميم اى برا حانلته من الرخ ههما  
وهما وانها بالميم) المصوبه (اى السحاب الذى در ع ماو) كذا فى اس الا بر وهو  
أحد دولى مكاشفا للحديث ان السحاب لاما فسه او قد هراى ما وحرم الجوهرى  
باواهما وقد يكون اسمها (ومن روى سمعه بال بالما المهملة السحاب وهو سمعه بال)  
بكر اسماء ما حدة والافورة كذلك على الروايات الثلاث (من حلت اسأل اذا طبت أراد  
لانه لور به فى السحاب حال الا المطر وان كان حيا ما السد فاحب الله) فمطى ما لا وسوده  
موجودا (ومن روى بالما المهملة) لانه ولا حيم (وهو الاسم اراد لا يطر من السحاب  
فى حال الا الى سهام من هذه المطر) قد يند وجود او عدم وجود أصلا وهذا كله امط  
الهماء (وأرض عانه بالمعنى المهملة والمطر بكسر الميم اى مهلكه) ما اها له (للمعنى بال  
المتعلق اى بعد وروى المطر وهو معلوم) فال واسان عفى (والمدى بصره فى الحديث)  
كما قال اس الاثر و تحاشه قول العاموس المدهى بالصم آله الذهب وفارونه ساد مع  
الما او كل موضع مضره سل و مع حدة طهه سمع المدهى اللهم الا ان يستره بال لا  
ما حصره السيل عما حصره سمعه بال وهو كانه عن حطاف الما فى جميع نواحيه (والحس  
بالميم والمثله) المكسور ومن بينهم ما هم له سا كنه آخر ون (أصل الساب) مطلقا  
(وهو اصل الصلابة) بكسر الميم مسدد اللام واحد منها ذكر العاموس فى باب اللام  
خاصه وهو سمعه بال والى الاء بضم العين والسيم المهملة آخر حيم وهو العنص  
ذا دس وذهب طراويه وقيل هو العنص الحديث (الطلع برذان الاعصاب  
بمعنى عليك من الحديث ووجهه عبالج والاملاوح بالصم) اللام واللام (والحيم) آخر

(ورق صخر منسج الطرما والصرو وفسل ووسر منسج السما وورقه كالعبدان وقيل  
 بوي المفلح) قال في القاموس بالنسج الى ان قال بحر الدوم (وفي دوا وورقه الامور  
 الكرام والكسر جمع المكر بالنسج) لنا (بريدان النسيج الذي قد علمتكم الان  
 هذا الصخر قد سقط عليه اسم المرحي اذ كان سحابة) وهو بخار (وهذه الهوى  
 الهيا وكسر الهاء المهملة والتسديد  
 النسيج لصخر ما طلق على جميع الالوان لم تكن ههنا) اصله ههنا (بمعناه قد قسم  
 كم ههنا في علان اي كم انهم ومات الودي بالتسديد) قالوا (سقط النخل  
 وسقط النخل ورمثا النخل من الويس والعين الويس النسيج والعين الاعراب من مال على النسيج  
 اعبر من كانه قال رما النخل السرلة والظلم رجل اراد به الخلاف والناطل وباطني البحر  
 بالظاء المهملة (اي ارضعنا واحده ونعادي كسر التاء الموقية) بعد اعبر  
 فرا ريد كان (صرف ولا تصرف) بالاعراب من النسيج والمكان (اسم بدل) لا فليس  
 كافي القاموس (ولنا من بدل) بضم السين وضم الواو وضم الدال مع وضم الجيم هامل  
 را كع وركع كافي المصاح والقاموس (اي هو ههنا لا رعا لها ولا يهابها  
 ههنا كاصالة والال الاعمال لانها) جمع عيل بالهمزة والفاء (وور  
 والاسلام اللهم بارك لهم في محض ما لنا المهملة والصاد المهملة اي طالع لهما) وبأدبه  
 بدل على الخواص والاعمال ومنه بعض الاعمال ومنه الودي عوي شخص وفيه وديان  
 بالمهملة ما يخص من الادي واحذر بده) وأصله من بك النسيج الذي فيه النسيج  
 فيوجد منه ونسيج ذلك النسيج المأسود ريد محض وهو صخره لا مصدره نسيج (ومنه  
 وسكون النسيج وبالهاء اي) لهما وهو (عمر وحالته) وأصله معناه الخياط والم  
 اسم عمل في الادي الخياط بالهاء قال سائر اعدى دل رأيت الله عظه والصيا نور  
 اولنا ههنا المذكور في كلام طهه معناه المصطفى اسم بالركن النسيج  
 حال الصالح من ريدته وما سرح بالهاء مجموع كانه عن حصص ارضهم وبقايا فان الالان  
 كبريات المرحي ودوا يمكن ان يكون بالظرف مكانه قال الله سبحانه لا ادرهم  
 ويبدل عليه قوله (واذ سراجهم بالي الله بالههنا المقبوحه من المصلحة الباطنة)  
 معناه (م الرا المال الكثير ومنه الحصب والسات الكثير) لانه من الدار  
 ههنا الارض (واجر) بضم الجيم (له المذهب المصلحة) وامكان الميم وجمع  
 القاموس (الما المائل) لاماد له او ما يبي في الخلد او ما يظهر في الساء  
 كافي القاموس (اي صخر كبرا) فاجر بخار عن التسكير لرومته غالبا  
 من المراد من الله ودوا ما من) الى كات بينهم ومن جاورهم من الكمازوا  
 (مال نوادع الصر مان اذا أعطى كل واحد منهم عهدا لا تحلوا له) و  
 العهد ودوا ما لها فقال أعطيه ودعا في عهدا اصل والظاهر ان المراد منهم  
 اسم بعد الحروب بعدم الواحد مما احتلوا وان ما أرادوا من الله اهدى كافي الخدي  
 كل دم في الخاطلة بعب ههنا اي مرزولة ههنا (وقيل المراد ما كانوا

أموال الكفار التي لم يذبحوا في دين الإسلام أراد احتلالها لهم لاسيما ما كان قد ورد عليه من  
 غيره من دول (برط) فهو في الموضع عليه يحصل ولا ريب في ذلك وعلى هذا جمع ردها بالها  
 ولا ساء ما مضى على الله تعالى وسلم لما حارب عليه الرذال ودائع والامانات التي كانت عند  
 لانه كان قبل حل العمامة له اولاده صلى الله عليه وسلم من بعده للحياتة ودهاب بها منه  
 وأما ما مضى في الاسلام فربما وجد من الاعيان (ووصائع الملك جمع وصية) وهي  
 موسومة (وهي الوثيقة التي يكون على الملك) بكتسم ما عاك (وهو ما يلزم الناس في  
 اقرارهم من الركا والصدقة اي لكم الوطاعة التي يلزم المسلمون لاجلها ورضيكم ولا ترد  
 عليكم فيها شأ) بل هم فيها كاسرار المسلمين وقيل الملك نصير المم والمضى ان ما كان ملوك  
 الممالة يوافقونه على الرضا ويستأثرون به من عظام الخروب لا يوافقهم في ذلك ولا يوافقهم  
 انكم على طاهره على التصدي من الاخير من الدوايع والوصائع وعلى الاولين في كل دولة  
 وان اسامواها واعرض من ان العهد اذ الرضا به يكون على المعاهد لانه فرض مطلوب منه  
 وهو رد ما فيهم قبل الاسلام لا يثبت الوفا به بعد والمال طين وحب الوفا في قبل الام  
 عتي على وليس كذلك لان عهد الكافر لا يثبت له وانما الوصائع هي مكاتب الركا فهي  
 وان يثبت على بعضهم لهم باعتبار الامر عليها لكن هذا مسمى على بصيرة وليس بمعنى كامل  
 (ولا تخطاطبهم انما الموصية من الامام السابعة من طائفة) وهذا هو الاول من طائفة  
 (الاولى مكسورة في النسخة) فيه سائر اذ الحزم منه العمل فانه ما اراد اسامه  
 (على النسخة اي لاعتبارها) حال اس الاعراض لظهور اداءه منه واصله من لفظ النسخة  
 من حيث انه اذا اصبه عليه وقد ارادها العمل وفي سائر النسخ في امره به حتى تسرت

اسماء الوعد والطلب بالذات وهو سرها على عاب

(ولا يخطب في الخطبة نصير المشتاة الموسومة بالكتاب الامم وكسر الخطبة لله لا آخرو دال  
 به) من حرم (اي لا يخطب في الحق ما يدعيه) في كذا الحد اذا صار وعدا من الحق  
 وأصله من الخطبة والخطبة هي (الخطبة) حال بعضهم كذا رواه الشيخين فيهم انما وقع  
 العزيمة وان كان الصلة والمودة عند الله من مسلم من جهة الله يورى بسبب الى حذره  
 (ولا تخطب ولا يخطب في البيت الواحد ولا وجهه لانه خطب الجماعة) المذكور في قوله  
 الحكم نافي من (وارواه عمر) عقده قوله وصائع الملك (ما لم يكن عهد ولا موعدا ولا اقل من  
 الصلوة ولا خطبة) به تعقل (في الركا ولا يخطب في الخطبة) ما لم يخطب في الخطبة  
 (قال الخطاط ان المعاداة الحزري) هو ان الاثر في الامانة (وهو) اي المروي عن عمر  
 الثاني (الوي) الواضح (لانه خطب الجماعة واقع على ما له) والارواه ساء على  
 غير اسلوبه لوجه الخطاط لو احدث من بينهم فصاحة ولا يخطبوا ولا يخطبوا  
 رسالة لا تخطب ولا يخطب بالوفا مع ما من باب من الانسان نفسه ليس في غيره ولكن جد  
 في رواية الشيخين نادى الخطاط على الكلام من التي صلى الله عليه وسلم من  
 مع الخطاطين اسما في كل مرة مع ما منكم من بعد ذلك حيث حوطب التلقا ط ذلك ولم  
 حل ذلكم ويخصه واحد من الخاضعين بخطاب النبي المعرف قص بالباقي والامور لهم

من قوله سمعه الهى الميم ردا الاضداد للاسما بالطف وحده اول الخطاب اهم بمرسم اول  
 نوحه لواحدى المجلس فيها بمرسمهم اوم اهم حتى عنه نوحه لاهم بمرسمه العاصى اى  
 لا تملط ولا تملطه والى صمدى وسون وان كان جمع عند كرمه لاد وند صمدى الموم  
 ولا ملطه التا ولا سال الردون فاست ولا فام الردون الا انما لمعمره عند صمدى  
 جمع التكرير ما على حكمه فارقا التا فعلة فهو فام السون ومنه الا الذى آمنه  
 سوا سرام ل فمور السون فام وهو من التا فام (وهو ولا تملط) بالمرسم  
 للواحد ومنه مام (عن الصلا اى لا تملط) عم او مكرها فعلة السادل كانه من فام  
 عليه ملامعه من الحركة اليما (والوظيفة المكن الواجب والمرصه اى المهره المنصه  
 لمرسم اسم اى مظه هاله ولا يعطى بها عن العمل والاتعاها (اى لا تأخذى الصداق  
 هذا الصنف كما انا لا يحدسار المال والمارص بالها والصادق المنصه) بهى  
 لا تأخذها فى الركا انما هكذا وسط الرهان الملقى وعمر بالها رصمته اتعاها بالمرسم  
 بدل التا وذكر السعى اصا وسرو بالاده الى صميم كسر او مرص  
 لا يوحى فى الركا وفى العرس المارص بالما وسيل بالعين الى اصنام كسر يعال  
 الباده اذا اصناما آفه او كسر وسوف لان اكلون لغا ورس اذا لم يعرو والامام  
 او كسر حوا ان دعوى فلا سعه ووه والعرب بعد ما كله (والمرص مع الفاء) وكسر  
 الرا وبصه سا كسر (آخر من معجمه وفى من الامل) الخدمه اليهودى الساج  
 من ساد آدم اى لكم ارا المال) كالعرين لاهل السون منسه (و) لكم كسر  
 كالمرصه والمارص (وا اوساه) وهما المارص ومن المارص ما لا يطقى على الاموال  
 من الال لاهر ال درص ودرص عصى وان كان المسهر ودرص فال تعالى ون  
 جوله ودرسا وعلى هذا فامى لا يوحى لهما (ودعا العيان بكسر العين) ويومى ييم لهما  
 (سرا العام والركوب يمح اى العرس الاول) اى المذلل المركوب  
 ركوهم ومنه يذى العيان فى محله اى لا يوحى الركا من العرس المذلل  
 (و) الهوا (الصيبي مع الميم وكسر الواحد) وسكون الصبه (آخره) سدر  
 (المر) الركوب (الصعب) وهو من الرجال كذلك كانه كنى به عن صمدى  
 كان المراده الحروب الا انه وقع بلا عطف (ا) من عليهم برك الصداق فى المذل (لها) وه  
 دوا العيان الركوب (ورد بها) وهو العاوى الصيبي اى اظهر الميم عليه سدر  
 ركا المذل اعما موله الصطى بالوى (ولاع لهم الما انصبيه وفتح السون من  
 السى الماهمه وسكون الرا وماذا المهمه ماسر من الراعى اى لا يذل  
 اعينكم) وأصل السرح الماسمه الى سرح بالعداء المرمى والمراد ان يطلق  
 الا تسمع عن مرعاها سال سرح سرح اذا حارب المرمى وهله سعدى ولا يعنى  
 قبل اراحت فال تعالى حمرر يحون وحى سرحون وعلا كعوفى كانه لى كنى  
 سار حكم وفارديكم من مرمى الا انه عبره بالارحى لسا كله العارده  
 كانه يوله (ولا يعنى طلبكم اى لا طع) ن عقد اذا قطع والمعى لا يقطع







هذه ارسع في حروب وندل في هذه الاقي من كل جادرو

نصه و مولد من الخ وهو ظاهر من حدسنا وله (أول على قلبي) نصه و مولد من الخ  
بحكم سراج) معناه لا يلام أحدهما في أنه أو يلام من خلاف ما يرى بتمامه

عنه (م) طره (ماحل) ساح باله والاسادوقى رواه عنه وحده وحده  
رساله ومانى بسطه (و) روا عنه (م) را آخر اي داد بسطه و

١٠  
١١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

رسول الله ﷺ) بما مضى من الامور وانه كان ساقا لغيرهم وفي الصباح

مغرب و يستعمل في الناحية التي هي طرف المقسم و ان كان في داخله (حار و اهل حباب) تكسر الحزم (الذهب) مع الها و يكون المحب و واحد جمع حصصهم كما

رکت صرخ (وہ اف الرمل) تھا مہملہ مکسور و فاسی یہاں الباء علی المددہ ک  
صغہ النای (مع وادعادی المعارف الباطن) بدل میں وادعہای شملہ و سارل

وما عظم عليه (ومن أسلم من قومه على أن يهمل فراعها) ما لكسر (ووعاها) ما يكسر  
أبدا (و راعها) ما لم يكسر (و راعها) ما لم يكسر (و راعها) ما لم يكسر (و راعها) ما لم يكسر

وَأَنزَلْنَا إِلَىٰ هَذِهِ الْقُرْآنَ بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِن مِّن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنٍ ۚ إِنَّكَ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ۝ وَإِن مِّن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنٍ ۚ إِنَّكَ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ۝ وَإِن مِّن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنٍ ۚ إِنَّكَ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ۝

(سازندگام) سترسندوی و سترسندوی (سازندگام) سترسندوی و سترسندوی  
 و والعا سترسندوی ای سترسندوی ای سترسندوی و والعا سترسندوی ای سترسندوی  
 ای سترسندوی و والعا سترسندوی ای سترسندوی و والعا سترسندوی ای سترسندوی

والاسلام (والامانه) اى كنهم وعسى على امواهم لان ربهم الله تعالى والى ربهم الرجوع  
وصولهم يدخرونه لئلا يهدم عليه والمال فى الله اى سنده اى ليعلمهم ما يوطونه فى ربك

واسمهم وعارهم بسبب الماء ولا يحسن أمواالهم لهم وعشوت (ولهم من السبيد  
الط) تكسر فسكون الهموم (والا اب) الهرمه (والفصل) الصعر (والأمار من)

المس (الداخل) الى المسك وبقدراته والانس بالعطش في اسعد لانه  
 ان كان الكوبها وسمه اذ هو له-م (والكس الحوري) لانه في الحماري

الصادقة (والمهم فيها) اى الركا (الصالح) لصادق الام ومحمد ومقال يسر لان كل صفا

لأنه لو كان الله تعالى قد خلق الإنسان من غير أن يكون له روح، لكانت حياته ميتة، ولما كان له حياة.

لما دعوا على ما اذا كان بعد ذلك ان جعلوا في قوله صلى الله عليه وسلم ليس على المؤمن  
عند ولا في حربه صدقوا السحابة (وقوله ثم ممن كل حاصر وما قالوا الا انهم

من الماه (المصنفه من القوم اى صغارهم واهلهم وهم الروس والامير  
مال لا امير او اص) لعلهم على غيرهم كالمصنفه (كما قال الاسعاف الباب ١٢)

لما انقضى في اليوم السادس من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٠ هـ الموافق لـ ١٩ يونيو سنة ١٩٦١ م، وبعد انقضاء المدة المحددة في المادة الأولى من القانون رقم ١٤٧ لسنة ١٩٥٩ م، والتي تنص على أن مدة العمل بالحقابة تكون سنتين متتاليتين، وقد تمت إعادة انتخاب أعضاء الهيئة العامة للحسابات العامة لمدة عامين آخرين.

بسم انا والام ( انا عاصد همله ( جمع فصوص ) مع الناف ( وهي النافه اليه )  
قال ولا يرالفوا حتى يصوبوا (لا) عوحد وراى وهو ما لم يعل سيم ودرج في الناف



الاول وحده مطلع بانه وحكمه قوه هم الاله بعد ذلك دارل عام ودارل عامين (والنواح  
السراع) جمع باسمه (وقوله صلى الله عليه واله الا ابراهيم ابي عهود) واسمه (واسائه)  
طرد الموصلة اليه وهو عطف معارف (وحارف بالما المتجمعة) المصوحه والرا المكسور  
وما (وبام المساء النصبه) والاب هو الاله المسمى (فصلان) من هـ دان (ولا يخصص  
عنه من غيره ما دل اي له من يسمي ساع بالجمه والادسا كما ال لا اخصما اي ويملك  
عند الله الاسرار وطرفهم في الصاد) عطف سر (والسبه الطور والسبب انصا) دولة  
عن سبه بالنسب المسميه به بعد هاتون اي طريقه به وهو احدي رواسي قال في العاني وهي  
أسسه في روايه عن سبه ما دل من سمعه ويحميه وهي الواسيه قال في الهامه اي من احل  
في راس احدود الواروع وصاها كره انهي (والله مرفع العرام له ويكون  
الموتى هدم العاق) على الله بعد هاتين هرا (الده اي لا يخصص هدم اسمي  
الواي ولانده يمول) واسائه السودا الهامه اصافه الصعه لله وصرف اي ولا يخصص  
من داهه لخص (والجمع) الامم وعينه (ل) كاهبه وضعه قال الشاعر  
اذا كان مناعا يوم اطلع • حساما اذا ما هرا بالكسب سبما

ذكر الخوري (وما جرى له هور مع النصبه) واسكان الله له وصم الله قوا ورا  
(الخصب) مثل سائلها المتجمعة ويكون النسب المتجمعه وبالله والذالطي اول ما تولد اول  
سبه او الذي يقرن في لاندتها كقاي القاموس (وولده ر الواحد) وادبصر اس سمع  
عليه (فصل هـ من العلم والجمع العاقر والنا رائد) وكذا الواو واعا سبه على الله لاند  
سهرم ان ورده في الجول فاسار الى ان ورده معول فالنا رائد كالواو لاند اسم الله هـ ردها  
(وتصلح اسم الصاد لله) مثلها ما يخصص (ويستبدل باللام الارض التي لا يصاب بها)  
فالزاد ان عهدهم لا يخصص أصلا لان لعلها سم والده ولا يملك عن حربه بالارض الا را  
(وقوله عليه الصلا والسلام وأهل حساب الهصب كسر الحيم اسم موضع وحجاب الزل  
أسماء يدرهم في افعالها كسرا اا ويا اي يملك) جمع قوه مع يسكون (اي ما عا  
ن ابا ال الارض ووظاها كسر الواو ويطا مهمله المواضع المظلمه واحدها وظا  
كسهم ويطا ويطا لار سمع في الصحاح قال الاصمعي قال لما اطمأ من الارض وظنه  
وهي اعم في هذه الجمع ويطا ويطا (وبه معنى الوهط مال) اي اب (كانه عروس  
العاصي) الصالح (بالطائف) على بلده امثال من روح كان يترش على اله اب حـ  
را كل حبه يدرهم كره الله وسم (ودل الوهط موطا ما كان الكرم المذكور سم  
وعرا حها مع اله اسم موطا موصلي ماصل من الارض واسد وحسن) عمالها  
لا يدرهم موطا ويحرم في موطا والله أسد سوه (واي يكون في اطرافها) ومسه  
البرزخ الاله سبه (وما يكون علاها يكره العدم الممله ويح م باللام وبالله جمع عاب  
وهو ما نكاه الملهه) مثل جل وسمال كقاي الهه في قوله ما يكون محار الخلف اي ما كل  
ما سبكم يثقف المصاف وأهم المصاف النسمه اسم الذي هو الكاف وعمره مع المم نواد  
السمير ومارعوى يملك ما يكون عيني على كونه (وعساها مع المسمه ويحه م الله



هو علمي (العلمي) عهده مع ربه على علم (ن كلف) هو علم من حساب من كلف قال  
المرئى في حجم السعرا وودع هو على النقيض على الله عليه وسلم تأمل واستدالى على  
الله ما هو ليس قوله

رأيتك يا حبيب الرب مكتوبا • استنصا في الارض من كتب  
أمر كان الدرس • وجهه • اذاما في الناس في حلال العصب  
أول سبيل الحق بعد اعوانها • ودب الاماني في كنهاته والحديث

فلان روى انه صلى الله عليه وسلم رده عليه حرا وكسبه كانا قال ابو عمر حديثه كثير العرب  
من رواه ان سمع ابن عمر قال وامي سعد مول حاربه من بني دهل وطن من حاربه دكر  
في الاصابة (هذا كتاب من محمد بن ابراهيم) جمع عمار بالفتح والكسر أصغر من الله  
صالح للعلم العظيم • مع مسكون ومادونه فسهله ولما دوسم عمار بالفتح لاحتاجهم على  
لعمري واذا هم كالمات الله ما على الرأس وبالكسر لانهم عمار الارض ومادون  
الامار بطي ومادونه فسد له (واسلاها) بها مهله جمع حليب كما عرف  
وسر صا وجمع جامع معنى صديق قال الخليل بن أحمد في العهد من اليوم والمعداه  
والصديقين كتاب لصاحبه ان لا يدرى وجهه اختلاف (ومن طارده الاسلام) طارده  
كقاني (من يعرف من وطن من حاربه العلمي) حال من كتاب اي ان ساحله وطن (يا قام) اي  
طلب اقام (الاملا بثرهما) يا املانه او لم يدرى اي امر (وايا الركا فقهها)  
ان يعرفها الله على ما كان يسئل على الطموق والمطالعة بها الى عو هذا المسطور علمها  
سورة انساب اليهود (في د عهدها) الذي عهد الله عليها (دوبا عهدها) د عهدها  
التي روى العام من الله دالها من راء دوره العهده الوصوه واقدام الى المار في النقيض  
والمرق والهم والحزم والامار ولده يمكن ان يراد بالذال دورا بالعهد الوصوه اي على  
ادامها دبا بفس هو مذكر وحسن الر كاهم د الاوصاف الله به لبا كد دون الهلا  
المحلب الله من عهده ر عر المال والراء ده (محصن) مذكر معنى اي صوروا معنى  
القوم المحصور (ن هو والمساوي) التي على الله عليه وسلم (جماعه مهم دحمن  
حلقه الكافي) وسعدن • ان وعده الله من كما عهد الله عليه وعمره (علمهم) معاني  
معدون اي كتب عليهم (من الله وله الراء) بالحريف (السايط) بكسر الهمزة وفتحها  
رواسا وجمع اسطفا بلكسر والصم ويصمى كيانا دس اي الى معها اول زدها وهو  
بالخص انصاع الله وهو روي مع اا اي الارض الواسعه وهو صوب بالراء • اي  
الله وله الى رعى الارض الواسعه اي سامها (الطائر) انا المجمع جمع طروهي المرمعه  
بحره الله على الله (في بلي جسمي فاته) لالرفع فاعل بحب الممدد (عبدان عوار) مع  
العلمي روى الله اي • والمراذيل المعه الحقه م الله باله روى الموصوفه عماد كرام  
للتص من الماعلم في عهدها الحديث من عموم الحكيم لمجمع أم ابن الابل حتى لو عصب من  
باب الخاص لو حب هم الركا (والجولة الماثور لهم لاء) وفي السوي الوري مسمه حاد  
اوسال) هذا ايتاخره بحالف ماني ا روع ان الواح في العلم حدها صانها الله

[illegible]

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ربه اما علمه وعبد الخاد وروحه وام يحيى ومولى ابيهم  
 اركان من سبها واخر من ومارى في اول سلاله معاربه وقال اوتوهم امه له الذي صلى الله  
 عا وسلم الله على المبر وأمة وكسبه هدا وقال خدا اول سبب الادال هم رول المذكور  
 وعنه هم اود كراس طرانه كان فيهم من عمر بعد وبعده فيام بعد في الظاهر فيجمع  
 صوما عابلا ناه بعدة فيجمع طاهرا يول

واضحا لوال من تنصر • بحال بندي وهو ليس بندي  
 ماد ارمى من تحت منصر • ليس بندي عرف ولادي بكر  
 ولادي مع ولادي صر • لو كان ذا خرا طاع امرى  
 مرفيع راسه وقال عدا ما مرفى • الى

او حل الى عرب ذات العجل • وسر اليها سر مستعمل  
 فمدن فيهم الصام المصلي • فحمد الرسول حمد الرسل

هم هو الصم لو حبه فقام الله ففعله وفما هم سار سى اى الله • ودخل المصعد فادنا الى  
 صلى الله عا • وسلم وسطة ودا • وأجلسه معه فمعه المبر وقال أبا الداس خدا اول  
 ستر انا كم • نأرض بعسده راعيا في الاسلام وقال يا رسول الله لا يظهور لك ولا في ملك  
 علم فركه • وأشعر من الله وقال صعدت اليهم باول في وال ولده وولدوه ووقع في  
 السعا • باليك يدي فمسل حاندا هو حصري وردنا من الخورى قال الحصري او  
 الكيم يدي اتمى • هلامع ن كونه حصري ما كونا (الى الادال الصاحله) اى الماول  
 الباور ملكهم (والاد واع) الحسن الواجوه وقل انه جمع رابع وهم الذين وعون الناس  
 اى يحومونهم عظمهم • الحسالمهم وها • هم فانه من الاول فاولى وجمع فاعل على  
 افعال ما رعدا ولكن اوصى المردى اليك الى الفاعله من الدلاعه وان راند الحسن ادا  
 رآه من اذاله ادهه ومير نفسه لطاف المروع (المسايب) الساد الروا وروي  
 الاسامع سبب كاخلا وحلل اوهم الرجال الذين وحوهم بن وعورهم سودكا  
 وقال في المسبب داندوا • بالسرد • وهادس لوهم اى يظهر وجهه وسيل المراد  
 الاد • كا (ودكر) صلى الله عليه وسلم في هذا الكتاب (المرائن فعال) المسايب ن أهل  
 حصري وبها هم الصلا طاهره وادا الركا الملو • عسدهم اى وقصو حوما • (في  
 التسعسا لامعوره الاناطا ولاد الله) بالكه وهدا بيان من انواع الركا الله كور  
 في قوله ولاداه الركا (وأماوا) اخه ولى الله وفالحس • روى من بكر فاصه ومامه  
 بالمعاف ودا • (راسم فصوصا ماوس روى من بصر حر بالاسام ولاوهم في الدس  
 ولا نجه • في راض الله تعالى وكل مسكر حرم) اى ماسايد الاسكار ولو حطر واعاد كرهذا  
 لسم سألوه هالوا لاقول الله ان سراما نصبح بارمسا حاله للمرد والسمع وأهل له الخنازهم  
 به وابع (دوا اى من ستر يرد على الاد ال) كما مرو ويرأى وهذا كوفى كله آخرة وود  
 وسعه الى المهاجر من جد رسول الله الى المهاجر أو أمة ادوا لاسم عرو وروى على  
 الادال • س كاتوا • ب حصري موت اى هو مسدهم على الصدها ووا على الادال قال

السامع

ادانني رعدا اسرا قوه \* وان لم يكن من قبل ذلك ذكر

رول اسرا من كذا الرواه ~~هكذا~~ اول اسواه واسرها كما قال علي بن ابي

وقرئ في بعض النسخ لحد في الواقى اسواه السلاية حكاه اورد عن ال

(ومرنا بال وهو العاف والمسا الصفة) جمع من مع العاف وسدنا او

(ماروسا من دون الملوك) كاذورا وهو احد افعال الثاني اسم المثل مطا ١١

ملوك سددنا من عني به له ولما صعد في الهاء روى انه كتب لولا الى ال

في رواه الامال في له من الاله وحى الامار وقيل من الدول فهو قوله وار

على حد ادل سددنا على اعلال سددنا ولولا لم يكن الس الواقى وسدنا وادال على

وادال في لفظه من كمال ربح وارباح والعيان ارباح لكنه لم يربح لاصلة فربح

و جمع روح (والله اهدى الله له المسووع والموحد الذي اقروا في ملكهم لا يزلون

من عيب الا لادار كهارى منى سا بواحد عمل فالتا لنا كسدنا ل

وساعه او جمع من قول راصد ما قبل حذف الناء وصرافها الناء كجاء راد وور

في كتاب مصنف للسان المعاني عود الذي لا بد لاحد عليهم وصيه السنان وكان

مدح (والدواع مع الهمم وسكون الرأ) دوا وبالف (آخره عديمه له جمع

دواها باللسان الوحد والمسايب مع الهم والسنان المحمده له من وحدث

مسماحه ما كنه الساد الروس السنان الوحد) فهم مع انصافهم بالحق

روما ساد فلا رداه مساوا يوم الارواح وقال عمر السائب مع مسجون

الحسن الاول قال دوا الرمة

انا الارواح المك وب اصبى كانه \* على الرجل عناه السراج

والمراد السيد الطاهر الارواح الملون اسم كانه وندى وجهه سراج نوره وهو مجمع مع ال

كجاء الناب فان السراج روع باطر (في السعة تكسر المعنا الهرة من وسكون

التقصه وبالعن الماهله ارفعون من العلم) تصغر السعة فالاول اسم طافي (في العامه

والماه) السعة (ادنى ما حقه الصدقه من الوان) اى غير المعروف والارد

احرا ما من الارض من المعروف كذا كجاء اسدب آخر ودل السعة الحسن من

وجعل ما احد الساعى من الركا ولا اسدنا (ولامعور تصم المم وفتح الناب

الواد) كذا صطه المصنفها وراح السعا لاصطو وما سنان العاف وفتح الواقى

ورامه له طله من ا ورا وكسر ال الاجرار (والانماط مع الهمم وسكون

بعد ما حقه فالقو (آخر طامه له اى لا يمسح حقه الخلود لكم امر الله)

تكسر اللام وهو من الود ما من له لادى لاطه باوطه اذا المده وحل الم و

والاى من الناقصه فانه اسم مفعوله (ولاصاله تكسر المحمده) وفتحها فانه

الصغار واليه وان الكسر (وتصنف النون صدها وحى الكسر اللعم) السعة بل

لخودها وفي نسخة المكتبة اللعم وحى تصم المم وسكون الكاف وفتح الهمم وكثرا



اوله عشر اسم الميم السطرطى اى ومن رخص الذكرك (وفاهم) وهم رخص واسكان  
 الصاد المله له ومع انما وصف العرا المله اى اسرو (وصال باب اسما) والصنع  
 وهو الصرب واصلة الصرب الى الرأس وقيل الصرب يطن الكف وقيل التلساى انهم من  
 السراج صطبه بالما بدل اعاف حال صعبه لا ما اصعبه اداسر بهاء وحل مصعافى  
 فعل به ذلك (واسر وهو جهر وصل وكسر الما وصف الصاد المتجه) هم واو اسما كنه هذا  
 التبر (اى عرو) واسر وقصر حو مالم المتجه) المصوحه (وتسند الزا) المكسور  
 (وبالم) المصوحه من التبريح وهو التبريح اى ارجو حتى يسئل عنه ويعوب قاله ان  
 عى صر حوى بالم (وبالاسامع هم الميم والصاد المتجه) وهم اولاهما كسور  
 سمها كنه ما كنه (اى اكا) (ه) مرصحو (بالصرب محمد اطرار) صر للاسامع  
 جمع اسمها كسر الميم او اصوم فصعها كنه لانه تصم بعض البعض (ولا يوصم)  
 فى الدس (بصادهم) مكسور (ه) من الوصم وهو اى والعار (اى) لعار  
 و (لا كسل عن اقامه الحدود) فلا تخافوا وما اعداؤكم اى قوله تعالى ولا تاجدكم بها  
 رأيه فى دس الله (ولانجه) فى فرائض الله (تصم العين المتجهه ويسند الميم اى لا يصر  
 ولا يصى) ل يظهر ويصوم اقامه واطهار السعار الدس تصم ان اظهر العرائض  
 انه ل فاطهار الراس اصل واحد اما قوله تعالى ان يدعوا الصداق بهما اى وان  
 يحذروها ويؤبوا الصرا (ه) وحملكم بحمل على حذره الطوع فاجه اوها اصل وقيل  
 سامل للر كا وقيل كصاحوا داساى الرط وهو وحمل كصاح ما حلت فى الاحوال  
 والزمان وفى رواه لاجه مع العين الهسه والميم المتصمه والها اى لا يصر ولا يرد  
 فيها وروى ولا يحد بكسر الميم ويسند الميم ودال ه اى لا يصر ولا يحد بكسر الميم  
 الله رخصه اى سر ماما (وتسند الميم والها المصوحه) تكود وبراى اسمعاف من  
 رة ل النوب وهو اسماعه) نظره (واو ماله) لا يصر ولا يحد فاسعرا وحمل كنه  
 وهو اظهر لغيره ما علمهم مع كجائهم وفى احسنه فاهم لاس الرذل لله عظم والرس  
 واطا كم مام جعل عار عن الله صلى الله عليه وسلم له والها على امرهم وقص  
 صدقهم (وقرب من هذا كله صلى الله عليه وسلم لا كدر وأهل دومه الخلدى كما  
 قدمه فى كتابه عليه الصلاه والسلام وقال عليه الصلاه والسلام فى حديث عظمه  
 ان عرو ودل اس عرو وقيل اى هذا وحمل اس نفس (السعدى) قبل ه منى  
 سعدى كروى لى نى حسم به مدحجاني هروى فى احادى رسول السلام وحرم من  
 حسان بانه طيبه من روى به ووصع عسدا اطرانى والها كم عطسه سعدى كرا المداوى  
 عسده كان معى كلام الى صلى الله عليه وسلم فى سعى حواون فاه فى الامانه وفى الله ريب  
 له ملاه احاذب وروى له ابو داود والترمذى واس ما حه أخرج اس مسند البراء لما كرس  
 طربى عرو من محمد بن عطسه قال حدثنى أنى ان اناه حديثه انه قدم على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فى ماس بنى سعد قال واما امرهم لم يلى فى ريبهم ما اورد على الله  
 عسده وسلم بعض حواهم م قال هل فى مكم أحد قالوا رسول الله عزنا حوايه فى



رجالنا أمرهم أن يقولوا الله فأنوا إلى وقالوا أحسد ولله صلى الله عليه وسلم فأسسه قبحا  
 رأى حال ما أعمال الله فلا سأل الناس ساء (فإن الله أعلم بالخطية والله في هي المظنة)  
 وبه الحديث ومال الله مسؤولو طين (قال فكلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان  
 أي من ساء وهو الذي أنكرنا وما ولا سألنا القول بأسماء الله سبحانه وتعالى وأراح الله به ما  
 وفي رواية فكلمني بلسان ولا سألنا به وجه الله الكلام لتعاضده وهو في سمعهم فصيح  
 فقال كلبا في أو المرون للخطية أطهارا لا تعام الله عليه بخطاه صلى الله عليه وسلم له م  
 السدا العليا المعطية والسبيل في السائل الاتحاد وهي المعطية وقد فسرها في حديث آخر  
 أنه صلى الله عليه وسلم قال على النور هو يد كرا الصدقة والتعويض عن المسئلة المد العالما  
 من المد السلي والمد العالما الله والله على السائل له رواء السخا والمقصد من رواف  
 وروى الله منه بعض ما من التي لا سألنا أحدا وقد لا به تصحيح وروى المعصية بسببها  
 وقد لا المد العالما المعطية السائل له المانعة من أن العباد القصر لصلتها المواب اصاح  
 المال رده السائل له واحدا من بعض الصدقة قال ابن منته وما أدى هذا إلا كلام قوم  
 استحبوا السؤال وجبوا وكذا جعل بعد النصر مع بعض في التصحيح وإن قيل أنه  
 مذروح (وإذا كان هذا من خصائصه صلوات الله وملائكته عليه) وأدق من اسم الأسا قوله  
 (أن تكلم كل ذي لغة بلسانه على اختلاف لغة العرب) فكان تعلمها كلها (وركب  
 ألسانها وأسالها كلها) فلما كان كلام من عديم على هذا الجسد والاعتماد على هذا العا  
 واكثر أسماها لهم هذه الألسان أسماها معهم فأسماها مع من هي لهم لا تكل بالاصح  
 ل هو من أعظم ما هو وان كان بها ما هو من وحشي باللسان لغتهم وقد نص الخاطبا  
 في كتابه السان على أن كلام الماده الوحشي فصيح باللسان لهم وإن ادعهم كلام أهل المعاني  
 جلاد وأنه تكل بالاصح (وكان أحدهم لا يتعارف لغة وإن سمع لغة غيره فكأنه لم يسمعها  
 العربي وما ذلك منه صلى الله عليه وسلم إلا نحو الله وهو والله لا يذهب إلى الكفا  
 جاز أو إلى الثامن سودا وجزا) فلهذا الله جميع الألفاظ قال تعالى وما أرسلنا من رسول إلا لسانا  
 حومه أي لهم فلما الله الجميع عليه الجميع (والكلام باللسان) الله (بمعنى عاها السان)  
 وقد قال تعالى لسانهم فلو كان يعرفها اصباح إلى رحمان فعد لا مع به السان (ولا يوجد  
 غالباً مسكهم من لغة إلا عسر في الرحمة باللسان صاحب الأصالة في لسان الله الأيسر وسدا  
 جذا صلى الله عليه وسلم كما عديم فانه راد الله ~~مكرر~~ عاوسر فاستكمل كل لغة من لغة  
 العرب) بكلام (الصحيح) حال (وأصح) سور ومادوع من مهلهن اخلص (لما فيها  
 بلسانهم) أي أيها ربي فلهذا العرب وادع عليها من أجلها (وحديث) حصق (به ذلك  
 بعد أدق في أثر المروي) بالسلم (السيرة الحمود وباده وحربه في الناس مع اختلاف  
 الأصناف والأحسان ما لا يشك فيه من ولا تكل في بعضه الناس) توجد أسكال (وأما  
 صونه السرف) أي صفته فكان على غيره من الحسن والسعة كما صرح به الأسا  
 لا حصصه إلى هي عرض من عرض من داسي الزه لان الكلام في حماه ولذا أولنا في المسدا  
 لا لغير ولا ردا في كل حكم وروى على اسم فهو على مدلوله الألفاظ من لسان العرب به ما صاروه

عن ابيه الطه (عن الحسن قال) لما اظهر الله موهبه عليه لكتبه موهبه حكما انزل الله  
 فيه قرآني (ما كتب الله شيئا الا انعمه) انظر ما كتب الله مع امه فكتب الا (حسن الوجه حسن  
 الصوت) وبيان كبر في شأن النبي وهو موهبه اخرى فوجه الرضا في قوله وايضا ذلك في جميع  
 الانما (حي ينعاه سيكم) انه لما اقبل النبي الى قوم احملا لا يظاها وعنده من حوسا  
 ومن دفع الاحمال المرحوح واسحاق لقوله (فمنه حسن الوجه حسن الصوت) لانه قد  
 سويهم من عدم ظهوره عام حبه عليه بالخلال انه دوم ولم يده في هذا الحديث على انه  
 احسن منهم في الامر مع انه الواقع لحوار ان المقام مقام اسباب المساواة (ردا على قراهم له  
 درهم ودرهم الملاعة التي هي مطابقة الكلام في معنى الحال او كما سماه له ادا سار له  
 عو في معنى ما عليه منه وهذا احسن وهذا كله بالظاهر هذا المذهب الذي (روا ابن عساكر)  
 والاه دروا الرمدى من حديث ابن عباس عليه السلام انه لما اقبل الحسن الوجه حسن  
 الصوت وكان منكم احسنهم وجهوا احسنهم صوتا في المولد فاجتمعوا في ذلك الرمدى  
 من وجهي احد هما ان الحديث اذا كان في احد السبل لا يروى عنه كما قال بعض العلماء  
 ما يما ان اقطعه اصبر في الدلالة على المراد من ان عساكر (يروي نحو من حديث  
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه) قال الطحاوي وما قوله في حديث الفراج في يومه هذا اما  
 من حل الحسن ما حل الله فصل الناس بالحسن كالقمر له الدر على سائر الكواكب  
 روا النبي والقرى وان عايد فعمل على ان المراد عن النبي صلى الله عليه وسلم وبوجه القول  
 بان المتكلم لا يدخل في عموم خطابه وقوله في رواه مسلم فاذا هو هذا اعلى سطر الحسن في ان  
 المير على ان المراد اعلى سطر الحسن الذي اقره ساسا على الله عليه وسلم (وتروى) عن  
 الترمذي والداق والقرى ان ابن عباس (انه) صلى الله عليه وسلم لم (كان) الخ النبي  
 (اذا تكلم) ثم قال لكان (ري) ذكره الرازي في قوله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس الرازي  
 المهر وفي العمود اعلم ان الرواية لا تختص احدهم ولا احد ولا مقلد بل اذا تكلم فخرج  
 (كالقمر) اي اعلمه فالكاف على من فلاحا حقه قدرى (عمر ج ص) من (ما)  
 اما ان الشافعي سمع او ردا حل الفهم وطرا يصعب فيها معجزة فوهو نوح في الامور  
 والمراد الصاطة بالمراد والسبب كما عزم لانه خلاف المتبادر من قوله رى وهو راد على  
 حسن الصوت (وقد كان صوته عليه الصلاة والسلام يسمع من كل مكان) (لا يسمع صوت  
 غير) حسب شاء في المكان يتردد عن القرفة (فمن الرا) قال خطا سار في الله صلى الله  
 عليه وسلم فعلا صوته (حي مع العرائن) جمع عاين وهي الساية اول ما يدرى وول الى  
 لم يدرى والدم اول ما يروح وهذا درك كسوف وجمع اصاغ على في كان الهمزة (في  
 حدودهم) جمع حذراى سار وطلق على السبب ان كل منه امر او الادلة (روا النبي)  
 وحسن الله شكره لعدى واحصاه في الله وبه سمع الله عليه عليه راد في غير  
 (وقال عاصم رضي الله عنه) جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة على المنبر فقال  
 لسان احسنوا في الله (الله في رواه) الانصارى (وهو في عم) عجمي ووجه قول  
 ما كتبهم على في الخرج بالمدح وسخه بهم تحريفا (يلبس في مكة) مما يده في اسفل



وفي الانسان المعروف قول كل منهما اعلیٰ أو مضبوط من فان ان المعروف سلمان او عليه  
ان طهار من امراته كثر في رمضان وجامع لئلا ولما ان الصبح واني حرور من رحل وصال  
بارسول الله هلك قال مالك قال رعب لي امرأى واما ستم فقال صلى الله عليه وسلم من  
يحد نفسه بغيرها قال لا قال هل يستطيع ان يصوم يوم من يتابعه قال لا قال هل يحد  
اطعام ستم مسكنا قال لا قال صلى الله عليه وسلم من عمل حذو لواء صدق به وقال على اقص  
مى برسول الله والله ما من لا يحا اهل بيت اعرس اهل ملى (فصحت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى يذبح واحد) وفي رواية اسماه قال اوطاه اهل (روا الصاري) في الصرم  
وعبر وسلم واعمال السرم في الصوم واعماله كذلك صلى الله عليه وسلم بعدا وصال  
الرحيل في كونهما أولا هالك الكعبر ما كجى رواه احمد بن حنبل في نفسه تراعى في فدام  
مهما امسكته فلما وسد الرصة طمع في كل الكفاز (وهو بالغم والنداء المتحمه اى  
اصرايه) ظاهر سبعة وقال السوطى سقا الرصوى الوحة حذو على عدائه مسدود  
العصل من عرطه ورها سبعة وهو افس وقال يعلى المراد اسماه للصرمى في الرواه  
الاحرى ووجه السوطى وعبر بأنه لم يبلغ به الفصل الى ذوا صرايه وذل الواحد لاسان  
من الصرم والساب وقيل اربع من الاصرام آخرها سعى صرم الفصل لانه لا يت  
البعاد الم (ولامكا تنظر والاعد المالمه في الفصل) فساق قول عاتيه اعلم ان كان يلزم  
(ولامسا فان عاتيه اعلمت بروها وروى احمد بن اساد بن حنبل في نفسه على الساق)  
لان من رماه علم صوما والساق اعلمت برويه لا مطلقا (وقد قال اهل اللغة للتقدم  
مادى الفصل) اى مدماته (والفصل اسباط الوحه) ملاء وبلالو (سوى طهر  
الاسان من السرور) معلق بانساق وكان الملى اذ انزل ووجه لسرور وجامع به على  
الهيه المعروفه (فان كان تصور وكان يجب لسبع وبعده هو واليه هو والا) لمع  
من بعد وهو تصور (فالفصل) فالماق من السلايه ان انقسم اصباح الم بلامرور  
والفصل انما به مع صوب فسل واليه به اصباحه تصور قوى (والمال اسأى فانه حل  
صحه) اى أكثر (التسم) وقد ردها احسانا (وعبر) مع الدا وسكون الما  
رفع الحرفه وسد الدال كما سطر ارج السما وفي الماموس لانه فصل صهك احسانا  
قال الحرورى

هر من لولو وطعن عن رد • وعن اناج وعن طبع وعن حب

قال في الماه اى قسم وكسر حتى سدوا سبانه وعبره هه وهو من فزرت الدانه ابرضا  
فرا اذا كسبه هه التعرف سبها وادى من فعل منه اتمى • وال الشاى لهم الوقوف  
سوف لم أو التناج (عن مل حب العمام) معلق يقتر (اى يذى اسماه احك كرج  
العمام) السحاب واحد عما كسبه (الرد) ففصل الحامد المعروف لا قطر الما كما  
وهو لانه مع عدم ماسه لاسمى حنا اذا حلب الحامد لا السائل سبه اسمايه في مقامه  
وياسه واعا به ووطويه دون حتى قال انه كوع ميه (وقال الحافظ ابن حجر والذى  
نظروا من خروج الاساطب انه صلى الله عليه وسلم كان في معظم أحواله لا يذعن الى التسم

ورمزاً على ذلك (فصل) وظاهر اسم هذه الاله (قالوا الكرم من ذلك انما هو  
 الاكثر منه او لا فراطمه لانه يذهب الوتر) الخ والرواه واظمه وهذا هو  
 الصريح الصفا بكرامه الفصل وهذه له صلى الله عليه وسلم (وقال ابن طلال والذي  
 ينبغي ان يمدى به من افعاله ما واطب عليه من ذلك) وهو التسمي بمصير عليه ومحبته  
 لسان الله ليس بخرام (وهو روى البخاري) في كتاب (الادب المفرد) اي الذي اورد  
 بالالف اسراراً من كتاب الادب من محضه (واسماحه من أي حرره عنه لا تكثر  
 الفصل فان كثرة الفصل على القلب) اذ هي قوربه فبونه وهي قصة الى العبد وليس  
 موبه الا ان الله قاله الطسقي وقال العزالي كثرة الفصل والعزح بالاسماء قال يسري الى  
 العزوي فصرح بالالف الطوف والحرور وذكرا المون والموال اما وهذا هو  
 الفاء وراة الطسقي من حديث أي دور وذهب وراوجه اي اسراعه ومسا به قال  
 المساوروي مسادا الفصل سائل عن الطريق الى الله وراهمه مدخل من العكر في التواضع  
 المله وليس ان اكثر منه ههنا ولا ههنا ولا في رومهم حار ولا ممدار (وقال ابو هرير) في  
 حديث (واذا مضى صلى الله عليه وسلم لا في الخدر رواه الترمذي اي صلى  
 به مسرولا لا (في الخدر تصم الختم والخال جمع حذار وهو الخاطا اي ترك نور عليها  
 اسرافا كبراً في الشئ عليها وكان صلى الله عليه وسلم اذا كان حديث) قرب (ههنا  
 محمول لم يسم صاحبك حتى يرفع عنه) صاحب لارا اعطاه من ترك الاستعمال لشيء به  
 عن (لو اعطاه وسكره افعاله) (ال) اسما (كان اذا حط) (عط) (اود كر الساعه)  
 الصامه (استدعته) بته سبحانه وتعالى على من حاضروا قال المامني عباس بن  
 اسد بنه ان صعبه معه العباس وهذا ما ان المذخر هو راجع بحمل الله لبيح حولته به سرعه  
 وهكذا يكون سمع الواضع طامعاً لما يسكن به قال النووي او كان عند اذار امر اعطيا  
 راد في رواه واحرف عما (وعلا صوبه) اي دفعه ليلوعطه في حواطر الخاصر من حق  
 (كأنه سندر) محذر (حسن) اي كن سدر قوماً من حسن عظم فسدوا الاعاره عليهم وان  
 المذخر لما لم يصر فالا ومعه ههنا هم وعدوا وعبر وهو الخوف حال كونه (يقول صاحبكم)  
 مع الصائم واليا الميسر اي اما كم الخسوف الصباح (وساكن) الملح به لا اما كم  
 وف الما قال الطسقي سمع طلق ان اذاره وحط به من يوم الصامه ربه الناس فصار دم  
 بحال من سدر قومه فسد لهم نفس من هم بقصد الاطعمه هم بقصد سلاصونه  
 هم اشد كمالاً ما يدرع موبه ومصرعنا ونسند عنه على تعادلهم فكذلك الفصل في الله  
 عليه وسلم لا الاثار وفيه انه ليس للعبث بهم امر الخطيه ووقع موبه ويترك كلامه  
 ويكون طامعاً لما يسكن به من عصب ورجب (روا مسلم) من حديث سائر من سمع  
 (وكان نكاح علة الصلاة والسلام) وبما من ان رسولاً واما نكاح فكان (من حسن  
 نكحه لم يكن يسمن ووقع صوب كالم يكن صعبه مهمه ولكن يذم عن عساه حتى يسلان)  
 نعم المم مسلم ههنا واسان النون ح حتى قليل فتحو ان مران على أسماء او على حذى  
 المبدأ اي اسم مام لان اوها مام لان حتى اسداسه نحو حتى ما نكح أسكل (ونسمع

قوله ويترك كلامه  
 هكذا في النسخ ولعل  
 الانسب ويحذف  
 معناه





الطمس رخم او عرق وهو الرخم الطب ووقع في بعض الروايات فتح الرخم وبالفتح وأور  
 على هذا التسويغ والاول هو المعروف ومدرؤا الصاري في الصوم عن انس ما هو من مسك  
 ولا غير أطيب راحته من رخم رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهو) أي قوله ولاديسا  
 (من باب عطف الخاص على العام لان الديساح نوع من) مسك (الحرر) أي كله سرر  
 على ظاهر قول الهامة الديساح ينكر اذ الاسباب المتضمنة في الاربعين ماري  
 معرب ووجهه دالة ويجمع على دماض بالياء أي التمسك ودماض بالياء أي الموحدة في المصاح  
 الديساح ثوب سدا وجمعه ابرسم (قل وهذا الوصف) أي كونه الثوب من الحرر (في هذا  
 الحديث) بحال ما وقع في حديث حماد أي حاله هذا الترمذي في مصنفه صلى الله عليه وسلم  
 طامعه كما قدم كان سبب الكس والدم من أي عطفهما في حسبه وهكذا وصفه على  
 كاردونه (من عدة طرق) وهو له محدود (في الترمذي والحاكم وغيرهما) كان  
 أي حمله (وكان وصفه عاتق عاتق أي حمله) وهو من (والجمع من) أي  
 (الح) أي من التي المصرح به انس والعطف الذي يعمه سبب في حديث الجماعة على ما صرح به  
 (ان المراد الذي في الحديث والعطف في العظام) فلا يبقى وكلاهما مطلق محدود أي المراد  
 بالذي الذي في الحديث والعطف في العظام (فصحيح) وهو الذي وقوله (لكن هذا الجمع  
 لا يدفع التعارض من بين وصفه بالتي والحرية واعلم ان في ارض من التي والعطف مع  
 أنه لا يرداد معهوم التي لا تعارض وهو العطف (وقال ابن بطال) كتاب كنهه صلى الله عليه  
 وسلم عليه الجماعة مع مصاصها) الذي هو معنى التي (كما سئل في حديث انس)  
 المد كور (قال وأما قول) أي بعد عبد الله بن عمرو بن عبد الملك بن علي بن ابيهم  
 (الاصمعي) مع الهمز ويكون الصاد الموهلة وفتح الميم ومعناه له نسبة إلى حد ما يفتح  
 المد كور والماضي م المصري امامه صدوق سي روي له أنوداود والترمذي ما صرحه  
 حسن اوسب اوسب عسر وما تسمى بالنصر عن عاتق عاتق سي (التي عطف الصك)  
 حسبه ولم يوافق على نصر بالحسبه) وان به عليه الطوهرى والخبز وغير هذا لانه لا يلى  
 ههنا لانه لما صرح بان كنهه صلى الله عليه وسلم (والذي يصر به الجليل) من انه عطف  
 الاصابع وانه حال في الحال دلالة على السند (أولى) بالوصول لان العطف لا يلى التحوم  
 (قال) ابن بطال (وعلى مسلم ما صرح به الاصمعي التي يحتمل أن يكون انس وصف سبب  
 كنهه صلى الله عليه وسلم فكان اذا جعل بكفه في اليها وأولى به أهله صار كنهه حسبا  
 للعارض المد كور) فعمله صلى الله عليه وسلم في الصحيح كان سبب الصدق والكفى ما على  
 نصر بالحسبه (وإذا رددت ذلك رجح كنهه إلى أصل حاله) طبعه إلى حان عليا ولى  
 نسجه حلت (من الدعوة) وعلمه يحتمل قول انس انه التي من الحرر ولا تصح النسب حديثه  
 (وقال القاضي عياض في روضة عند النسب بالعطف مع الضرر) عاتق باليه من مسه  
 عليه السلام) عبد الترمذي وغيره من حديث حماد أي حاله (أنه كان سائل  
 الاطراف) من موهله ولا م عبد الاصابع طوبى لها طولا معدلا من الاطراف والى  
 غير منكر حديثه ولا نسج في كتاب مسويه مسويه وذلك مما عده حال النسخ



مرويا أيضا طوا الامويه • فأنظر وال عاربات الاسامح

وقد وقع جد هذيان في حاله بالاسم المهملة او سائل بالمجتمعة أي مرصعها وهو مرصع  
من سائل من قواهم سائل الخزان او صعب أحدي كصه والي كان مرصع الاصابع لا  
احد اذاب ولا اخص و قال اس الساري روي سائل وسائل بالوقوعاء على بدل اللام  
من النون ولم يجر من اجتناب العربية لسائل بمجتمعة اكبه مسجهم على فانون العربية كما علم  
ومعصود السكاه كما قال الرحسري أم السبع بعد (أي) كلام عباس (وورد  
كثيرا) كاتب له قوله في رواية النعمان كان سائل للكعب بن سعد المله (المصوحه  
(على الموحدة) الساكنه وحكي ~~تكررها~~ وقصها وطأ مهوله أي عسدهما لا يعصده  
ولا يولكن هذه اللغات في الوصف ما انما صدره التبع لاعتق (فانه مواضع لوصفها باللسان)  
في المعنى (والنقص في السائل العطف من عروصه ولا يحويه) كما مر به الخليلي ومن  
سعه (وقد ملأ من حاله) أن الاصل في النقص السبع عا هي من العطف مع الحسونه  
(فله انه ورد في معناه على الله عليه ولم أنه في النقص) فلا يصح تفسيره بالحسونه  
(فأني) حاب (على نفسه أن لا يصير سائل الخلد) حواما من أن يصير بخلاف معناه  
في الواقع (أي) وهذا من قوله ربه ربه (في حد سعاد) من حبل (عند الظاهر أي  
والبرار أروى رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبه في صرحه فاستسبب ساقط ألسن حبله  
على الله عليه وسلم) وعاد سائل للكعب بن سعد (وأما سعاد) مصحح ودال مجتمعة (أي  
عروص) من حلال من عسدي من يد المولى صفاني نافع كتب المصنوعه ابن صفاني وسكن المصنوع  
وسما من سبه أحدي وسمن (في وجهه يوم حين سائل النعم على ربه وصدور سعاد  
الذي صلى الله عليه وسلم الدم) أي أراه (سعد عن وجهه وصدوره مدعاه فكان ابره عليه  
الصلا والسلام إلى مني ما سمع من صدوره عره) سياصا (ماتله كعوه القوس رواء  
الخاتم واو نعم وان عا كروا شرح البخاري في تاريخه والنعوى) انو العاسم من طرب  
عمران من باع رمال النعوى وهو مجهول (واسم سده) كلاهما (في) معرويه (الاصابع من  
طرب من عاصدي الصلا من سر) كما نسه الاصابع بخلاف ما أوهمه المصنف أن الكل من  
طرب من عاصدي (من أيه من حله من سر) تكسر الموحدة ومجمعه صفاني عداد في أهل الخمار  
(اس معاونه أنه قدم مع أيه معاونه من نور) من معاونه من سعاد يكسر العدي اس السكا  
واجهر منه من عاصي من حقه صفة العاصي النكابي (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فصح  
رأيه) له طروانه المذكور من كافي الاصابع فصح رأيه من سر (ودعاه بالرك) وذلك لطلب  
أيه وروى اس ما من وباسق الدلال أن قدم معاونه من نور على النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
سبح كسر ومعناه اس له حال له سر وقال يا رسول الله اصبر وجهه أي عدا فعمل قد كرا الخلد  
وفيه وقال محمد بن سر من معاونه •

وأي الذي سمع النبي نوحه • ودعاه بالمع والبركات

فأما الروايات ان السمع وقع في الراس والوجه عا لا عمار على قوله (فكان في وجهه  
معناه الذي) أي امر مصححه (صلى الله عليه وسلم كالعرو) السام (وكان لا يسمع سا





صافي مغل أحد من (وعد في معه صلى الله عليه وسلم كتب انطرا في من انطه حسبه  
 الترمذي والعمره) نسق الملهه واسكان العا (ياصن انس بالماصع كفاهاله الهروي وعمر)  
 كان الاثر (وساى حريد) حذل (انلس الحماص انسا الله تعالى) وهو ل دول  
 العراق وهذا اى حد س ان افريد على ان ار العره والى جعل الماكان اعم  
 والافلو كان بالماص ساد العره حله لم يكن اعمر نعم الذى حسبه انهم يكن لانظر راعه  
 كرمه اسهى وقد جمع دلالة في ما قال بمصدم عن الحماظ ان ساد الماكان كرم الاول  
 يا صا ن باق الحسد (وعن رحل) لم يسم (ن ن حرس) مع الملهه وكسر الرا واى كان  
 الحسه وسن مقه نظ من الانتصار (قال سى رسول الله صلى الله عليه وسلم دمال على من  
 عرف انطه مصل ربح الماكان والارار) وهو صرح في احصا صه وطب راعه انطه  
 دون الناس (ووصفه على) عبد الترمذي (فعال دومر) مع الما واسكان الله له  
 وصم الرا وقصها وموحد بها والسوس للتعظيم فهو كقول الا نى مالى المشره  
 (وسر كخط السحر من الصدور والصر) وفي المصباح سحر الصيدور احدث الى العا به وفي  
 العاموس روسط الصمد راى الطان (وقال اس اى حاله دعى) فالدال وى رواه بالرا  
 (المشره) ووصفه باذنه للماله اذعى العرا ندن (وعند اس سعد) وكذا  
 الترمذي فى السحاب (عن على طور المشره) فاما اذا الحد من اهاد صه طور له (وعند  
 السوى له عراب ن لسه) مع الما (الى سريه بحرى كالمصعب) اليص او العود والسع  
 اللطيف الرقى (نس على صدر ولا نطه عمر) الصبر السرا ند كر لقوله كالمصعب  
 (ووصف نطه ام هانى ومال مارا نطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذ كر  
 انطرا طس الملى نطه اعلى دى) ولعل رو م انطه مصل عوم روه الاحبه للاصبي  
 اذ هو صلى الله عليه وسلم ان عها أو مصل النعه ولا يسكل نى قول الما لرى الاصبه من  
 الاصبه مارا ن شجره وهو الوسه والاطراف ولا على قول الما فى لارى ميه سار ولا  
 الوسه والاطراف (روا الطالبي) أوداود سليمان بن داود بن الحارود الحافظه المشهور  
 (والطراى) سليمان بن أحمد بن أبوب (وقال انوهر كر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اصن كاعاصم) من الصوع فى الاتحاد اى حلى (من قصه) حال الحوهرى والمجد  
 صاع الله ولا ماصه حسبه حاه وقال الرعسرى من الحارود لان حسن الصعه وهى الطلعه  
 وصاعه الله صعه حسبه ولا من صعه كرم من اصل كرم اسهى وهذا انصار  
 ما كان يعلو بياصه ن الا صا ولعان الانوار والرقى الساطع فلا باقى ما ورد انه كان  
 مسر باصم زار لتفه نفعه بياصه الر كى وبماسد الاسرا فلا نحا طعل ن  
 الصوع معى سبل العصه (رحل ال و) مع الرا وكسر الحم وقصها وسكوما كباى  
 اا هم اى صرح العرا وماده من دلال اولم يكن سندا الحعود ولا السوطه ليهما  
 حال العرطى كان سرح ملى حلفه مسرا وهذا الحد من هباروا الترمذي فى السحاب  
 عه ورا دى رواه عمر (مماص الما) بالعا والصادا المجه كفاهاله الهروي وعمر (عظم  
 ساس المكس و دم ان الماش) نسق الما ومجس (هى وومى العظام كالركس)



المتعلق بمسألة لا نه حراً من عدلته حسب تقني ما تنبأه ولا علوم سببه لعميه كي متعصب فكذا  
 من الاسماء قدس من بعض الاسماء كما مازور وقد نظره كشم الناعل (لغير طبعه)  
 اي معطع حركته من اي اسطراره قدس حركته بلا او المراد منه من طاهر لا يترع عنه  
 دانه والذ لا يظهر لخالقه انما في امره وهو ظاهر الخلد من انما يتصرف اليه ما اول  
 قبل في راعده وهو اسمعاد (الاقرب الي مازون او مرسى) عيده اليه من نفس لاسمعي  
 (من التي على افع له وسلم ومن هذا المثل كمثل في نفسه ملكا لا يعلها الرضيق  
 انما هو قال والفرق فيه و مرادوا ان الدواد وسط المثل حتى يتعود) قاله سحر كان  
 العاوس (اي يوقد) واد الهاموس ويحركه (ويسر الطهوري المثل بالهواء في سحر  
 العوادا اب) سلهما مراد من (قال الركني والحسن قول عن امواد عشا المثل  
 والمثل سحر وبنار) يفسر سحر الطهوري سواد المثل حية وسكره اسرته  
 و بنار وفي كفاه الله طسودا المثل عليه ودا في وسط المثل فقال لئلا يسل  
 ذلك في سويدا ذلك (وهو يد العري موفه على الله عليه وسلم) اما كم لذي المن (ابن مودا  
 واري اشد) حسب وصف المثل بالقر والا بد الرقة ومرت فيه ساحت هيشه (ويج  
 اول من موفه مهم انه كرر) في الخلد (لا حيل الله ما) وان كما يجر وراشد (ويج  
 الراب بعد ما لمع من المعاني اي يخص به كانه والصداعه ومثل) مما حل عن بعد  
 الحكما (جسد كراهه المثل باسار الى الفعل والهم كعولة تعاني ان في ذلك كرى  
 طه (من كانه هاب) هل وهم (وجدها كراهه در باسار الى ذلك) الله يكررون  
 اله ل وانه (والى سارا وي) التي في المثل من (من السهوه والعصب ونحوها السهي)  
 وفي عريه عدم ارضاه وفي السهوه في كانه قلب اي ما راع يتفكر في كانه  
 (خال من المثل واعده على الله) وعلى (المداد وحل في كانه لي حيه) اي سيدة  
 الانسان ادرا كانه ما من تصرف المثل فعامل بعمل الانسان وفيه معنى وهو قدس  
 ماها يقال الاول ان ولده لا حيه لانه معنى على ان فاعل في المثل (وهو اصل) الى  
 حسب (وجوده) في الحالة الما ورسها (اداصل) عدم اللام وقصها (فله على مائل)  
 وحسب ما هو في وجوده كانه ا من عدم (ولده قدس في كانه) وقدس  
 احواله وكانه ما واهما في عدم الا وان في الخلد صفة اذا المثل على الخلد  
 واداه من هذا الخلد كله الا وهي المثل (وهو على صفاه المثل على السر الاسلام  
 الذي هو سر الله يودعه قلب من سارا من عماد فاول قلب اودعه الله فله قدس على الله  
 وسلم لانه اول حلي) اي يتلقى (وصوره على الله عليه وسلم) آخروه طهر من مزل  
 الانسا في واهم) اي المة دم على سم وجوده صورته المورثه على على الاسم اكلها  
 (و آخروم) ظهور الهند العالم ادلاى بعده (وقد جعل الله صفاه على ابي في القلوب  
 فله من اعلما على امرار الماوس من يحق فله سر الله) اي بن اودع الله في كانه  
 فله حسب يكون معاد انما لا واهم اعدا عن فواهم (السبب اسلاكه على على الله)  
 معاداه سم روي على ماضي الخلد فيعامل كل انسان عما لموصه بماه ارضي

الصالحين بأهم من معصيتهم بصلواتهم وما بهم كما قال تعالى ولو كنت طائفة على الغلب  
 الآية فادعهم من المعاصي إلا الرسل الذين علمواهم بها فام عليهم الحدود لئلا يفتروا  
 عن العهود التي ما بينهم وبينهم وذلك من جهة الخلق لأنه صرح بهم ليعمال التكهار والعباد من  
 جهة الخلق (ولذلك دعاه الله تعالى لخدمته صلى الله عليه وسلم بحمليه) نعم الحم واسكان  
 المسكن أي حبه في مصرا في ربه وقال الاصفى الحم هو الشخص كما في المصاح (احسن)  
 من من ساير العالمين) فلا يكون لهم حمليه بمثل حمليه في من العباد الحميه  
 بهم والما في حبه له الله تعالى لا الله سبحانه والرسول من الله ولا يظهر الممارها  
 بيبا (دكون علامان احسان حمياته) حميه او حميه (آيات الله على احوال  
 ربه السرية وعظم حميه) بالضم (ويكون علامان عظم احلا آيات على سرية  
 المهدس) المظهر (ولما كان عليه صلى الله عليه وسلم أوسع لما اطلع الله عليه به كما ورد في  
 الخبر كان هو الاول ان يكون هو قلبه الذي هو له به تعالى ما في ارضي ولا ما في  
 و هو من له عهدي المورث) ذكره العراقي في الاسماء براد الما الواضع حال الحياطة  
 العراقي في بحر المعاني له اسلا وقال ان به هو كور في الامرا ما اب وليس له اسناد  
 معروف عن ابي صلى الله عليه وسلم وبها رجع عليه الاعيان في محشي و حرفي والاقبال  
 ان الله تعالى في ثلوث الناس فهو كمرن الصاري الذي هو سوادك بالشمع وحده قال  
 البخاري و كتابه ايشا عانته من اسباب الى ما اخرجه احمد في الرعد من ربه سرية قال  
 ان له مع المواب لروى في بطرا في العرس قال حرقل - سعاد ما اعطاه ما ربه الى  
 آية ان الله وانه والارض من من ان ربه في و هو في طلب المومن الواضع الذي ورأب  
 حوله اس الزكي من به بعض العلماء قول حده ما وصفي الخ باطن في وضع الملاحة  
 باب وندروى الطرا في من الى عهده المولاي و به ان به آية في اهل الارض وآية ربه  
 الموت عباد الصالحين واسم الله الما ووقها و به من الوليد الذي له كنه صرح  
 بالصدق ايمى (ولما كان كماله في الامرا عرله ما رايعي كان ممدو من) كما قال  
 العالي واهل العلم اليقيني مدوله ما ولوب من المبرك والظن في العراق والاشهر ان  
 (قاسم عليه السلام استرح مدو و وضع) خط (عنه و رق) ادلو كل له و روقل مع ذلك كما  
 بالي المصيب (ورفع له كره) فلاذ كرهه الاوثة كرهه وهذا صرح في ان هذه الاحوال  
 انما هي من هذه الامرا كان روقل المشرح له وقد نص لا سرور على اسمك وهو شيعي  
 لرواه هذه الامرا و له (و قد صرح ان سر له السلام مع) اي طله (واسم صرح به  
 عليه) و رواه عنه سوادا فرعي اولاسي قد يكون العله ليكرها بسبه المسبح  
 (وعلى هذا حط الله طاب من) اي هذا هو الموضع الذي سوصل السطان الى و ربه  
 الياس ولا ساد بقلوبه يدخلوا رها و صاف اي من مطلق من و آدم كذا مكله سبعا ولا  
 حاجه له مع البشير بصره باسمه وان في حال الطهوله وهو يلبس مع العلبان كما في سلم (م)  
 عليه في طيب و دعت و من م لا منه فاعاد في مكانه قال ان (راوى الحديث) ولقد  
 كتب ابي اسحق الخطيب بكسر الكه مكله طه (في صدر) وطاهره امة باة وان السق كذلك







يا من الأصل

(فليس سلم) ولما لم يرد في نسخة واحدة من النسخ  
 (فم) نعم المصنف وضع المصلحة في الصريح للعلم والعقل الذي يرى من هاتين  
 الأصل (وهذا الذي يرى أنه وقع في علمه الصار والصار من حيث) أو أياً الأولي في  
 من ذكر وهو أن يرد في نسخة واحدة من النسخ وهو أن يرد في نسخة واحدة من النسخ  
 والرائية هذا هو المصنف ولا يرد في نسخة واحدة من النسخ  
 (في حال طعونه) طرفاً من الأرباب أي من جملة من حال طعونه وهو الأولي والمصلحة  
 (أما ما) فهو من حيث المصلحة (و قد المصنف) أي الأمر الذي يرد في نسخة واحدة من النسخ  
 المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) كذا أوله مصنفاً فانه لما في أن المصنف  
 وفيه أن هذا الكلام الذي يرد في نسخة واحدة من النسخ (و قد المصنف)  
 الرسول على الصار والصار كرويه عن أن المصنف (و قد المصنف) في حال طعونه  
 من المصنف ولا يرد في نسخة واحدة من النسخ في السق فانه لا يرى (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 أصغر من الأصول أصغر من اقتراح المصنف بالدعوى (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 فالحواري الواقعة من الرسالة أعماهي كرامات والأدب في ذلك ولا يرد في نسخة واحدة من النسخ  
 الأولي فهو طهوراً على المصنف ونسباً إلى ما هو في علمه كعبه يجمع بين أرباب من  
 يعار الموصوفين من مذهبه بجميع النسخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) ونسباً إلى ما هو في علمه  
 مقرر (كما هو عليه في أوائل النسخ) في هذه النسخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) أي من صدر السرخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 و قد في المصنف السرخ في الأصل ما يرجع إلى المعرفة والطاعة فكانه من المصنف  
 وليس في ذلك ما يرد في نسخة واحدة من النسخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 منها ما يرد في نسخة واحدة من النسخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) كما في المصنف  
 والحق وعلمه يرى في قوله (من حق واني أخرج بعاني عن علمه جميع النسخ) ومن  
 صدر حتى أصبح لجميع النسخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) في المصنف  
 المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) ما كان في المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 أي السرخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 فانه في المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 ذلك السرخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 الواقعة صاحب المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 أن قال محله الرأس كانه لا يرد في نسخة واحدة من النسخ (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 الذي هو حسن المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 والخبر من المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 ذلك المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 المصنف (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)  
 دفعه (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ) (أو لا يرد في نسخة واحدة من النسخ)

اسرح الى صدورى فان لينا محمد صلى الله عليه وسلم المشرح قد صدر لنا على غير سؤال  
 قال المشرحى اسمهم عن اسم المشرح على وجه الامكان ما صدق فى اسات الشرح اسماءه  
 فكله فصل ثم شئت من دوله ولذا عطف عليه ومعنا اعيان المعنى قال النامى اى ما ذكر  
 عدم المشرح اذا لم يكن ذلك من الشرح لان الله عز وجل لا يترك والامكان والى اى اذا  
 فعل على الذى طابنا ولا يصح جعل الهمز للمعبر اسمى اى من التصريح والى مجرد  
 الهمز والخطاب على الاعتراض ما مر من جرحه من قوله ولا يحسن عطف ووجه  
 تشبه (ثم انه مالى به عليه السلام فقال وسر اساموا فانظر الى الاماوت) بعد  
 معنى رضى وجعلنى اعمى ولم يعلما (فان شرح المذموم ان يصح لالتصريح والى المشرح  
 المذموم الذى قدس به التور) فهو على (فان يريهم ما واصلح قال الله فان) لئلا يلى  
 (كان مرسى عليه السلام مرندا اذ قال وسر اسرح الى صدورى وسما على اسم عليه وسلم  
 من اذ اذ قال الله الم شرح الى صدورى) وقري من المراد والمراد (وايه اعلم) وانما جعله  
 على اسم عليه وسلم اى قدس عليه فكان الى العاقل وذل له (فقد كل دور) بالحوار  
 يمشون والى المشرح وانما يصح انما يصح انما يصح انما يصح انما يصح انما يصح  
 ذكر كروا الى حقيقى في شوقه الى انما يصح انما يصح انما يصح انما يصح انما يصح  
 عود رستم وبلد وكذا من الخلق ن دار على كذا وطاف به اذ امسى حوله وفى روايه  
 بطريق (على اسم) اى سامه من فى عمل واحد كما مر حقه انه لى وقال حسن صحيح  
 وروى ابو داود والى التالى عن ابي رافع انه صلى الله عليه وسلم لم يطف ذاب يوم على فانه سئل  
 عليه السلام وعنده من رسل الله الا انه سئل واذا قال هذا اركبوا طيب راكبا  
 راجعوا الى ان المشرح لى سمى ولى اسما من الرصد وعنده ووجه اقول المهور  
 على الاستصحاب وله صلى الله عليه وسلم لم اذ اى احد كما اذ اى احد اذ اى احد  
 وصاروا مسلمين واذا من تيمناه ابسط لافود منه ان الامر بدى وبذل له اصابوا عليه  
 كان صلى الله عليه وسلم يجمعهم بعدد ولا يوسعوا وانه الطماوى ثم احبهم ولى انما اذ اى احد  
 اتفقوا روى عن المشرح لى رواية نقله شمس الدين او الحسن لى سمى ولى احد  
 وصاروا مسلمين (الى جماعة الواحد) المراد من اذ اى احد اذ اى احد اذ اى احد  
 الله به فانه الحائط وسعد العسى وهو الظاهر كفى ساعه الجمعه لا يذلل به من عارف عنده  
 ويحصل لى اذ اى احد ما عارفه الناس فانه من المشرح وكذا اذ اى احد الناس العامى والمسلم  
 الساعه كقولهم ما واصلح لى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى  
 والى احد (الواحد) اى حرم به الكرماني يجمع الى اسم الى نام ان يكون ذلك الساعه من  
 اسما من اذ اى احد اول الاسماء الحائط قال بعضهم مع جعل ذلك مكنه  
 هذا المسمى (ومن احدى عشر) وكذا رواه سماع الترمذى عن قتاده عن ابي ولى  
 رواه من اذ اى احد من قتاده عن ابي ولى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى  
 لى ذلك عن قتاده عن ابي ولى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى ولى سمى  
 وهو الحائط الذى فى اسم الامر حسب اجمع قد احدى عشر امرا و وضع الوجه الى





رواه الهريسي  
سنة لعل الأولى ان  
بول واصاحه  
ورسده سنانو  
ر اصاحه الامم الى  
لاحسن اليهم الا  
ن سب في لرواه  
موسى اكل الى  
ه محسنه

بالدور (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من روى) اي لعنه الله تعالى من روى  
اسم اكل الهريسيه فانهم) اي الاكل اي المأكول والهريسيه قتل به وفي بعض  
نسخها اي الهريسيه (هو اربعة رجال) راسهم هذا او ما يسمونه به من اجل توارث  
ما روى وهو لا يسكن في رواج كالادويه المصنوعة للمعد لتعظم به رشا الطعام وكذا لادويه  
المر السور وروى العراقي ما به صلى الله عليه وسلم اي لعنه الله كل من علم من الناس علم كسر  
ويحرم على من سكا به ان يطلع من اوتاب به من سكا ظلمه العوله المفسد للقيم  
والثقل ع انه لا يسئل لمع من روى فلا هاس الا لملكه الجسد اذ من قال بما مال وروى  
ما به ظم به وبه الا كثر في سماع ما به من مام عاده ه ام صفة احسانا فاحتمال لانها  
وهي صفة مام بسعد لاسها واصلاحها مام به و الطعام والرواج على القوم في الامم رواد  
الصلح منها اه (ومن حديث حديثه بلفظ اظنه في حديث الهريسيه) وفي ما جعل من  
لم روى ويظن ان مام (انهم اظهري) راد الظن ان له ام الدل (وامعويهم في الظن  
رواه الدانقائي) والظن ان روى في الجراح القمي هو الذي وضع هذا الحديث في  
السمعي في العمل بالسلمى والحدود (وروى من حديث طبرستان وامن عياض وعبرهم)  
الجمع على اراة امان او ما لظن روى للمد كورس في دين ليعي الامير روى عنه (وكما  
احد سواهم) ولذا اورد هاس الخوري في المصوغات (مل صرح الخطاط ان ما روى من  
في حوله ما روى في خمسة نوبع حديث الهريسيه ما به موسى) متعلق بصريح (وروى انه  
عليه السلام في السلام اظنه وسمع روى من روى من اهل الجبل) وعلمه في روى من  
اربعه آلاف ولم يسمع من الرائد الصبح ن لاه لغيره ه معروفه لغير بعض سماع  
القمي اسب حال الصبح هاراده في عشرين (روا الخبر من ابي اسامه) في حديثه (وكذا  
بخطه الله الى الاحلام) ذكرها في المصاحف من حساب الجراح كما ذكر في خطه بكون في  
اليوم لاسكن صباغ الامم اه في خطه (عن ابن عباس قال ما احسن في خط) لاسكن  
لاعب السنان ولا لاه له عليهم ولذا قال (واما الاحلام من السنان روى الطبراني)  
موروا وحكمه الزرع (واما ه السري صلى الله عليه وسلم) اي صفة (وهو صفة  
واحد) كذا في روى من روى صفة التي لوه (ما به كاس من) بفتح الله واسكن الله  
ونون (القد من اي علف اصاحه ه) مع عاه العومه (روا القمي وعبر) ولا يشرح  
صبر للعدم ان يسمع القمي وصفوا العلم ما به كاس من العلم وهو انا طل وروى من روى  
القد من وارضى من العلم وروى من كاذم المصنف وروى من روى من وارضى من لاه  
والاعمام (وعن موهبه سكر دم) فتح الكافي وسكون الرا وفتح الدال المهملة يروى من  
المصنف صباغ به روى له احكامه ه صباغ حديثها من الخط لا بعد اذ في الصبر كما  
ادعى ان عند الروى عليه في الامامه الا ان صباغ بار عماد روى من روى من روى من  
الطابع لاه نصري واسطى كمانى واحسان الحديث يروى من روى من روى من روى من  
وروى من واحد من اهلها كمانى الامم (قال راس روى من روى من روى من روى من  
طول اصبح قد علمه السنان) يدل ان اصبح اي ما به من كاذم كل اصبح من اصبح



و يقولون ان يكون السماوي يكونه و ايد القلم و ايد السامع فمعهم اربور و كذا الا يبع سببه كوبر  
السماوي المسماه لان جميع ايد السامع و ايد القلم لاسراحتك و ايد السامع و ايد القلم و ايد السامع  
الاسام و الخ و الى ايد و كذا و كذا في المذبح و كذا و كذا في السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع  
كان ادمي على الصخر و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع  
و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع  
المصائص في بعض بعضه و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع و ايد السامع

ومولى ابراهيم في المصير طيبه • على قدميه جاتنا عبرنا اهل

وفي النجاشي خدم بأمر من موسى في الطور ما أو سعا انظر في نويد حتى اغسل اه الى  
ان صل هذه المذبح اسكار وورد والملة الى ليسا امام حيسم او فسر ها على او سيار  
كما صرا على (وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا وطئ ثيابه وطئ مكانه اليس  
لا اخص) ربه اجراي لخصاص باطن قدم بل كتاب ودمه مسسوه ولا اخص باطن  
القدم بالخصص الا من هذا المسمى كما في (روا الترمذي) والبرار وعبد الرزاق (وعن  
أمامه الباقلي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا اخص له) وذاك (بما على  
اربع اشكر وقال ابن ابي هاشم جسان) نسيم الحيا المتحمة ودمه او سكوت الم كما في السبعين  
وعن لاهج الم كما في ممة الماموس والاصهار في صم الحيا تصور (الاحمدي)





والاسماء جمع بعضها فاعل المفعول رادعه الزمعة كل مع على جملة موصوف وموصوف  
 وليس من ادخل في الاصل في المصدر اسم فعل بمعنى المفعول بل محذوف  
 (واقابلها اسم المفعول) محذوف من رادعه وامرأ رادعه كأي القبح أي والآلة لاصل  
 من الياء حال بعض ويمكن جعل التاء مما قبلت عليه الكلمة بلا ساسه الى مصدر من  
 ادخلت تحتها (ومدح في الحديث الاق) من سامع فاسمه (يا مدح في الطول واليا)  
 بالهوام اسم فاعل من فان وهو واس على الياء همرزوه وعوا يفسد القبر الله ولما حال شرب  
 السعال وعمره حمله لئلا وهم في حوب اعلال اسم فاعل اعتل فعل (ولا بالمصير) أي المصار  
 كما في قوله (واثراد بالظن واليا) الساس المعطوف على الطول مع اضطرار العامة أي منع رعاة  
 لها (وقال ابن ابي حنبله اطلول من المروغ) عند افعال الطر وضمني التام  
 الواقع والمراد مكره وندبه فاعل كونه كلف في سادى التطرف وهو صيب الظاهر ولا  
 ان العربي من الطول في العامة احسن والطب (وامر من الشدة) وطو شدة من شدة  
 باسم عامسدد) اسم مفعول م موح (أي الساس الطول في شدة) أكد في الياء  
 العاموس المذهب كظم الطويل الحسن الخلق كالسود وهذا أبلغ من قوله لم يصح  
 بالطول واليا لانه سقى الطول ومصدق الحسن الخلق وهو المذهب اسم فاعل لا  
 (وهو من قوله) أي على رأي طالب (في الحديث الاثر) عند الترمذي قال  
 ومصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لم يكن بالطول المعط) ولما صرح الترمذي  
 رادعه من الهم (وهو يمدد الم الم الم) وكسر العن الم الم وطامه ههه اسم فاعل  
 (المتأخر في الطول) مع الهواو الم الم ومط الحلى في الم الم وكل  
 ويرى فالمراد في الطول الم الم وقوله العن (وأمله معط) هو ما كنه عيم مجموع (و)  
 للمطوعة لب ما وأدخبت في الم) صار الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم  
 رادعه ان النون الساكنة اذا حقت مع م في كلمة لا يجوز ادعا لها كنهوا هم ما عزة  
 بالراى بلا اداسم أي قطع بعض أفعالهم وثلثا اسار ما في الم الم (وهو من الم الم الم الم)  
 عفا) وعليه ما هو اسم فاعل واعطى جامع الأصول المحدثون بسدد من القدر رادعه  
 هو اسم مفعول من المعط ولا يمدح به اسم او اسم الم الم الم الم الم الم الم الم الم  
 عاسه هالم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطول الم الم) أو وحده قال في مع الياء  
 اسم فاعل من نادى أي ظهر على غيره أو عارضه سوا أو قال في الم الم أي المع  
 بعد عن قدر الرجال رادعه م ذلك وهو اسار الى افعالهم من يان اذا ظهر أو باراد  
 ومن فاحسن الطرق ما تالاد من را تصور أفعالهم كلاً أن أعصابه من الاثر  
 على غير أو معاربه طولاً وادامه (ولا بالمصير المتردد) المتأخر في المصير كالمتردد  
 على نفس ويدأصل أسراو كما في الهاء (وكأن في الربعة)  
 هو رادعه أمره منها (ادامه وحده) هو من يفسد الحرق الى كنهوا ساقب حواو الم الم  
 ساس مفعول من رادعه قولها (ولم يكن على حال عيسى عليه السلام يفسد الى الطول  
 طاله) أي رادعه في الطول (على الله عليه وسلم) ورعا الم الم

يقولون (يريد عليه ما لا ولا كرامات الله حي لا يرد احد عليه صور) (فادام ما نسب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله ربه رواء من عا كروا اليه) وان في حقيقته كرام (وراد  
 ان سجع في المصاحف) وورد (انه كان اذا جلس يكون كنهه اعلى من سبع المائتين)  
 وحكمه ما لا يساوي له قول على اذا طمع اليوم عمرهم ادهو سائل لاهي والمخلص بمصر  
 من يومه معه ما لم ير الا في كلامه من وكلامه اهل من (ومعه من اني حاله بانه)  
 مع ذلك الخلق (بأن) ضخم البدن لا يطالب بالثبته في من كونه من الكعب  
 والدم من حال المياس واليكه ولما كان السدانة قد يكون من الاعضا وقد يكون من  
 كعب القوم والهي ان رطبا الموصف لرسا والبدن وهو في يوم اوردته في ذلك فقال  
 (معاك) من ربح نصف النصف ما الرفع وطوى السائل الالف فقال بعض راحه  
 ما له من وكونه من اذن الى آخر الحدس بالرفع حرمه من اجد في أي هو والحدس ما  
 اولى جعل من كعب كان قد جرد اذ اول الحدس كان حتما مع كعب الكعب الظاهر من حصة  
 العريضة السبيل قال بعض لا يخفى في ربه في السائل بالاس على الرفع بل هو من وكونه على  
 طرقة سجع من أصحاب الحدس يكون المصوب تصور المردوخ اكله بالتركه وهو ربه  
 المصوب واذا كان من الاثر في الجامع من السائل نادى ما كعبه ما كعبه اذ وكذا من ربه حصة  
 في السائل من طريق الترمذي وكذا انه من السائل الى وطى في ما هي يسمها (اي معبد له  
 الخلق كما في أعصابه كعب في معانيها) من عسر سرج ومثل ما ان من عسر سرج الحدس  
 وانه يسجل كعبه في معاني رواه انا هو في سرج القوم حال الجوى يرد ايد ليس سائل  
 ومعه من ربي المصبي نعم من كعبه ناسل ولا مطهم والنادي الجسم أو كعب القوم وأحد  
 بانه لم يرد بصرف القوم بل اطعمه لهما كعبه وبان الله والحدس راحته والموسم من الامور  
 السدانة لهما في ربه كعب من اذن اريد من القول والهرال وحسب جعل دليل أو حصة أو  
 موهب اذ قد عدم القوم في تمام هو ان في كعبه من القول وبانه كان كعبه في المائتين من  
 لما في سرج من عاصه في المائتين وكثر كعبه في كعبه في كعبه حال بعض المعصين والحق انه لم يكن  
 حصة ما لا يحد فادامه في الاثر كعبا كثيرا كعبا اذ ان راد بالذات قد راحه كعبا اذ  
 وباطن ما يورد ذلك (واما عره) فيكون القوم مع عره كعبا في كعبا في كعبا في كعبا  
 اسعاد كعبه واساسه في جميع كعبه الا من الحسن بالمعروف وهو من كروا حده عره (السري  
 صلى الله عليه وسلم) أي معصية في الرأس وعيره واما معصية الرأس وهو اذن ما لذه المعصية من  
 حصة له ولا يسود ربه القوم من عره (من قتاده) من دعامه بكسر الدال الا كعب المعصية  
 السدانة في السائل السهم (قال دالب اساع في عره) ولله صلى الله عليه وسلم في كعبه  
 من شعر من أي من ربه من الشعر هما المعصية والبسط أي من المعصية والسجدة كما في  
 (لا ريب) مع الراب كسر الحليم ومعها يكون ما كان في القوم وادعوه ومعها (ولاسط)  
 مع كعبه او يكون ربه من أي من سرج في لا مكسرة في كعبه القوم (ولاسط)  
 مع الحليم ويكون له في أي من سرج في كعبه كعبه من الحسن والرخ (قطي)  
 معصية يكون في الاسهر وشعر كعبه في المعصية في المعصية في المعصية في المعصية





ومن منه بعد السور اه (وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل)  
 بفتح اوقه ويكون السور وكسر الهمزة والفتح والهمزة والهمزة والهمزة والهمزة  
 صفة الهمزة والفتح والهمزة والفتح والهمزة والفتح والهمزة والفتح والهمزة والفتح  
 (مهر) اي يدل سره فاصبه على حقه اما في رواه السخص يسدل النبي صلى الله عليه وسلم  
 فاصبه والاما يسدل لعله لا يحسن الناصه ل هو اما السخص رسول الرأس (وكان السخص كونه)  
 اي كسارمه (مهر) ضم الرا وكسر هاروي منه او هو الاسم وروى (مهر) اي  
 سره وروى (مهر) (وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم) وفي رواه اسعار (وكان يحب مواضعه  
 أهل الكتاب) اليه وخص كان عماد الايمان كسرا (مهر) هو حرمة نسي اي معاملة  
 سره احتياجا او دناؤا من في الوحيين به صرا ولم يدل عليه منه وحي او مقام طلبة وحيوا  
 أو دنا (مهر) مع العا والرا روى جمعها معلا (صلى الله عليه وسلم لم رأسه) اي اليه سر  
 اليه حاشي رأسه ولم يدل منه ساء في حقه وعبا احب مواضعهم ليسكنهم في زمانه ما ساربع  
 الرسل والمرسكون ويسلون لاصف دلهم الامار يسدوا عليه آنا هم قال الحافظ فكتاب  
 واهم احب اليهم واه ما دلا الايمان على اسم عالمهم احب حديد حقا صفة أهل الكتاب  
 اي قال السوروي وعبر او كان لاسد لاهم كما بالههم باسمه ال مسلمهم وتوقفت منه بان  
 المسركر أولى بالتألف وردناه قدس من اولاعلي نالههم ولم يال حذافي ذلك وكلمة ادر اقر  
 مورافا احب بالتألف أهل الكتاب اصعب لهم عونا في حال الا س ر عسل الايمان وقال  
 الا رطى من مواضعهم كان اولاق الوفا الذي كان يسدل لهم لسانهم حتى يصعدوا الي  
 ما حاشه بالاعلى عليهم الله وكم يقع منهم ذلك امر بمعالصهم في ورد كسر كقوله ان المود  
 والمصارى لا يصعبون على المؤمنين اه (روا الترمذي في السماء وفي صحيحه لم يوصف  
 والمصارى في الصفة السورة والباس نحو وروا في الترمذي في السماء في حديثه لا لاهم  
 المصعب وكذا رواه اوداد والقساى واسماحه (وسدل) مع فكون يسدل كسلا  
 (السخران صالة) ولا يقال يسدل بالالف (والمراد بها الصلاة على النبي واتحاد كاله صفة)  
 نعم الداف ومصاد به وهي سره بالاصفة من حول الحبة والمراد به كان يركع على حاله  
 بسمة السرا موص (واما السور فهو رى الله وبه من بعض) لاني داود عن عائشة  
 قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم رايه أي سره رأسه عن ما روى (قال الهما  
 والفرق بسمة لاه الذي رجع اليه صلى الله عليه وسلم والفتح معوازا للفرق والسدل) معا  
 (لكن الفرق اصل) فمط لاه الذي رجع اليه كانه طهر والسرع ولكن لا حوايا لان  
 ن السخص من سدل: سدد باله لو كان الفرق واحسنا ما دلوا وروى عنه مع ما كان لسانه  
 وما ر عن المسوح على انه لو سمع ما صار اليه كبر من الضحية وانما قال المرطى يوه ثم السخ  
 لا تمتع اليه أصلا لا مكان الجمع قال وهذا على مسلم أن حقه مواضعهم ومخالصهم حكم سري  
 ما به جعل كونه مصطفاه وحديثه هذا روى عنه فرجه والار كماله على انه كان  
 أحوا له لا به ذكر مع اوصافه الداعة وحليته اليه كان موصوفا بها فالصواب أن الفرق  
 صحت لا واصل اه وقال الحافظ حديثه مجهول في ما كان أول المصنف حديثه







الجل وازاد الخيال (وفي الراس مندهم الدور وضع اليها الموجد) ودال منه جمع من  
 كعرف وعرفه (وهي الدور واسكال الموجد) جمع منه هي ~~تكون~~ كمنوع (أي  
 راب ربه) ورواه مسلم هذا جمع الخاط من رواه البخاري ورواه ابن سيركان  
 في عمده من راب من ورواه عن حماد سائب اساعل حسب النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا انا كانه في صدقه قال وعرف في مجموع ذلك ان الذي مات في عهده ما كثر  
 اس من عرفه قال المصنف في شرح السماء لونه مطهر في وجه الجمع عبادك وروى أبو نعيم عن  
 حماد بن عمار كانه من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الراس في فودي رأسه وكان كونه  
 في طيبه رسول الله وكان منه كما به خطوط القصة فلا لا منه واد السعير فادامه  
 وكان كونه ما به من ذلك صركا به منوط الذهب (في رواه اخرى) ع - د - لم انصاح  
 رواه أي انصاح عن امرائه - ل عن صف النبي صلى الله عليه وسلم قال (ما ساء الله عدوا)  
 قال المصنف هذا منقول على ان ذلك السعير انصاح لم يعرفه أي من حبه صلى الله عا  
 وسلم وه انكر احد انكار انصاح به حسب ودك كونه من ان عرفه ان يحص بالصور  
 وهو في الصحيح ورواه مالك اساعل انكار انصاح وأول ما ورد في ذلك ان (قال الشيخ  
 عبد الحل) المصري (في بيان الاعمال فاحكا ع) عمر بن علي بن سالم من صفه الله تعالى  
 السهر شياخ الدين (الما كنهاني) ابو جعفر الاسكندر في القصة المالكي لما في الحديث  
 والله في الاصول والعرفه والادب والدين المعنى والصلاح الزاهر والصفات العظيمة و  
 من اراد ان لا يترك ربه - اربع اوصاف ووجهي ووجهي وولم امان كنهه أربع ولا من  
 وسم ما - (انما كان) المصطفى (كذلك) أي قليل اليه - (لان الله ما يكره السجدة)  
 كماله رأس العوا في السب لاجل عارسي - فاعرض عن ملحد ودلواصر

وقال

فان يسألوني بالنساء فاق - حبر بادوا النساء طيب

اذ اسألني من المراءول ماله - فليس له مني اوهن نصف

وقال

لأولي الله ان في السب حبرا - طوره الاراق في الخلد شبرا

(ومن كنه النبي صلى الله عليه وسلم سا كنه) وهو كان كنه النساء فوجهن الله تعالى بعد  
 منه ولا من ربه الله له حبه الشبان ورواه وانفاه مالك روح الذين يكون السب منهم محبا  
 لدلالة على الصعوبة ومعارضة هو الساب والتسايط (وقال في التمهيد مكر في الحديث من  
 السب هم انصاح) في مجموع قوله ما ساء (واي من ربه) في نفس الامر (فانه قدما في الحديث  
 انه لو عاروا به نور) اسرح انوار من اس عمر من فوعا لا يسموا السب فانه نور الانسلا من اس  
 مسلم بسببه في الاسلام الا كانت له نور يوم الصاحبه وكروى البرمدي والنسائي عن كنه  
 اس من مرفوعه من سب في الاسلام كانت له نور يوم الامه واد الخاتم في كتاب الكني  
 عن أم سلمة ما لم يعرفها وأخرج الديلمي عن ابن عمر ربه عا الله نور الموتى في سب رجل منه  
 في الاسلام الا كانت له بكل شئ حبه ورواه في ادنيه وكروى في غصا كنه من مرفوعا





انه علم في السور ولا ينافي ذلك حديث ابن عباس انهم بلغوا السبب في انهم صعدوا الى  
الجنة الذي سئل عنه اذ الروايات العديدة صرحوا في ان ظهور السبب في رأسه وخشبه لم  
يلع بلعاهم على السبب (والواقع والمرسلان وعم بما لوان واد السبب كورت) راد  
الطرائق والمخالفات وامر مردود وهل لذلك حديث العائشة واس سعد والافار وميائل سائل وروى  
رواه واقرب السابعة واساد السبب الى السور والمورد هو انهم سادوا الى السبب وهو محار  
ع الى اوتير ملا لا اسباب معوله المورع الامداد حتى ولا سنان ان التبرل يسهل في التصديق  
المسند اليه وروى ابن سعد في تاريخه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اكرم من موافاة ابنته  
معي واصفيل فقال يسيى هو وواحوام او ما لي بالامم في ووحب نعمت هو وواحوامها  
اسماها على يان احوال السعدا والاسماء واهوال العاصم وما يوسر من سعد من اعانه  
على عبر العرس الا فسه كالا مرنالا معاه كما امر الذي لا يمكن لاسمنا وعرف ذلك بما يوجب  
اسملا سلطان الخوف لاسمنا الى اسمه لعظم رافسهم ورجعهم ودوام العكر فاعظمهم  
ومادع النعم بها ومنهم اوتير سدورهم واسمعال فله وبنه وحامر فمعاقل بالامم للمآخذ  
وذلك كما تسلم من بعض الطراز العربيه وماسرع السبب وفطر يميل اذ انه لكن لما كان  
عند صلى الله عليه وسلم من سرح الصدور وراحم اوارا من على له ما سلك لم يسود ذلك  
الا في قدر سر من سحر السرب لكونه مطرا لال والحمال ويسمى ان سماله عاكف  
الى حاله ووجهه سدوم هو واد كان الزوا لا رب الا ان دم الله كرا لا تلحق سكمه هو  
بغالي فاسمهم كما امرت ومن باب له فامرهم الى المراتب ولا سبط في الا السادر وبنه  
له كسر في لانه المامور به واحدة في خلاف هو وود لم اسم لا ووف هذا الامر المطر كما  
بحر فاهم فاهم وملاحظه عافه فاهم وانه اول ما سمعه في هود وفول بعضهم كانه وجه  
محصص من هذه السورة ما ذكر مع ان في من السور غير ما مادي م او زياده انه على انه عليه وسلم  
حال اسما بذلك لم يكن ازل عليه مما سئل على ما عر هانسه انه اسرى القرآن الامر  
بالاسماء هرو و بان معه الا في هود الا ان يكون مراد عر هانسه في ذلك (وفي حديث  
حار) أي ان هر وكان الاولى زياده لانه عند الاطلاق عند الله ليكنه اسمي في ذلك  
بالله على البردى وله (مد) اذ هو عند ر عاكس سرح قال علي حار من عر اكنه  
في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم (لم يكن في رأسه صلى الله عليه وسلم) أي اسر واوسر  
ايض (الاسعاب) فله سدود اريد على عسر بل جمع له (له رن) مع الرا  
وكسرها (رأسه) أي مقدمه لرواه مسلم في مسطه دم رأسه او عمل المقوف منه ورواه  
الراس كما في الصحاح (اد اذهن وراذهن الدهن) الفع والضم اي سرح وعين وسعكن  
مضات حسب لا يرى الا انه بطر لجمع السعراو لفظه بالظن وقال المرطبي ان اراد انه كل اذا  
طما يكون فيه دهن فيه صهر يحيى منه وهذا الحديث أخرجه مسلم والقبلي عن ابن عمر  
نحو كما ياتي (وفي رواية النبي كان اسود الوجه حسبي السعير) اي ليس له دهن ولا قطرة  
(واسمك الميا) في جواب قول السائل (هل نصب عليه الصلاة والسلام أمه) ومما  
احصاه الرواه في ذلك ما ذكره ابن عباس في كتابه من انهم سادوا الى السبب الذي صلى الله

علمه وسلم وعلمه مردان احقران وله من قد علاه السب وسنه اهورى و...  
 الخاكم واهل البيت وسئل ابوهرير هل جئت على الله عليه وسلم قال لم يروا انهم يروى  
 وغيره ولى ابا عبد الله (قال الله اى عاصم من الاكبرين وهو ذهب مالك) يروى  
 انما على الانكار وماولى جئت من غير محمد على السب لالسب واحادىث به ان محمد  
 على ان ماوه من الناس لان الصبح لائق الصاوى وعنه قال ربيعة فرائس شعراى  
 على الله عليه وسلم فاداهوا حرسا فحصل احمر من الطيب قال الحافظ لم اعرف المولى  
 احدث بذلك الا ان الخاكم يروى ان عمر بن عبد الله روى قال لانس هل جئت الى الله  
 عليه وسلم قالى رأيت رايان عمر فذلول فقال اعاهد الله لى من الطيب الذى كان  
 طيبه شعره والذى عسله فحصل ان يكون من هذا السب فاما ما روى عن  
 رجال مالك الدار ففى الخوارى من اى حرره قال لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جئت من كل عده من شعر لىكون اى لها من هذا السب فاما ما روى عن  
 ما ائنه سواء التاويل ائنه (وقال التوروى الصاوى صبح) شعره لان التاويل  
 خلاف الاصل (فى وقت ذلك فى من طم الاوهاب فاحمر كل عاصم وهو صادق) وعنه  
 ما يعبده هذا عدم الحرمة لانه لى المكروى من عنده ان الخوارى فلا يصح استدلالات  
 السب به على قواهم الحماى يعبده وادسه فحصل حديث رايان الطيب على الله  
 فعلا لاراد من الخوارى ولم يوط عليه وجه لى اى الله عليه وسلم حتى يصحاح اى  
 صحابه ولم يروى انه روى وهو جئت على الله عليه وسلم لى اى الله عليه وسلم حتى يصحاح اى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يروى عنه حكم الحماطاه سادوه وواجه السدود ولا ماوم  
 ماى المصطفى من طرق كبر انه لم يصب وعلى مدر الحماى جمع بان الشعر لما به كثر  
 الطيب مما يحسبوا وما به اذنا لى كبر احواله وبالايات ان جمعها املها (قال وهذا  
 التاويل كذا فى طبعه من عمر بن الخطاب) السابق روى انه رأى الى صلى الله عليه  
 ولى لم يصب بالشعر (ولا يمكن ركة) لانه (ولا تاور له) فيه نظر اذ هو عده فحصل  
 للباب والشعر ثم قد ورد ما فى الاول وهو ماى من اى داود بن اسمر عده كان صلى الله  
 عليه وسلم تصبغ بالوصى والزهر ان حى عاصم ولذا روى عنه (واما اختلاف الرواى  
 فى قوله) المناسب لجمعه ان روى فى اصله اى اى الله عليه وسلم واما قوله قد روى  
 الاتعان على رصوده والامر بالله الا ان روى لفظ قد روى الى عدم (فالجمع هم ما)  
 اى من رواه السب وعده وان اسمع على عدا احادىث (انه) اى حسن الراوى (رأى  
 سدا) اى يابا (سراى) سدا ما حصر ذلك الشعر ومنها (اى السب) اراد انه  
 لم يكرهه كما قال فى الرواى الاخرى ثم من السب الا اذا لى (كلام التوروى) وعنه  
 سائر شعراى وروى عن سبته صلى الله عليه وسلم وقال (كان صلى الله عليه وسلم رصفا)  
 تصبغ المتبصر كبر الميم (معه رايان وطيبه) الخراى ومعه لى اى حاله سوادها سانس  
 واطلاق السب على يابا من الطيبه حصى كالى المعرب عن الا سوسم به السامى خاى  
 ماى الصباغ والسامى من يصبغه بالاس (وكان اذا ادهن لى) شبه لانس

الساحر يعرف الشعر والذهب وفي رواية اخرى كانه اذا دهن رأسه لم يرمس شدة واداه  
 لم يدهن رى منه قال المصنف كذا وقع في اصل جماعة اذهن من اللباني المردود كذا لم يدهن  
 رى رواه اذهن من باب الاذغال وكذا لم يدهن وعلى السعد بن يكون رأسه مغمولا لانه  
 في المعروف دهن رأسه وساربه اذا طالا بالدهن وادهن على افعلى اذوا  
 عدد كراهه رى (فاداهن رأسه) بضم الهمزة (س) بضم السين (س) بضم السين (س) بضم السين  
 مرسا (وكان كمنوع اللحية) رواه مسلم والنسائي وهو صريح في قوله ساءا ايضا كغير  
 من الاماكن (و نأس) قال (كان صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه) بفتح الدال  
 مصدر على استعمال الدهن بالضم وهو ما دهن به روى عنه روى عنه جماعة يدهن بالضم  
 وادهن على افعلى بالفتح كذا في المصاح كغير (وتسريح لحيته) بفتح السين على دهن لانه  
 رأسه كما وقع (روايعوى في سرح اللحية) وانه المصنف اللحية بفتح اللام والهمزة في  
 جامعته ومما يله من طريق الر جح من صحيح عن روى عن ابيه عن الر جح عن ابيه عن روى  
 ويكثر المصاح حى كان يوه ثوب رباب وما اياه كان يكثر دهن رأسه ويجمع فكان  
 الموضع الذى نصبه رأسه من ثوبه ثوب رباب قال الحافظ الدهن من المار يري الريح من صبيح  
 كما كره ان يهدا الخمر فانه صلى الله عليه وسلم كان يطيب الناس ثوبا واحدا بدهن من صبيح  
 قال أصحوا بياضكم حى يكونوا كالنساء فى الناس واسكر على رداءه وخ السرى  
 أما كان محمد خذ ما سئل به ثوبه فى روى عنه ابن الر جح لم يرد به بل بانه يجر  
 من الة دى عن روى عن ابن كان الى صلى الله عليه وسلم يكثر التجمع بويه حى  
 ثوبه ثوب رباب او دهن اسرحه اس سعد واصابه الدهن طاسه ثوبه اعا كان احدا او اذ  
 وقع عليه وذلك لانه ساقى كونه يطيب الناس ثوبا وقال الحافظ الراوى في سرح المردى لانه  
 الخشب اسناده ممتنع لانه سواهم الى الخشب عن سهل بن سعد كان صلى  
 وسلم يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته لما ومما فى منى النبى صلى الله عليه وسلم كان لا  
 مصلوا كذا في نسخة وكان يكثر سرح لحيته واصابه دهنه واكثر ذلك اعا  
 فى روى روى روى لم يدهن الادهان الاعيان عند احاد (ودد وصده طس) بضم الطاء  
 والسلام من اى حاله بانه كان وصوله الى الله (بفتح الهمزة والواو) بفتح الواو وهو  
 او الدهن الذى هو فى الصدر او موضع الميلاد منه وقال ابن حنبل فى النظام الذى  
 الصدور واسهل الخلق من الترحون ومما هو الاقل والمول بالهمزة المزمرة الى فى الخلق  
 (والسر) بضم السين (ما فى بعض المطبع والمطويع سر الاط) قال الخوهرى رسول  
 ذلك رسول ان طبع سره ولا عمل سره لان السر لا طبع واعماله فى الموضع  
 لسر بالضم وما وصول وموصول صاعدا لانه اصابه الصفة لعله والى المعنى وصل  
 لانه وسره (سعر) بفتح السين (بفتح السين) بفتح السين (بفتح السين) بفتح السين  
 سلاه (كالحط) واحدا لخطوط وهو اطر المسجعة فى السى والخط  
 الالب عامه والاسوا فيه بالاسوا وفى الاصطلاح ما وصل من بعضه الى بعضه  
 د ثلاث على من واحد واخر خط وصل من بعضه الى بعضه







مظاهرها (فليس منها) أي ليس على طرء حال الإسلام له اندك ما هو كذا ما ذكره مهابر  
 بالنسبة لهذا المذهب الجوهري وأجمع مظاهر فأوضحوا فيه وروى أحمد بن محمد بن  
 الأصمعي عنه في لم يلق عليه وسلم أظفار وعمر مائة من مائة وخمسة من المظاهر  
 السواء ولا يخالف قول الأرائق هذا لا يثبت وفيه من الجمع (وفي المصنف) عن ابن عمر  
 (حدثنا عمار بن المرحوم) في رجم (وقروا) بسند القائلين الوهم (التي) أي  
 أركوها وأبوه ليستروا ولا يصرصوا لها في رواه أبو القاسم (التي) أي أركوها وأبوه  
 وأخرى أركوها وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه  
 النورى وكل هذه الروايات تعني واحد والحق بكسر الهمزة وحكى جمعها وبالعصر والمذبح  
 في الكسرة هذا اسم لما سب على الخدين والحق (واحد السوارب) قال النورى قطع  
 النورى وصلها من أسما وسمها أسما وسمها أسما وقال الركنى يلقى قطع رباغ أسمر وأكثر  
 هو المأثرة في أسما وسمها أسما في المسئلة إذا أسكر وقال القاسم عباس من  
 الأحما وأبوه الأسقضا في أحد السارب وفي هذا السوارب في الرواية الأخرى  
 والمراد بالحق في مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر  
 في نفس السارب وسمها أسما (قال عباس ذهب كثير من السلف إلى أنه ما  
 السارب وسمها أسما في قوله صلى الله عليه وسلم وأما سكر أو هو قول الكوفي وذهب  
 كثير منهم إلى مع الخلق وقوله مالك (في الموطأ) ومن السارب حتى يرد طرف السهم  
 أي يظهر ظهوره وأما (ومن أسما الحكم عن مالك قال ويحكي السارب ويعني التي  
 وأما أسما السارب وسمها أسما) في أحد مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر  
 ولا يجمع فيه الوجه قاله القسطلاني (وأرى يذهب إلى خلق مائة) لما سمع من التسمية بالحقوس  
 (ومن أسما) في مالك بكافي التمهيد (أن سملعه بده) لذلك قال وأرى أن يجمع مظاهر  
 (قاله) باب فاعل يجمع (وقال النورى) في نفس السارب وسمها أسما (يظهر  
 طرف السهم ولا يجمع فيه أسما) قاله النورى وأما رواه أحمد وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه وأبوه  
 على السهم قال أسما في ذلك لا يرى هذا له عن مذهبه الساربي أو قاله أحمد وأبوه  
 التمهيد مالك أنه ليس في النورى العزالي فقال في معنى الحديث أي أحلها حلال  
 السهم أي حلالها وحلال السهم حلاله ومنه يرى الحديث ما من من حول العرس (وقال  
 الطحاوي لم يثبت عن الساربي سماعه وموافق هذا وكان) أصحابه الذين رأوا أهم ثم (المرى)  
 حال الطحاوي (والرابع يجمع مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر مظاهر  
 حسمه ومباحه) أما الطحاوي وأصحابه (ذهبهم في معنى رأس والسارب أن الأحما)  
 أي الأزاره بالكلية (أصل من القصير) قاله النورى والطحاوي وحال مالك (وأما أحمد فقال  
 الأحرار) عليه أنه أنكر أحمد بن محمد بن حنبل في البعداء في القصة الحادثة اليه المصنف روى عنه  
 التماس ما من سمع الأبرار ويحكي ما من (رأى سمع ما من سمع) وذهب على أنه أولى من  
 النص قال في مع النورى وذهب ابن جرير إلى أنه حقه لما حكى قول مالك وول الكوفي  
 وذهب عن أحمد في القصة أن الأحما الاتصال قاله ذاب السهم على الأرض ولا يعارض



فعل كان معهما وقيل رداها بالورود هي اسم للسرايا مفعول كزار من ورع المراء  
 وهو قول ابن الاعرابي وهو من السكت وقال الأزهري وجاءه هي من السكت على  
 المخرج لا السكت منه واء الاستنساخ كسر الهمزة وسكون المهملة وقال الخواري هي سر  
 الرك (في حديث ابن عباس رضي الله عنهما وسلم كان لا يور) ابن لا يظلي بالور  
 نصم الأور من الكس على إحاطة تصاف إلى الكس من ورع وعبر عنه  
 لاراه السور وهو ما ظلي بالور وبوربه ظله ما حمل عر به ومن معر به قال السور  
 فاصبح عليهم سه فاسور • يحل المال مكان الدور

ذكره المصباح (ولكن سده من) كاسم من عر واحد وقته وكان إذا كثر مرها  
 (وروي ابن ماجة والتم في ورطه ما ولوكن اعلى بالار الى) اي الا طاع (واكثر  
 أحد خصه من حده أم سلمة أن اي صلى الله عليه وسلم كان إذا ظلي بدأ به) اي ظليها  
 ومن ما كان ظلي به وقال (مظلا ما لا ور) اذا ظلا كل ما ظلي به (و) ظلي (سار) اي  
 باي (حده) من كل ما به معر مصباح لاراه من الدراع ولا سده من قول هذاه  
 الدراع من لانه ما من سوره ما يكثر ويطول في ربه المور (الله) سار بالرفع فاعل  
 وروي المراتبي عن أم سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يور الرجل فانه معر  
 تولى هذاه من حال ابن ماجة ورد في الورد ما به هذاه ما بها وقال السجستاني هو من  
 واحد اسنادا من حديث النبي صلى الله عليه وسلم معناه ما به لا مكره الا انه سوره في  
 كونه منه لا ما به الى سوره الامر به كان الله وسبب الاطروعه وان دل على السبه  
 هذاه من لانه من الاور والعاذه الى لائل فعلة ما على سبه وقد قال عاصم في ما لله وار  
 فكذلك ما به هذاه من لانه من لائل فعلة ما على سبه وقد قال عاصم في ما لله وار  
 وهو أحور آب السبه انتهى (وأما الحديث الذي روي ابن عباس رضي الله عنهما وسلم  
 من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يور الرجل فانه معر  
 وغني عن سبيل في كنه كافي العا من (فموضوع ما به في أهل الله) ربه بالحديث كما قاله الخياط  
 ابن كثير لم يعرف العرب الجاهل بالادهم الا بعد موته عليه السلام والاسلام) وما ذكر  
 الذي لا يور من عر به على الله عليه وسلم قال لا يور وعمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 صبح على ابن المصنف ما به من عر به وهاو كذا كل ما به هذاه كرا الجاهل فانه العاوي  
 وأورد عليه ما به واه السور ظلي ربه هو من عر به في ما به واس عا كره من محمد بن زياد  
 (اللاهاني قال كان يور ما به في وكاب من الجاهل وعلب وأما صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الجاهل وقال كان صلى الله عليه وسلم لم يدخل الجاهل بهذا مع ما به عا قال ادلا به كره من  
 زياد بن عمار المال السجستاني في ثوبان ولكن اساده صعب جدا (واخرج لحي في من مرسل أي  
 حمير) محمد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب (الناظر) سبه لاني ليه لانه را الم اي  
 سبه ورف أم له وحمير (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يور ما به من أطوار  
 وسار به يوم الجمعة) قبل الروح الى الصلاة كان يور ما به والي هذاه ذهب السار به  
 في المصنف كنه كره في سبه من سبه الهمه يوم الجمعة كنه طهر ومن سار

واسم هذا ان اسماح الى ذلك فهو هذا الحديث وان كان مراد (و) لكن (له شاهد  
موصول من حديث أبي هريرة لكن سبب ضعف اسو حه النبي أنصاف السبب) عن أبي  
هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان لم يطبخ له من سارده يوم الجمعة فسئل أن يروح  
إليه فله قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الإمام أحمد في هذا الأسناد من جعل أسبغ  
أسماؤه وأه الطيراني في الأوسط والرازي في تهذيبه في أيام أطفانه يوم الجمعة في من السو  
الى لها (وسئل به) أي عن حكم اسماها بالاحد في الطير والساردي وقت (أحمد  
وسئل من يوم الجمعة (في الزوال) لهذا الأسناد وان كان فيه من ضعفه في بعض  
(وعنه يوم الخميس) حديث علي بن وهب القاسمي وثقه الألباني في صحيحه (يوم الجمعة  
والعمل والطيب والساردي يوم الجمعة رواه الطبراني في معجمه في تهذيبه عن أبي هريرة  
أنه سئل عن يوم الجمعة في الحديث والحدوث فله في أيام الطير يوم الخميس في تهذيبه  
السري رواه الألباني في صحيحه (والمسعودي في تاريخه) في حديثه  
عن علي بن أبي طالب أنه صلى الله عليه وسلم لم يطبخ له من يوم الجمعة (وعنه غيره) في حديثه  
وفيه أحله ولاسه في يوم (قال الحافظ أبو داود في صحيحه) أي التبريد في  
الأرض (هو المحدث) وإنما هو من كرام الأسانيد ان المراد بالتبريد من الجمعة والجمعة  
فيما دفع ذلك (أنه تصح كنه اسماح له) وكان الأولي أن، ول والمحدث  
تصح باسماط هذا هو (قال في تهذيبه في اسماها في الطير يوم الخميس) أي  
ضعفه هذا (وكذا لم يثبت في كنهه) أي في نفسه (في رواية في تهذيبه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم) في قال السوي في رواية في تاريخه (أبو داود في صحيحه) والاحاديث  
فيه ليست بأصل هذا في اسماها في تهذيبه في الأسانيد وفيما اعتمدت في اسماها  
فعله في تهذيبه في الأعمال (والمسعودي في تاريخه) في حديثه في (في تهذيبه)  
أما في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
ومن التهذيب في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
واحد في التهذيب في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
في التهذيب في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
قال السخاوي وكذب ابن أبي السائب هذا المصنف له في تهذيبه في تهذيبه (في تهذيبه)  
اسم الحافظ (قال في تهذيبه) السخاوي (أحمد في تهذيبه) قال في تهذيبه في تهذيبه •  
في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
وعالم فاصل في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
والعمر والرواية في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
قال السوي في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •  
في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه • في تهذيبه في تهذيبه •

الفاضل في أصل الفقه ومن فيها يوم الاثنين شرح من الطول ودخل فيه الصحة ونوم  
 البلايا شرح من فيه أقرض ودخل فيه الفقه ونوم الاثنين شرح من فيه الواسع والطول  
 ودخل فيه الإبر والحق ونوم الخميس شرح من فيه الحداث ودخل فيه الإبر ونوم الجمعة  
 دخل فيه الرحمة وسر من فيه الذنوب حال وآثار الطلاق لا صحة عليه انتهى (والمراد  
 بما أحده من الاطِّاع (أراه ما رُوي على ما لا يسلم من الأصحح والطريق) وأما ما صحت  
 (لأن الوجه تجمع منه) مصدر (وذهب إلى مدغم في وصولها فما صححت على  
 الظاهر ومنه في إختصاص السامعي) أي مطلقا ذهبه (منه وجهه في طبع المولى) ذهب  
 الموضع لا وجهه والوجه لا مذكور (بأن الوصية لا تلتزم) وهو المذهب (ووضع  
 العراقي في الإباحة معنى من مذهب) إذا أصله المذهب (وأخرج الطبراني في الأوسط عن  
 عائشة كان صلى الله عليه وسلم لا يماري سوا كروا لمصلحة وكان يسطر في المراء إذا شرح  
 له) وثالثه مذهب كالمذهب في مذهب الظاهر إذا لمصلحة والمراء كل آله له طمعه  
 وأما القول بوضع في المذهب وعادة العلماء كرون المذهب بتمامه وإن كان عرضهم  
 منه لا يذهب واحده فلا يصح من مذهب كرون المذهب في أن كلا آله للسطح (وعن ابن  
 عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له مكحل) ذهب أوله وماله في الروايات الواردة  
 بالنسب وقبائلها المكسر لا يسمي آله (تكحل بها كل له) حكمه كونه أملاية أي في  
 الأصل وأمكن في الصراة إلى طاعتها (بأنه) صوابه (في هذا) أي النبي (ولأنه)  
 كذا (في هذه) أي السري وحكمه السطح بوسطه من الأدلة والاكسار وحسن  
 الأمور وأما إذا أضافه كان يجب الأسرار مع الحد وادخل مراتب الأعداد التي فيها  
 لا يبار بانه قال الحافظ العراقي ليس في المذهب تعرض للأنداء بالنسب الذي وهو مذهب  
 لأنه كان يجب العلم في شأنه كله وهل يتصل بسببه انتهى ما كتبه فيهم امره من السري من  
 يفعل ذلك فأنما بالنسب ولا يتصل إلا بعدم المراتب الثلاث في الأول الظاهر المسمى بالنسب  
 النصوص المعاصرة في الوصية وحمل حصولها بالاول كالمصلحة والاستسناد على بعض  
 الصور المعروفة في الجمع والرواية (روا ابن ماجه والترمذي) ثم هذا القاطع (د) رواه  
 (أحمد وأبو داود) كان مكحل بالأنداء كسر السهم والمم من أمليه سا كسر المكحل  
 المذهب المعروف قال في المذهب وسعده وقال انه معروف ومعه في المشرق وهو أسود ونسب  
 إلى حمزة (أكل له دل أن يام) والظاهر كما قال المصنف انه كان منه العسا (وكان مكحل  
 في كل من بانه أمال) جمع لروا المروءة وقال له المكحل والمكحل بربده مع وسمح  
 ثم هذا الخبر بحاله حمزة بن حمزة كان صلى الله عليه وسلم إذا كتحل بفعل في النبي لأنه  
 من أودوا الأخرى من روى يجعل ذلك ورواؤه الطبراني وحمزة بن حمزة كان صلى الله عليه وسلم  
 يكحل في النبي بنسب وفي السري بنسب واحد فيهما قال ابن سيرين هكذا المذهب وأما  
 أحب أن يكون في هذه ثلاث بارق هذه بلا طوارق حمزة بن حمزة رواه ابن سيرين وسدسنا كتحل  
 فيهم منه قولان أحدهما كون الأيماني كل واحد منهما المسمى كونه في مجموعهما حال  
 الحافظ والأربع الأول (وروى النسائي والبخاري في تاريخه عن محمد بن علي قال سألت

عاشه الكتاب الى صلى الله عليه وسلم يخطب) وحده السؤال ان رايه عليه السلام وان لم يسمع من  
(قال اسم من كان في النبط) تكسر الى ان النبط ما يصلح للرجال (المسلمون بعد) ثلثا وثلث  
من اذله كثر الكسر جمع ذكر من يسمع ما يصلح لرجال وهو ما لا يرونه كالمسلم والاسم  
والا ورواها الكاف ورواها كور منه ومنه الحديث كانوا يذكرون الموسى من القصة  
ولا يرونه كورنه بأما والموسى طس القصة كالمسلمة والزمرا ب كالي الواء ووجهه  
ادخل هذا الحديث في السران القليل جعل لطيف الشعر (وأما من عليه السلام  
والسلام) ن علي) هو من الجواب لكن به در رابط اي هو رواه الجواب بعد واي  
منه أحاديث راد او من يعرفه ن علي) كذا وما بعد عطف عليه في القصة والاحسن  
الاول (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ امسى مكة امكسا) كتاب ما يروى  
من رورده عنهما فانه القاري وقال الروي به من كسر أ كذا ما يروى بلاء من رويس  
كما قالوا وما بينهما واحد وهو رد قول التورسي الروايات المعتمدة في ذلك فانه قال في  
الهام اي عال الى دام هكذا ويعد مهمور والصل اللهم ووجهه من رورده من رورده  
لانه مصدر فعل من المصم كقوله دما وكمما مكمما والهمز حرق جسم فاقا اميل  
المكسر من المسه له منه نحو في مكة او يسمي سمعا مادا سمع الله واهل البيت فاعمل  
ومارسا بالكسر انتهى اي سرع المدي كقوله في رورده من رورده من رورده كما يسمي  
المسه في سر ما يرويه قوله (كقصة) في رورده كقصة في رورده (من رورده) اي  
مصدر من الارض اي كقصة في رورده وضع مصدر وهو حال من مائل مكنا ماله في الشكي  
واتنس في مسه (روا الترمذي وجمعه السبي) وروا الترمذي انما ياتي في رورده  
(والتكسر المائل الى سر المدي) مائل المدي ووجهه من رورده كقصة في رورده  
التكسر قطع به الارض في مخطا يسمي مائل المدي مالا كقصة في رورده في الجليل  
ويكسر المسه عما القاء على مائل المدي مالا كقصة في رورده كقصة في رورده  
الكسائي اكساب الاما وكقصة ادا كقصة واكقصة ادا كقصة ومعه الجليل في رورده  
الى مدام كما يسمي المسه في سر ما يسمي وأجاب القاصي عياض ما ان المائل مالا  
و مالا عياض ما بالمد ان كان حله كالمس وهو حسن صوابا ما يحتمل في سر ما بالمد  
الارض تحت رورده خلاى الظاهر (وعند اليرام من رورده سائي حرر اذ واما في رورده  
وطي بكها) ليس له أحسن ومن هذا الحديث وأعاد هياكلان منه المدي (ويعد الترمذي  
في السماع من رورده) اي أي حرر ما باس احدا أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان المس من حرر في وجهه (ومارا ساء احدا أسرع في مسه) كذا في نسخ من التبر  
نصيبه المصدر وبنى أظهر لانه الذي يسمي بالسرعه والبط في نسخ من تكسر  
اي كقصة مسه قال المصنف واهتمامه من المباديع في الجهاد دون السراع (من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كقصة الارض بطوي) مجمع وجعل معاونه بحسب قوله  
كوبه على عاه من المادي وعظم التحلة (له) لان عاهه ووجهه قوله (بالجهد)  
الدون وجهها من جهته كقصة واحدة اي سمع (اهلها) يرويه كقصة في رورده اتفق



(وقد واه) في حدس ارباعه (اذ اريد ان يعا) بالجمع حاله او مصدر (بالشعر)  
 تتألف (والشم) لوانع اسكان الهم في اعدادها من ان الصاع اعاد في مع  
 الهم (م) الح من مصدر على العالي اي طالع (اي لا رول) كذا في الجمع واصوات  
 كذا ايهاه حتى لا يلقى على اي رول (والعالم من الارض وهو بالنسب امامه  
 او اسم) مصدر (وهو ي الصم) وهذا كذا لفظ الهماء في الامور وروى هذا المذهب  
 بالنسب والتميز بل وكذا في اي اذ اصبى روع وحل من فاما اي لا عني لجمع الاربع  
 اي والمهموم منه ان اسلم روعه عار عا طاهر اصب لا منهم منه الاحمال والنسب وروى  
 مصدر اصبى العامل بعداه كذا في حاله كونه العالم حله من الارض وكان العلي  
 ان لم يجر ما في حال مسه وهذا مجرد لا هم منه اذ روع الطاهر ما يبي عنه ما هو موز  
 احمال وسع الاربع على انه كان يطلعها فلما فاما في كلام الناموس فانه معها  
 املا (وقال الهروي) في كتاب عربي المروان والحديث (عرب هذا الحرف في كذا  
 عرب الحرف لاس الاثاري) مع الهمم واسكان النون نسبة الى الارباع والعرب  
 (فلما مع الهمم وكسر الهمم وكذا في كراهه خط الهمم وهو كذا في حدس آخر كذا  
 بخط من صلب والاصدار في السب) والتكفي الى فدام (والطلع من الارض من روع  
 بعضه من بعض اراد) ان اي فانه (اه صلي الله عليه وسلم صك كتابه في الجسد)  
 اي يصفى ما يودى اليه وهو التفتيق ورب العمل اذ هو الذي كان معه لنباحه است  
 روعه يصفى وفي نصحه التفتيق كالتفصيل وهي واضحة (ولا يبين منه اسم محال وسائر  
 حدس) الاربع قول عيسى هو او بخطو سكموا الى هذا كلام الهروي (ودر مع المسه اي  
 واسع الخطر) نصم الله ما عراند من (فانه) اي ما ذكره في اول قوله في جمع الى هذا  
 معرف الى ما كذا (ان المبر) في الهماء الا انه اعلم بالخطا في الجمع ونحو قول الرازي  
 الرفع الزايع في الهمم في روع واسع الخطو وفي المصباح الجذيع السريخ وروى في  
 ولا تدافع من الهمم الذي هو عدم البطله ومن الهماء او والطلع الذي هو السريخ لا يبين  
 الهمم انه لم يجل روعه ولا يبين من هذا الا في جانب اوههم والاصدار والطلع منه  
 الخطي كذا قال بعضهم (وقال ابن الهمم التطلع الاربع من الارض تحتها كذا الخط  
 في الصب وهي منه اولى الغرم والهمه والسماحه وهي اعدل المسماح وروى في قوله  
 وكسر من الناس) اما (عني قطعه واحد كذا حسمه مجوده وهي حسمه مضمومه)  
 وروى في مصدر ما قوله (واما ان عني ما رعا ح في اعمل الاموح) الطائس السريخ  
 منه (وهي منه مضمومه وهي علامه حسمه محل صاحبها ولا سيما ان كذا الاتيان  
 منه ساو معناه) ولما قال هذا ما قوله كذا عظم من صبر اراد العدم التفتيق  
 اي لا يداوى الطر ولا يداوى عقمه ولا يبر وروى في كذا كذا في اي عظم  
 روعه اذ اصبى لم يلقب (وفي بعض المساند ان المسكوك الى رول اقمه في اي عظم  
 روعه من المني في حقه الزواج يقال اسعصموا التلاد) مع النون والسين الملهه والهمم  
 (وهو اذو) الاسراع (الحصيف الذي لا يرجع اليه) وكذا حسمه في اذو القاسه

فانه ولا يبين منه  
 اسمه محال في بعض  
 مع النون ولا يبين منه  
 في هذه الحاله احمال  
 اه









الله عليه وسلم ايضاً صاحبه الى البحر) اي عيل اليها و ان فيه حجة عليه (وفي حديث  
 ما من قوم جعل الله عليه ولم يرحل من رحله) اي ليس بالظور ولا العصور (حيث  
 ولجها البحر) اسقط من الصح وفي لفظ البحر (الى الناص ارحمها جند) وسماه حسن في  
 الصح (وهدى من مجموع الروايات ان المراد بالبحر البحر الذي يحاط بالناص وان المراد  
 بالناص الناصب لم يحاط بالبحر والناص بالاحتاط وهو الذي مكر العرب لئلا يروى  
 وهم دايماً ان رواه المروزي انه ليس بياض ملونه) والاصل ايضاً ان ياتي (على  
 انه يمكن توحيها ان المراد بالناص الاحمر اللون الذي ليس بياضه في الغالب ولا غرضه في  
 الغالب ولا جرحه في الغالب فذلك هو كما بالاول (فقد عني روى) رواه  
 واهم عند الله روى في الحديث المعنى يحصر ما عدا سائر ما روى له من حديث واحد  
 الحديث ولم يكن رواه ما من قاله ان عني وقال القسائي ان عني في الحديث  
 انما هو من قال لا ياتي سائر ان سائر وانت سائر ان منهم ما من  
 وانه من وماه (ان المعنى يحصر ما هذا الوجه من في حديث روى الرواية) كتم  
 من لدن وهاهنا المبالغة وانما الجاهل فلا تم الوجه (وقد عني في حديثنا الى تحريم  
 اطلاق كونه كان ايضاً وكذا في حديثنا الى التمثيل عند مسلم والترمذي) ثم قدم اصل  
 سائرنا في طلب (وفي حديث سائرنا) المسمى (عندنا) اي في حديثنا الى سائرنا  
 الزكوة والهدم وولادها (كأنها جارية) طلب الجدة ومنه صرح المروزي في حديث  
 (ولا جند من حديث عني في عني المروزي) قال فظهرت الى ظهوره كما في حديث  
 (فمن عني سائرنا) كسر الهمزة وقصها (ان مع ما روى في حديثنا الى عني في الحديث  
 ولم يروى في حديثنا) ما من (ومرويه أيضاً) ان كانا صريحاً من (انما جندنا  
 انما من) الحافظ ابو يوسف المصنف في (والمراد انما سائرنا) ويجمع بينهما في حديثنا  
 من قوله المراد بالناص الناصب لم يحاط بالبحر والذي بالاحتاط (وعلى الحديث) في الجمع  
 بينهما (قال ان المسمى منه يحرم والى البحر منه ما صحت) ظهور (للمسمى والرحم كاليه  
 والعنى) وأما ما من الناصب وهو الاخر ايضاً انتهى (وهذا ذكر) الحافظ ابو  
 اني حجة في حديثنا عني في حديثنا على الله لئلا يروى في حديثنا او رادوا في  
 لائل عني الاخر ايضاً (كلام الحافظ في الصح) (ودع) وفي حديثنا  
 (بعضهم قول من قال انما وصف بالمر ما كان السهم من به شبهة ان انما لا ياتي  
 امر) ما به وحاله (عني) من عني عني بالمر به من ولم يكن جائزاً في حديثنا  
 ما لمر بالسهم ثم لو لم يروى من ذلك من الماد من عني صادق في وقت عني بالسهم في حديثنا  
 الجمع بذلك (فالاولى حال البحر في رواه ان على البحر الذي يحاط بالناص كاليه  
 روى في جميع حديثنا لائل ان عني من عني ولجها البحر الى الناص) (بني في  
 من اني سائرنا) الله واني القصة المروية في سائرنا وما من (بني في  
 عن مصنف) وهو احد السبعة الذين كانوا في حديثنا في حديثنا في حديثنا (من  
 ان الذي على الله عليه وسلم كان اسود على اني وهذا يعني ان عني في حديثنا











[illegible]

اورد من الخ واظهر خاص المندرج اليه كما علمه انما يكتب في طرقة البرية  
 (قول غير) غير ان مهر وخواتمه مما رواه ابو نعيم والسوي باسمه صعدت عم الى حدتها  
 وكاتب كنهها لعم الحر وكان كنهه كنف عطار (مها طيب اوله عسما) أي الى كنف وودته  
 فلما اد الصاهر من طيبا لم لا وحر اسار الى ان طيبه الى (صالح) أي من التي على انه  
 عد وسلم يصعد (الصالح) مع المياه والصدقة ولول وجوس رستم صاحبه ولول فزانه  
 مصاحبه المصالح بكمرا لها وارفع ما على (مطل) مع القلا المصحة (ومع) مصوب على  
 لفرقه ولا نو كنهه ولا يخر خط لاته على الاسعار (مخروجه) الطيبه طيبا حلتها  
 حبه انه مخروجه بكمرا له لا صافه عهده وهدم المصنف انصافا الى السريه قول وابل  
 غير عبد الطراني كتب انما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم او عن حلدى حلداه فانعرفه حله  
 في يد ولله لا طيب من راج المصل وهذا مادي ان اكر من يوم لا ولم هذا التعرف من  
 وكتب بل ما علمه المصنف فرسان كلام غير (وضع يده على رأس النبي) أي صوابا  
 لاه من (معرفة من بين الصبيان ربهما) لانه روحه أي من اعلم الخاصه به  
 تسميه اي يعرف ان النبي من مريم ورواية ربهما انما ادم التعليله وبما عاهدوا  
 وفي روايه من ربهما ويحتمل ان ذلك في لومه وان يعرفه طوله من المصنف ما في رواية  
 عانه وبعدها على رأس النبي معرفة من بين الصبيان انه مع على رأيه (وجوه الله)  
 نسم الخم وهو بعد خاوي وخوصهها) نادى لها (واولاه مستديره معاً ما)  
 معه عاص من صاحب العذر وقال فلما سمى كالسقط يتعمل فيها الى طار ما سمى (ودور عاصي)  
 العاصي عاصم للاخبار من جمع احاديثه القدر وهو ما حلت به يدرى به  
 عاصم النسبه يري رد الجمع الى مفرد لكنه لما سمى عاصم واسم الكل ما حلت به  
 الحق بالعلم نسب الى له طه (ون اتقى السائل الكره) عطية خاص على عام اوسا  
 وهو انظار اذ الاحاديث البانوف للاخبار كما في هذه والمواثيق في السائل  
 مما له طه قههم قسم مسجل لكن اذ السما وحكي من المعصم باختيار ومما تقي (بأنه)  
 انه عليه وسلم كان اذا اراد ان يوط (أي ما في العايط وهو المكان المخصص في الارض)  
 عاصم في الغزال انه أسر قال تعالى اوجه احضكم من العايطم كنوه  
 الخصال ما سمى الخجل بحاسم اعطى له العذر فان فعل فعاد ايم عن ولا يصح فيه فعل  
 البصريين من المصنف أحب ما به مدونه مصدر كالعوط اوب من الفعل من اس  
 كالعوط (انصب الارض واتصفت بوله وعاطفه وما حلت له رايحه طيبه) في  
 من السلاع انطباعها على محبت لا يري ملو اراسه اقية ادون ايطاي اسباح الى بوله  
 غير ولم يطلع على ما خرج منه سوط (ظاهر نعم البول ولا ياتي زوجه أم أو)  
 ومول القدي قد سادله غير واحد لجل ماها على البول على الارض والا في اذ  
 في اما كما هو صريح الكلام في فلا حلف وحده أولى من حله على البول مع العايط اذ  
 ولو على الارض لا حاسا حله لعل عليه لاسم اسه عن طاهره (واحد من شدة)  
 الهامى مولاهم المصري بل بعد اد صدوق ساعط ما به لانه وما تدر وهو

وسمى سد ومسمى بانه (كتاب الزاوي) محمد بن عمر بن واذا السلي أنوعه الله المدين  
الحافظ المتروك مع سعة ما كان في المساح وغير الله الاثنى لاحتدي عشر له حلب  
دي انفسه مع ومات في وهو ابن عماره مرسه فسقط بعض الكلام على ن قال مات  
في دي انفسه احدى عشر ادم فله احد (كاهور) من حج السقا وقالوا له ليس من  
الرواه) عن عاصم (وكان حواي أصل) أي صحبه (ابن حنبل من حواي عن)  
فادخله في من السقا ولما كان عرو صبح لاس بعد فارق طبعه أمانا فعمل من امان  
الزور ان أمانا فعمله من عبد الرحمن المصري عن محمد بن رادان عن أم سعد (عن عاصم رمي  
الله عيا أمانا فعمله على أنه عليه وسلم الملك ما في الخلا) بالمرأى المكان السقا الله به من  
النبوة لاسم كوا قبل وضع المراح من فيها تأويه صا الحاحه م عروه فدخل عن محمد  
العبوة مظلمة صا عروها فالتسا المحدثك (فلا يرى من صا ساس الاذي) بالبحر  
والهصر أصله الصردم أريد ما نكره فأكبره صا العاط (فقال عاصم) فله ذلك (وما  
عليان الحد من سلع) فعمل من السلق وسطه التلسا سلع من سلع فله ذلك (وما  
ما نكر من الاساء) فعمل من سلعها (فلا يرى من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
أذهوا دمال النعام والسراب في الحصر والمري فاسم عروها على الاحكام كونه ما رص اناهي  
ما لا أثر في بيان الحكمة فاسم عروها كونه من سلعها فله ذلك (وما  
استعداد عروهم الا كذا فله الحاح م أوله من الارض به وسعي من لانه من المروأ ولانه  
محس من أحد الناس له (اتهي) ما أسد اس دورته فله الاثني عشر رادان المدي  
عروها كذا في الحصر م لكن فلو سواد ما في سلعها (وقال السقا) أي كان سقا الصدور (لا  
سبع) فعمل من سلعها فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
أيه عليه ولم يغير ما أريد فله الحاح م فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها  
المواضع المدي سرح م فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
فوشد ما في راحة فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
وحد من عطر أي كذا فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها  
راجه من سلعها فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
سبع مقدم على المدي م فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
اس يبرور (الهدى) م المدي الامام محمد بن الاسلام بن الحسن الحنبل صاحب التصانيف  
عروها فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها  
المسكولا ما حديق الله فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
سبع) فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها  
ذلك من وجه عرو (أي ضعيف) (والظاهر المصنوع) عن أحوال المصنوع (نور فله ذلك  
ذكر من أحد من الصاهاه رآه ولاد كره) فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما  
القول فله ذلك (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها (وما نكر من سلعها) فعمل من سلعها



لا يخطأها حسب ما روي عنه (مطر عمار ماله من أسجد الجسد) ما العطف على  
 ما له وفي نسخة يحمي والاولى أظهر (حي فرج) أي من سره ساقسا إلى فراجه (م  
 أقبل بظفر) صلى الله عليه وسلم (في وجهه فقال ويحله ما يصعب) والظاهر أن ابن عباس حدث  
 عن العلام، وله (صلى الله عليه وسلم) في حرق (نورا الخائف) فليس كذا (قال ابن عباس)  
 يفر من سره أو ألهم أنه سره فله أسا أو المراد أي من كان من وراء الخائف فلا يرداه  
 لأفان في السؤال الثاني (قلت يا رسول الله يصعب) بكسر الفاء يصعب (على دمان  
 أهرية في الأرض يهرق نقي) قال في الفاء ومن يصعب كعرج من وعلمه يصعب  
 وعليه التي بعاه لم يزل له الخائف والظاهر منه اللامعة الأولى فيكون على أي الناب والأي  
 به حذف المعقول وهو حار أي يصعب الأرض على دمان أي يصعبها والناب لم يزل  
 احتلا لأرضه في الأرض لظلمة عور سحبا (قال) صلى الله عليه وسلم (أذهب عدا حور  
 بصل في النار) لأن دمانه لاسه النار وقد تخرج له ودمه (وفي نسخة) كسر  
 العن (من مصور) من سحبه في عمار الخرافات بل كحافظه مصروى عن  
 مالك والشافعي وسننهما وحلى وعنه الإمام أحمد وقال ابن أبي العسل والمقدسي وصلى  
 وأبو داود وأبو حاتم وقال ابن أبي شيبة في باب وحلى سواهم صلى الله عليه وسلم عمارات  
 سبع وعشرين رماي (من طرفي حور) مع العن قال الحافظ وصوابه عمارات (من  
 الشافعي) من أي راسد المصري مولى في زهر أو عور وصدوقه فله سبعه أربع وثلاثين  
 ومائة (أبطله) وأبطله من أصنام الصنم (أن مالكا) هو ابن (والله) عند  
 المطر في السحرج التي صلى الله عليه وسلم (في وجهه يوم أحد) من سره حتى (أ) من  
 وفاب (ولاح) ظهره للمسلمين على الخرج (أ) من دمانه (الواهة) وفي نسخة لا واه  
 (لأنه اندام الردود) أبطله (قال الذي صلى الله عليه وسلم) أراد أن طراني رجل من  
 أهل الجبل فليس طراني هذا فاسم (فوجدنا أحد ظهره صلى الله عليه وسلم) أهل الجبل وروى  
 بعد من مصور رأته الله صلى الله عليه وسلم قال من سر أن طراني رجل خائف في فليس  
 إلى مالك من دمان (أخرج أبو داود والنسائي وأبو حاتم وأبو يعقوب في المجلد من حديث  
 عامر بن عبد الله بن أبي الأسدي في الخبر المرفوع الثاني البقية الخائف ما سواه حديث  
 وعمر بن رمانة روى في نسخة (عن أبيه) قال أحضرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عطفه القدم  
 دون قرع من إصمته وقال أذهب يا عبد الله بعنه وفي رواية أذهب سيد القدم فواره حسب  
 لأرواه أحد حديث من سره صلى الله عليه وسلم فقال ما يصعب (أي بالدم) فليس عليه  
 قال في الخبر من سره صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثقل جعله في أحسن مكان طيب أضاف عن  
 الناس) وفي هذا من طرحه في عصى الله عليه مع صغره فاه وقسمه في حجره وكان أول  
 مولد له صغره (قال في الخبر من سره صلى الله عليه وسلم) قال في الخبر (لأن  
 الناس) أشار إلى صغره وقصده وقلبه على الخراج (وولد لسان صلب) لما  
 أصاب من سره وشعره كدسه وقتل من قبل وما أصاب أمه وأهلها والمصاب  
 وما كان خائف من الأم العظيم ويحرم الكعبة فهو ينادي بالأسف عن سره فاه نصحه

قوة والماء به  
 حذف المعقول الخ  
 له بطريق ذلك إلى  
 معنى من وهو  
 حسب فاه بظلم  
 من ولا والا فاه  
 عن المعنى الثاني  
 لا تطلب معولا  
 صرنا كما يدل عليه  
 عمار الأوس  
 نال اه معصية



مرسل من السماء - يروى له اسماحة كافي ان ربه (عن الا وديس من) انه سدى  
 و سال النبي الكوفي بكى ابا ديس ما نبي صبره (عن مع) اسم المولى و هو وحده و معه له  
 صغران عنداه (العقري) جمع الله له و المولى و راي نفسه الى عتس اسدي عرو  
 الكوفي مقبول من الطائفة الوسطى و السادس (عن ام ابن) ثالث فام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم و النبل) من طرقة تعنى في لارائه و معه من معاه الكوفيين و اس ما  
 و اسديا

عن سائل دوحاه ان معناه من اليوم سولنا له بعدى عد

و قال دعاني نودي لاصلا من يوم الجمعة اتيه (الى سار) سره (في طاب الله و الى فيها  
 معه من النبل و اناعا عساه) قبل المذبح و معه عطسى فهو اسمى على خلاف النبل من  
 كائنا لاطاب على و ملاز و ملاه فصرفه الى ان سرت مع صبره و وجوده على او فعد  
 و ملاه و الى النبل من ان عطسه انه ليعطس (فصره ما يد و ا لا اسفر) انه نول  
 ان نوا صه (فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال ام ابن دوى و اخرين) مع  
 انهم من اخرين اى منى (ما لى لى النبل فعد و قد و اسر ما فها) اسر عله  
 ما كندل (قال فشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل واحد م قال اما) بالفتح  
 و وجه الم (و انه لا يصح) فالتا الموحدة و الحظ كذا قال السوطى في المناهل لكنه  
 لا ايت قول العاموس من جهة بالجمع عطسه بالنسبة لى ماها و التوجع اى المرض و صرح  
 لخدمته و قال نوحى بالواو و صبح بالواو هو و صبح اولاهما مقبوحه و مكسور اى  
 لا يصب (طلس) و جمع (اسا و عن) عند الله و نال امره (س و ج) صبح اولاهما  
 مقبوحه الامورى و لا هم المكى به فاعلى فعد و رى له السبه و كان دعا و و رسل ماتسه  
 نفس و ما و اى فدها و فدها و النبل و وصل حاو و الماء و لم يصب (قال احب ان النبل  
 صلى الله عليه وسلم كان يزل فى فده من داه) مع الموحدة و اسكان الحصة و معه له  
 مقبوحه جمع داه بالها و هو الطويل و النبل كما صطه جمع منهم الحمد و سقر المسانى  
 كسر النبل على انه جمع عود و هر حبالهم قال الساعر

ابا الرطاح اذا ما اعصبت دمع من حدان شدد و لم يعان بالرم

(عن نوحى صحت مره) فانه من ما اطاحه لوصفه ع ان الارض سلاه و فلان رى له ارا حبت  
 باله صلى الله عليه وسلم كان يكره الطروح لئلا ينه و هو عصى بالفه و يحمل ر وى النوحى  
 و انما لك فلانا و ان عسى بالفه و طاهر و من النبل و ان طاهر فطاهر لعداده و  
 و نادى ام لى فاه فوفى على الله عليه وسلم لا سمع كولى فى طيبى السب فان الملا مكه لا مدخل  
 فانه نول فدها و رواه النبل اى بسد جس عن اس عر لا مكان فله على العدل بالضر و  
 او على ركه فى الانا مد فجهت بصره الا كما سمره سمع و سمع و مد ركه صلى الله  
 عليه وسلم كان بصره (بقا فذا الفديح لى عى فها لى امره فها لى امره كانت يخدم  
 ام حنبله) بسا اى فها ام النوحى (ساعت فها من ارض الحنبله اس النول الذى كان فى  
 النبل فها لى امره) كسر الصاد و النبل اى جعل الله فها او الزرع اى ما سمر به

جنتاى سبأها وقه اذ قول الله سبحانه وتعالى ومن علمه الاكل وحكمة ام حسنة  
 مهم ما السهم ويحو كاندل

فان الله اكثر ما ترا \* يكون من الطعام او السراد

(فان الله اكثر ما ترا \* يكون من الطعام او السراد

روا عبد الرزاق في مصنفه عن اس سرح احب الخ و (رواه أبو داود) مصنفه

اس سرح عن حكيمه) مصنفه المصنفه وضع الكفاي من عراقي النصر وعمره بالعبه و

الاصانه عن ابي بصير لم يرو عنه الا اس سرح واسم والده حاكم (عن أمها أمية)

الالف وصنفه بينهما بحسنه عرفان كان لاسي على ابيه عليه وسلم فخرج من عند ابي

الطبيب وأبوها اسمه بهاد بكسر الموحدة والحلم اس عداقه من عمر بن الرب من حله

من سرح من صر العرسه التمه وقال أمية بن عبد الله بن عباد الى آخره

الماء ان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه احمد بن المكي بن عبد الله بن عباد

وإذا قال (سرحه) سرحه الزا وفادى مصر وهي سرحه ولد من أسد

أم الموصى قال أبو عمر كان سرحه من المصنفات وهي حالة طامعه الزهراء ورواه ابن

بها بن سرحه لان سرحه ولد من أسد بن العريز قال ابن السمعري

سرحه ولد من سرحه في الاصانه بلو هذه أمية بن ربيعة بن أبي حنيفة

وهي احب محرمة من نول لا وأما ربيعة صاحب الزوا في أسد بن عبد المطلب

سرحه الطبراني بينهما وبين أبيها وأبو سرحه في ربيعة بن عبد الله بن أبي حنيفة

قال وأما ابن السكيت في قوله واحد من ربيعة بن عبد الله بن أبي حنيفة

ذكرها الطبراني والمصنف في الصحاح وقال أبو بكر الأمام

السائل من أسرار المصنف الى الخلاف في ان سرحه نول على ابيه عليه وسلم

او امرأان نول (وصحح ابن دحيه اسمها قصبان وقيل لا امرأان) احداهما

والداسة ركة أم يوسف وزعم ان احدهما أمية وهم لام ارايه بن مطاع

مع الصاد كوعده انكم وطهر (ان ركة أم يوسف عبد ركة أم أي)

سرحه أم حنيفة وما بينهما في الحنفية وأم أي هي مولاه على

وحاصبه وهي ركة بن نعل من حمير بن مالك بن حنيفة بن عمرو بن المصنف

الذي ذهب اليه سرحه الاسلام) السراح (القصي) خلافا لعوي بن أبي حنيفة

سرحه أم حنيفة كان مكى ايضا ام أي قاله قصبان لها وحلاها لخطا في عمره

حنيفة مام أي فاسرح في ربيعة بن عبد الله بن أبي حنيفة

ام أي قال في الاصانه وحله على ذلك ما ذكر هو في حنيفة بن ركة أم أي

الحمير بن أبي الحنفية والى المصنف في حمير بن أبي الحنفية نظر فاسرحه

الله عليه وسلم ورواه حمير بن عبد الله بن أبي حنيفة ولا حنيفة بن حنيفة

وسلم اد ذلك فظهر ان ركة الحنفية مع أم أي وان واسمها في الاسم



ان تركه لم يفسد شيء تركه قلبه ساو ولا في صفاته من سواه الماهر الى الخسنة نعم روحها  
 جس من عند الله المستدي وليس كما ظن فان تركه قلبه ساو من صلحا من عبد الله واوليها  
 من كسبه وامسح عليه وان اسير كافي كونهما كائنا في ارض الخسنة مع الماهر من  
 اسه (وقد هذه الاشارة على طهار بوله ودمه صلى الله عليه وسلم) لانه لما امر واحدا  
 بهم بعمله ولم يأمهم عن عود فانه عاصم (قال النووي في شرح الهدى واستدل من  
 قال بطهارته انما اخذ من المعروف ان الاطعمة الخام حكمة صلى الله عليه وسلم وبسبب  
 ولم يسكر عليه وان امره من بوله صلى الله عليه وسلم لم يسكر عليها) قاله ابن وشاهد  
 بهذا انه صلى الله عليه وسلم لم يكن يمسى بكرة ولا عرط (وحد سائر طيبه معصية) اي  
 سربه الدم والاحجامه فاي صلى الله عليه وسلم في الصلوات من حد سائر وسائر غيرها  
 (وحد سائر من المراه الولد جميع) يعني أم أم لأم الى (روى الدارقطني) انما سرب  
 بوله كما امره في (قال وهو حد حسن صحيح) بخلافه ان في السقا حد من المراه  
 التي من سرب بوله صلى الله عليه وسلم صحيح ارم الدارقطني مسلمانا الصاري ارجحه في الصحيح  
 انهم في بعض بان الدارقطني قال في عله انه مضطربا عن أي مالك الصبي وهو  
 صعب (وقد كان في الاحتجاج لكل الصلوات عاصم قال) النووي (ان العاصي  
 من سائر ان يظهر الجمع امي) اي جمع فصاره بوجه من امي وعسر واحضاره كسر  
 من امي السابعة وصحبه السبكي والدارقطني والركسي وان الروضة واللبني  
 والقباني قال الرني وهو المفضل على الماهر الرابع وسعه النووي ان حكمه امه كسر  
 وجعل الاحتجار على البدوي وورد بخلافه من جعل الله ما أمي فصاره عليها وجعل بوجه  
 في الله عليه وسلم مباحا على الاستصحاب وبسبب الطافه (وحد ما ان اوضحه كما قاله القسبي)  
 وفتح به ان الرني من المالكية وعنده بعض سائر من في جمع الاسماء وفي السقا قال  
 قوم بانه ان اخذ من سربه صلى الله عليه وسلم وهو قول بعض أصحاب السادتي وسبكي القولين  
 عن العلماء ان سائر المالك (وأوضحه مع الطافه الماهر وسكون الماهر الماهر) يحب وما  
 هو حديثه) مع وشبهه (فادع لطعام) كما يدل في مسند أحمد وغيره من محدثي مسنده  
 كان له طعام بتمامه قاله تابع أبو طيبة وسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن حواجه فقال اعلاه  
 الباصح الملبس وهو من العسكري هل اسمه باع ولا يصح ولا يفرق اسمه ما يطو وقال اسمه  
 مسر د كره الدعوى عن أحمد من عند من أي طيبة انه سأل من امه حمله فقال مسر  
 وسأل ابيه سار سكا من عند الله ولا يصح وهذا كما لو اجد ان ديار الطعام آخر  
 ثاني وأمره ان سببه حله انما انما عن أبي طيبة كره في الاصله (مولي محصه  
 اصم الموم ومع المهملة وسببه في الساقية وكه ما هو من مسنده الانصاري) افاد مسنده  
 ان اناطيه غير العلامة الماهر لانه علام لبعض منس (وقال شيخ الاسلام ابن حجر) الحافظ  
 (وحد سكرات الادله على طهاره صلى الله عليه وسلم لم وعد الاخذ في من خصوصياته  
 اتوى) قال الردي وكسي وينبغي طرد الطوار في فيلانا سائر الاشياء وبأمره المومس في  
 لب يمكن بوجه من ان الله امر الارض ان تطلع ما يخرج من الاشياء مع حله ان





نحو السؤال من لم يالك عادة من الاعداد والى السمتا طالع من الناس (وما  
 بحالته على الله عليه وسلم لما عرف من عادة من الاعداد عند هذا الموضع من الغرض  
 المتبركة ومن اعين النظر) ثم لا راء احد من روى انور او دواس ما فيه وانما لم يعلو  
 عن الدلائل من ان يروى عن كان صلى الله عليه وسلم اذا اقبل على طائفة من عباده حتى لا يراه احد  
 وروى ان سرور روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 المعمر قال تابع وهو في موضع من مكة وفي الامام موسى العباسي كعب بن علقمة وهو سألته  
 في الاعداد واسمع الاعداد فلا سألني ان المصنف يصح في الاعداد من سألني (بعد نقله) ان  
 وجهه في الاعداد (انه على الله عليه وسلم كان سأل في الاعداد من سألني (بعد نقله) ان  
 نقله بالما (طائفة من الناس حتى احاطوا بالبول فلو انهم قد تفرقوا) عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وصوله للمكان الذي (واستدق حذوه) اي طلبه من حذوه (لشعره من حذوه من ربه  
 من لا راء) اي رى هذه صلى الله عليه وسلم مع وجود ما من ربه عز وجل في الموضع  
 لعله يعرفه وكان قد اراه مسورا في الموضع (اوله هذه) اي السير (لما انظر في ربه عز وجل  
 اي السير) في البول وهو احد من العباد لا يحسنه الى ربه (بمسك) المسك من الفخ  
 ولما عرف من ربه من الرضا واسماطه حتى اذ لم يكن لعائنه راحة كمنه كجاء (والغرض من  
 من الاعداد التمس وهو يحصل بارضا القلب والذوق والسير) ان كان طوله ثلثي ذراع وكره  
 منه ان كان ما بين يديه اذرع فاقول والسير من الموضع (وروى الطائفة من سألني  
 عن هذه من سألني) الموضع في الاعداد من سألني (والغرض من سألني) ان كان طوله ثلثي ذراع  
 الفصل من سألني وهو ضعيف جدا فانه في الاعداد وفي السير من سألني ان سألني  
 اسرح له حديثا في السير وهو: (قال ابن القطان) (قال سرح عليا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في بعض سكك) اي طريق (المدينة فابصر الى سباط يومه الى ناحية امير  
 قد ذكر الحديث) وهو يدور حتى يفت عده من سألني فاما (ولما عرف من ربه عز وجل  
 حذوه في تلك الحالة) وهي من ربه من اليوم وحاولت في مظهره النار فلهذا خرج الموضع  
 حال في الموضع وكان حذوه في الموضع حذوه من سألني (والغرض من سألني) ان كان طوله ثلثي ذراع  
 الموضع في السير وسمي هذا دوعا استدق حذوه من سألني فاما (ولما عرف من ربه عز وجل  
 اذ لم يحكم ما في سألني الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل الخيل في الموضع الذي روى  
 اصحابه وعادهم في الموضع البول وهو في بعض سباط المدينة فابصر الى سباط يومه الى ناحية امير  
 يروى على ما ذكر من السير وروى في اهم الامور وقدم الموضع في سألني (والغرض من سألني) ان كان طوله ثلثي ذراع  
 من الموضع على سألني ما روى عنه اذ لم يكن في سألني فاما (ولما عرف من ربه عز وجل  
 حذوه في تلك الحالة) وهي من ربه من اليوم وحاولت في مظهره النار فلهذا خرج الموضع  
 حال في الموضع وكان حذوه في الموضع حذوه من سألني (والغرض من سألني) ان كان طوله ثلثي ذراع  
 الموضع في السير وسمي هذا دوعا استدق حذوه من سألني فاما (ولما عرف من ربه عز وجل  
 اذ لم يحكم ما في سألني الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل الخيل في الموضع الذي روى  
 اصحابه وعادهم في الموضع البول وهو في بعض سباط المدينة فابصر الى سباط يومه الى ناحية امير  
 يروى على ما ذكر من السير وروى في اهم الامور وقدم الموضع في سألني (والغرض من سألني) ان كان طوله ثلثي ذراع  
 من الموضع على سألني ما روى عنه اذ لم يكن في سألني فاما (ولما عرف من ربه عز وجل  
 حذوه في تلك الحالة) وهي من ربه من اليوم وحاولت في مظهره النار فلهذا خرج الموضع  
 حال في الموضع وكان حذوه في الموضع حذوه من سألني (والغرض من سألني) ان كان طوله ثلثي ذراع  
 الموضع في السير وسمي هذا دوعا استدق حذوه من سألني فاما (ولما عرف من ربه عز وجل  
 اذ لم يحكم ما في سألني الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل الخيل في الموضع الذي روى  
 اصحابه وعادهم في الموضع البول وهو في بعض سباط المدينة فابصر الى سباط يومه الى ناحية امير  
 يروى على ما ذكر من السير وروى في اهم الامور وقدم الموضع في سألني (والغرض من سألني) ان كان طوله ثلثي ذراع

لم يوح كان عاصيه وانما صممه ما كنهه من حماره (م) مكرور (م) صاد (م) صممه  
 باطن الرك مكانه لم يمكن لاحد من العهود ولو صممه هذا الحديث لكان منه عي عن جميع  
 ما بعد (م) لانه صممه وما تقدم احتمالات (لكن صممه النار مطي والمهي والاطهر انه فعل  
 ذلك لسان الحوار وكان كرا حواله البول عن يعود) وقول ان الصم المصمحه انما فعله  
 بها وبعد ان اصابع البول فيه نظير فعل البول فاعلى المكان الصم عاصم القدمين  
 والرأس (وقيل ان البول عن حمام ميسوح وان دل عليه محمد بن عاصه انه دم) ما قال  
 فاعلى النار عليه النار وان هذا روعه او عوايه وان ساهي واسم دلان لا يوجد بها انما  
 يحدسكم انه كان يبول فاعلى انما صممه ما كان يبول الا ان هذا (والصواب انه عسر  
 ميسوح) اذ لا دليل على صحة (والجواب عن حدس عاصه انه صممه انما فعله على  
 ما وقع منه في البول وما عسر البول لم يطلع هي عليه وقد حقه حدسه وهو ان كان  
 الصممه وهو حارس عن كراهه اذا من الرأس) وهذا ان ذلك كان بالدمه منه  
 الرد على ما صممه عاصه ان ذلك لم يقع بعد بول ارا وحدث عن عمرو بن وريث بن ثابت  
 وعمرهم اثم بالواضعا وهو دل على الحوار عن كراهه اذا من الرأس ولم يصب عن اي  
 صلى الله عليه وسلم في المي كايته في أو لشرح الردى فانه في فتح الماري (وكان  
 صلى الله عليه وسلم اذا اودا ان يذلل الخلا) قال ان الخاحب وعمر ميسوح على الطرف  
 لا يدخل من الافعال الا ان يذلل ان صممه على يقول وما كان كذلك وهو لا يذلل ولا يذلل  
 حرج وهو لا يذلل فيكون هو انما كذلك واسماد يوم انه مفعول به وعن سبويه انه صممه  
 باسمه الخا صممه في الخبر يري من الافعال المفعول به مسمي اربا ربح حرف الخبر (قال  
 اللهم اي أعود) اي الود والتمني (لي في الخشب) جمع حسب ذكر ان السباطين  
 (والخشب) انما هم جمع حبيبه وخص بذلك حال الخلا لان السباطين يحدسون الا حله  
 وهي مواضع يحدسون كراهه بعد لها الانه اد احراز امهم وقال صلى الله عليه وسلم ان  
 حد الحسوس يحدسون فاما اي انهم الخلا فليعمل أعود فانه من الخشب والخشب رواه  
 احمد واودا وودا النسي وان ما حقه وصحبه الخا كم راس حبان عن ردي اربا ربح وخصم اي  
 يحدسون السباطين والخشب من صممه الخا وسمي مسمي المراسم والكعب (روا  
 البخاري من حدس) آدم عن سبعة عن عبد الرحمن (أس) بلطف كان اذا دخل الخلا  
 الخم قال وقاله يحدسون - ه اذا في الخلا يحدسون يحد حدساء - هذا الخبر اذا اراد  
 ان يحدسون اي يحدسون هذا الروا به المراد قلنا انهم عليها المصممه لئلا يكون ان البخاري  
 رواه ما يحدسون مع انه اعلموا واحد لهما كما رأيت ثم وصلها في كتاب الادب المردله وهذه  
 الروايات وان احسب انما فعلها ما صار من رجع الى معنى واحد هو ما صممه به الروا به  
 الما ليه وهو في الامكنه الما ليه ذلك يحدسون به التحول ولذا قال ان يظلال رواه اذا اي أعود  
 ليعولها انهي (والخشب صممه المحممه) صممه (الموحد وعمر اد ذكر ان السباطين)  
 بالخشب جمع حسب (واما هم) ما لم يجمع صممه فانه ان حبان والخطائي وراد ان عامه  
 احسب الحديث يقول ما كني النبا وهو عاظم الصواب صممه او ان عن بعد الخطائي على انه

أبي داود وكذا رأسه في مختصر السنين للمندري باسمها أو له من المامح وكلاهما صحيح  
 (روا البخاري) ومسلم وأصحاب السنن (وحدثني أبو يوسف) ثالث من روى كتب  
 (الانصاري) المندري ن كذا الصانع (وهذا) الهني محله (في النصاراء) ما في الناس  
 (ولا) مع الاستعمال (المندري) في التعميم مني انه هو فمما سئل عنه وهذا في المصنفين  
 (عن ابن عمر) قال (ارسل) أي سعد بن (موسى بن) وفي رواية دون طهر بن (جهمه)  
 راجع لمسلم أحق ولا شيء دخله على حصة من عمر سعد بن طهر بن الربيع وأما ما في  
 باعتبار أنه الربيع الذي أسكنه الله الذي صلى الله عليه وسلم وبني في هذا إلى أن مات بوزن  
 عمه أو روى ما على طهر بن الربيع وأما ما في طهر بن الربيع وأما ما في طهر بن الربيع  
 ما آله إليه الحال لا بوزن حصة دون أخوه لأنه انقصه ولم يتركه من حصة من  
 الاستيعان (لعمري حاشي) أي لا من اقتضى رحمه ولم يبيعه لعدم الإجماع عليه في سائر  
 المصنفين (روا رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بعضى حاشي) وقال كونه  
 (مسند الربيع) مسند ل (السام) وفي رواية بن عبد الله بن (وأي واحد لا من سائر حاشي)  
 واحد وسقط في روايته مسند الربيع لأن ذلك من لازم من استعمل السام بالمدينة وذكر  
 في هذا الزيادة لما كذا التصريح به من لاردا من سائر الحال كونه أكبر ومسند من  
 يعرف بالاصناف لأمه القطة وفي التعميد التعميم ولم يحدد من عمر الأسراف على النبي  
 صلى الله عليه وسلم في ذلك الحالة وأما سعد السطح لصرور فخاص به الصانع كما في رواه  
 النبي فليأمر من سعد أحسن لأهلها من مائة عطف هذا الحكيم السري وكذا ما  
 رأ من حقه طهر حتى ساع له ل الكعبة المذكور من عمر محمود ودل ذلك على سنده  
 حرمه على تنسج أحواله صلى الله عليه وسلم ليعلمها وكذا كان روى الله عنه (روا  
 السنان) أن ما يقولون إذا قتل على حاشي فلا يستعمل الصلة ولا ياب القديس وقال  
 ابن عمر أن سعد قد ذكر وأدى الخطأ في الإجماع على عدم تجريم استعمال ياب القديس في  
 استدر في استصاف الكعبة ومنه نظر فشد حال يوم منهم الصبي وابن سري بالقرم عزلا  
 محمد بن سعد الأسدي قال هني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستعمل القديس رسول  
 أو عاظموا أو داود وغيره وهو حديث ضعيف لأن فيه زوايا مجهول الحال وعلى هذا رحمه  
 فالمراد بذلك أهل المدينة ومن على سبيلها لأن استعملهم ياب القديس يستلزم استعمالهم  
 الكعبة فالله استدار الكعبة لاستدار ياب القديس قاله الشافعي (وأما حديث جابر عن  
 أحمد بن أبي داود بن سري) وعمرهم (ولفظه عند أحمد) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جابا أن يستعمل الصلة أي الكعبة (أو يستعملها) أخرجه إذا أهرم المأ بال حارم  
 راجع من موهبهم فمما سئل الصلة قال في فتح الباري (في شرح حديث أبي يوسف (المن)  
 أنه ليس (بما سمع الحديث الهني خلافا من رحمه) أو لدليل على السمع ومحمد بن ربه يفعل  
 خلاف الهني لا يدل عليه وكان راجعه فمما سئل في الغارضة وهذا أصرو فقال (من) الجمع  
 منها يمكن فلا دعوى بحداد (هو مجمل على أنه رآ في سائر النسخ لأن ذلك هو المذهب ومن  
 حاله صلى الله عليه وسلم لما في السري) ورواه ابن عمر أنه كان يبيعه عن قصد وكذا روى

دولة الاستدراك  
 القديس كذا في  
 الأصل الذي نادى  
 ولعل الأولى لاستعمال  
 من المصنف

حار حكدا في الصبح قبل موته (ودعوى مخصوصه ذلك) أي استعمال الصلة حال القول  
 (بأنه صلى الله عليه وسلم لا يدل على) إذا لم يكن لأحد من الناس أن يقول في الصلاة  
 وقد أمكن الجمع بدون دعوى الخصوصية (ومذهب الجمهور وهو مذهب مالك والشافعي  
 وإمامهم) من زعمه أنه أحد الأسماء التي تدعى بها الله (التي هي من العباد) فتكون  
 اسم غير الصريح في حواويل الاستدلال وحديثه حار الدال على حواويل الاستدلال (و) من  
 (الصحة) فجمع الحديث أي قول (وهذا بعد الأول لجماع الأدلة) خلاف  
 غير نفسه إنما أخذها وقد صرح به في قوله (وما وجد من الأصوات من الله في الجمع من  
 الدلائل جمع) (وقال قوم بالصريح مطلقا) في صحرا أو دنيا (وهو المسموع عن أي حصة  
 واحد) وقال به أبو بكر صاحب المصنف (ورفعه من المالكة من العربي) ومن الظاهر به  
 أن صريح (وتحريم أن المسمى) في حديث أي قول (عدم على الأناحية) التي دل على أحد  
 أن عمر (ولم يصح واحد من سائر المسموع) الصريح في المسمى ولكن قد صحه أبو بكر وأبو  
 حنبل (وقال قوم بالخوارق مطلقا وهو قول عائشة وروى أبو بكر وروى عنه) من أي عهد الرجل  
 وداود (يخص من الأحاديث بغير صريح إلى أصل الأناحية) ورد عليهم أن يحمل ذلك ما لم  
 يمكن الجمع وقال قوم بخوارق الاستدلال دون الاستدلال حال حكى عن أي حصة واحد وعكسوا  
 حديث أبي بكر في خصوصه سواء عموم حديث أبي بكر أو لم يخصصوا حديثه من غير  
 الاستدلال قياسا لأنه لا يصح ومن يحوار الاستدلال في الدنيا فبعض الحديث من عمر وهو قول  
 أبي يوسف ومن يعمم الحديث حتى العهد المسموع ومن يخصص الحديث بأهل الحديث  
 ومن على أنها أم من قبله المسمى أو المعرب فتعذر الإسماء والاسماء إلى طلبه ومن  
 قوله ثم رواه أبو بكر (وفي الصحاح من أبي بكر) كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من بيته  
 أو من الناس (مناجيه) أي التوكل والعناية والخط كان يقرأ بالكرار والاسم والاسم  
 (أي أبا وعلام) رادى رواه الصحاح من أبي بكر والاسم والاسم والاسم والاسم والاسم  
 يحوى أي معارف في السن والعلام هو المسمى في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 سبع سنين وفي الأساس والعلام المسمى في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 أن من بعده قول أبي بكر في الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 يعني أن من بعده الحديث في الصحيح فيكون أن من بعده الحديث في الأناحية في  
 أي من الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 من نصره الرادى في الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 على جميع الأصناف من الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 يحوى في موضع الصريح ويحمل أنه أبو بكر في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 أبيه عما في ركوه واستثنى ورواه ما رواه الصحاح في الأناحية في الأناحية في  
 يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم الأناحية في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 في الحال التي لم يرد به السلام ويحمل أنه صار في الأناحية في الأناحية في الأناحية في  
 ما بعده حار تأداه ولا سيما ما رواه الصحاح في الأناحية في الأناحية في الأناحية في

سعدم الروا ومكون حاله لكن بعضها الاسماعلي بان الصحيح اما وعلام وروا العظم (ومعنا  
 اذار) تكسر الهمز اما معبر من حلقنا (نما) وارودان اذا الاسماعلي ررح  
 للمعنى ولا يصح هذا الخروج ودفع وأصب بان اذناهما لحد الطرفة والمعى سعة من  
 ررح او هو حكاية لعمال المصاحبه (نقى مستثنى به) رعم الاصل ان قال ذلك همام  
 عند المباح مع الصارى فيه وقد رواه بعد عن سعد سلمان من ررح وقال استثنى بالمعنى وروا  
 عن محمد بن جعفر بنقطه اذ اذير لحاجه اسمه عما فعله (وقى رواه مسلم عنه) أنس  
 (شرح) النبي صلى الله عليه وسلم (علما وروا استثنى بالما) وقلا سماعلي فأنطلق آثار علام  
 من الانصار معنا اذار فيها ط مستثنى منها النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ فان سئل  
 الروا بان حكاية الاستصا من قول أنس لا قول همام كما ادعى الاصلى وانه يحتمل ان  
 اما لوصفه وهذا سقى هذا الاحتمال بعد الروا بان وهي رد انصار ررح أى عند الملاء المولى  
 ان قوله استثنى بالمعنى ررح من قول عطا ورواه عن أنس (و ن أى هرر قال اسعد  
 النبي) بسند المصاحبه أى سرب وروا (صلى الله عليه وسلم) قد (رحح لحاجه) سله  
 وقد ساد فلا بد من مظاهر أو معدد قاله المصنف فظاهر ان لفظ قد لم ينع في رواه  
 فان لم يسم هذا من رادها لا بعدد أو سبط من الروا وهو كان لا يمتنع وروا وقد يوب منه راد  
 الا سماعلي أساسا وأصح فقال ن هذا فطلب أو هرر (فقال انعى) همرو وصل بلاى  
 أى اطاب فى قال بعد النبي أى طلبه له وهمس قطع اذا كان من المراد أى أعنى لى  
 الطلب قال بعد النبي أى أعمل على طلبه وهذا واسان قال الحافظ والوسيل الذى  
 بالساق وروى رواه الاسماعلي أى وقى رواه أنس فى همر قطع ولا بعد المصنف بل  
 البون (استحار) منه ولعل لانهى أو أى من آبا بالمد أعطا والمعنى هنا ماوى أو أى استحار  
 (استمع من ما) بما مكسور وصاد منه محروم جواب الامر ويحور الرفع على الاستثنا  
 قال الفراء استعمل من بعض وهو أن سى لظهور عار قال وهذا موضع استعمل أى  
 سعدم القلا أنساه على العا ولكن كذا روى ورد الحافظ بان الروا صواب فى العا ومن  
 استعمله استعمله واستعمله واستعمله وهو ما حود من كلام المظفر رى قال الاستعمال  
 الاستصراح ونكى به عن الاستصا ومن رواه بالعاف والصاد المله قد حذف ولا سماعلي  
 بل استعمل استثنى وكأنهم المراد وله رواه الصارى أو نحو وتكون البرد من بعض  
 رواه انمى وأبو هو بالنصبه ول قال أى فأنى نحو هذا اللفظ لا ردا بان قال اعاصب  
 الجمل ونحو معدد لانه وان كان معدد الكه فى فى الجملة كلف معدد (ولتا ملى) بالمعنى  
 سعدى الباء على الهى ولكنهم يأتى الباء الباء على النبي وقى رواه ولا تأنى (نظم ولا روى)  
 لانه امطعمون للنس كفى الصارى فى المعنى ان أفا هرر قاله النبي صلى الله عليه وسلم لما أن  
 مرع ما بال العظم والروى قال همام من طعام الحن فظاهر هذا العمل احصا من المعنى ما  
 ثم ملقنهم ما جسع منطعمون الا بعدد الأولى وكذا المعجمان كأرواى كتب العلم  
 وكما به صلى الله عليه وسلم - أى ان منهم أو هرر من قوله استثنى ان كل ما روى الا ر كلف  
 ولا احصا من لانه بالاحجار فيه ما اقتضاه فى الهى على العظم والرواى ما سواهما بحرى



ولو اُخبرنا ذلك بالإخبار كما يقول من الحاشية والظاهر به لم يكن تخصيص هذين النبي  
معنى وإنما خص الامتياز بالكرامة وحدهما من قال عليه السلام في الروي فخاصه الخلق  
به كل عين ومقتضى وعظم كونه لاجل ان الله تعالى له كل ما في السما والارض  
الا ليس ورويه ما رواه الله تعالى وصحبه عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سمى ان  
نسخني برون او عظم وقال لهم ما لا يهوان (فأما ما عظم طرف) أي في طرف (سما)  
(ورفع الى حبه) اسم من رواه البخاري وأما من عظمه كذا في كثر الزايات  
والكسبي وأما من رواه مسند من المعنى والمعاني (فما نصي حاشية أسعد)  
هم من قطع أي الحقه (من) أي امسح الخجل بالاختار وكفى بذلك عن الاستعانة وقصده انه لم  
يسمها بالنا ولا بحاله فقول عاتيه ما رواه رسول الله صلى الله عليه وسلم سرح من عاتيه  
الامس ما يروا ان ما حقه وفي روايه انه اعلم ما كان يعمل معه من بلائنا لا اعلم ما يروا  
ولا ما يرويه غيره من الامصار على الاختار ويحمل انه استثنى بالنا بعد الاختار قال الحاشية  
وفي الحديث حوارا من السادات وان لم يصر وأما ذلك واستخدام الامام بعض وعنه  
والاعراض عن قاضي الحاشية والامامه على احصاء ما استثنى به واعداه عدد كذا لا يصحاح الى  
طلبه بعد الفراع فلان في الاول (روى) الله تعالى من معبود قال النبي صلى الله عليه وسلم  
العاتيه) أي الارض المطمئنة ما الحاشية والمراد به معاني العوى (فأما من ان آتاه ملاه  
اختار من حديث) أي أصب (مخرج من الحديث) أي طلبه بالاختار (السالك لم اجد) بالهجر  
المصوب أي اختار بالسبوق رواه في الحديث المصير (فأما من رواه) راد في رواه لاس حقه  
وكما برونه جازو على النبي ان الروي يخص عما يكون من الخجل والفعال والمجه (فأما من  
سمها فاختار من روى) أي الروي في قوله هذا (كس) بكسر الراء وكا الهمزة الكاف قبل له في رخص  
طرحه وبطل علمه رواه ان ما حقه واسرعه بالحكم ويريد ان يشاروا به البرمدي هذا وكس يعنى  
نحسا وعلى الروي من الجمع ومن حقه الطهارة الى حاله الصلابة فانه الخاطئ وغير الاول  
ان الرد من حاله الطعام الى حاله الروي وقال ان يظالم أحد هذا الحرف في الله تعالى  
الركس بالكاف ويصعب ان يفسد اليك ما من هذا الرد كما قال تعالى أركسوا فيها أي ردوا  
وكما به قال هذا رد على ما يروى في قوله ما ظالم لك ان مع الرا مال أركسوك كما اذا رده  
وأعرب الله تعالى فقال عيب هذا الحد سأل كس طعام الخن وهو هذا ان يسلمه فهو ربح  
الاسكال فانه الخاطئ رد كرامه الاسار الرجوع لرويه ما عاتيه كبر الخمر كونه تعالى هذا  
روى في روايه هذه كس على الاصل ووجهه انه بالرويه مع أمر بالاختار انه فاسم اعلى  
الخرى مع الخمر ففهم صلى الله عليه وسلم فاسمه بالرويه وانما المانع قوله هذا كس  
وان كان فاسمه لصرور عدم المصوب علمه (روا) أي الله كور من حديث أبي هريرة  
واسم ورد (البحاري) في الطهارة وعنه ما هو مع في كثير من نسخ المصنف معطوف وقال  
هذا كس وفي بعض ما سوسم وهو أحسن ادب في البخاري (وفي حديث سلمان) البخاري  
(عدم مسلم من روى) معنى قال علي الله عليه وسلم (لا تسبح أحدكم بآله من بلايه اختار)  
فم وأما من لا يروى من رواه بالنا (وهذا أحد السامعي واحد وأما من الحديث

(مدا) المد كورس الهى والامى (فاستروا ان لا تنقص عن اللامه مع مراعاة الاتصا  
 وادالم يحصل منها وادحى منى ويستصحب حديد الايسار لمولده عليه الصلوة والسلام من  
 اسعير فلور) فالامر للعد (واى نواحل ما دوى الفتاوى) واس ما حه (حسه  
 الاساد) وحقه اس حاب (قال) عصف فوله فلور من فعل هذا حسى (و لافلا  
 سرح) عليه فى عدم الايسار وهذا أحد ما لك وأوصيه وداود من واقعهم فى ان الاسار  
 مستحب ومط لا سوط ولا تحلقه حده سلمان فى الهى الحله على الكمال وكذا أمره لاس  
 مسعود لانه سوط كجاءهم الحماقتصر بحه فى هذا الرواى فان الامر ليس فوجوب وبه  
 حصل الجمع بين الادله وجهه على الزائد فى اللاب ان لم من يحكم (قال الخطاى) مستصرا  
 لذهبه (لو كان العقد الاتصا ومط لا اسراط العقد عن العائد) وقه انه لم يحصل عماد  
 المستصحب (فلما اسراط العقد لمطاولم الا ما فيه معنى دل على استحباب الامير) العقد  
 والاتصا فان حصل باللاب والاريد (ولمط العد بالامرا فان العقد مستوط ولو مستصبرا  
 الرحم من واحد) وهذا مجموع ومستفاد أن فى العقد مستصبرا (وقال الطحاوى)  
 ما يبد المدهه (لو كان العقد مستوطا لطلب عليه الصلا والسلام تحرا بالادعوى رجاءه)  
 مع كونه من كذا الحفاط (عما حوجه احدى مبدء وطريق معمر) من راسد الاردى  
 مولا هم المصري ر ل الهى يعنى من رجال الجمع ما من سبه ادفع وجسود ماله وهو اس  
 عمن وجسود منه عن اى احدى عروس عده الله السبعى عن علمه (واس مسعود)  
 مستصبرا من المصنف راوبان عده احدى كوران فى الح وهو من التخصيص المصل ادمع  
 لم يدرك اس مسعود (فى هذا الحديث ما من فالى الرويه وقال اماركس اثنى بغيره)  
 وفى روايه اثنى بغيرها (ورواه شهاب أسان) روى لهم السجوان دادا الحافط وقد تابع معمر  
 عليه اوسيه الواسلى وهو صنف اخرجه الدار فطى رانه هما عمار من روى أحد الناب  
 عن اى احدى وقد حصل ان ابا احدى لم يسمع من علمه لكن أدب ما عده من لهذا الحديث  
 الكرايمى وعلى هذا رايه ارسله فالحاصل محمد الحماقتصر وبه انصافا اذا اعتمد  
 (واسدلال الطحاوى) على هذا رايه لم يأخذ بالآخرى (فيه نظرا لا محال ان يكون  
 ا كنى) بالمر الاول فى طلب اللامه فلم يحدد الامر بطلب الثالث كفى الصبح فابا وا كنى  
 (نظرى اسدلهما عن الثالث لان المقصود باللامه ان يجمع ما ثلاث مستصبرا وذلك حاصل  
 ولو نواحد) واللدل على صحة انه لو صح بطرعه واحد ورياهما آخره من بطرعه الآخر  
 لاسراهما بلا خلاف (اسمى ملحه من فتح البارى) وواد وقال نواحل من الفصار  
 المالكي روى انه اما سالت لكن لا يصح ولو صح بالاسدلال به لى لاسراط اللامه قام لانه  
 اقتصر فى الموضوع على لانه حصل لكل منهما اقل من لانه وصيه بطرعه اتصال الرباد ثانه  
 كما دما وكانه اعما وقت على الطريق الى عبد الدار فطى فله لم يحتمل انه لم يصرح معنى  
 الامى ميل واحد وعلى هذا رايه سرح مهم ما فيحصل انه ا كنى لا يل بالصح من الارض راد  
 باللاب ارمع من كل منها بطرعه واما اسدلالهم على عدم اسراط العقد بالناس على  
 صبح الرأس فقامسد الاعصار لانه فى معاله النص المصرح كما هو من حد سالى مرر

وسلمان ابيه ولا سادخل النفس على المكالم والله اعلم  
 (الفصل الثاني) من المصداق الثاني (فيما كرمه الله تعالى به من الاخلاق الركنة) الصالحة  
 النابعة من جميع الاخلاق ما سار الخراف الناس به عن الخلق من الاوصاف الحميدة كنباهة  
 واحسان اذى وعدم الخرافة بالنسبة فلا مرد ان كونه حجة في الانسان مصفى اتحاد او ما  
 على تعدد كما صارت له كبر (وسبقه من الاوصاف الموصية) في الاخلاق الركنة على  
 ان المواقف الخراف (اعلم ان الاحتمالات مع خلق نعم الخلق واللام وتصور اسقامها)  
 بحسب ما فالتم الاصل لكن يوصي به ما في النهاية (قال الراغب الملقن والحق بالعلم) للذلول  
 (وبالعلم) لا ان (في الاصل معنى واحد كالسرب) بالجمع (والسرب) بالجمع (اكن  
 ضمن) في الاسم الى وان اطلق بالاسماء على كل مما (الخلق الذي بالفتح بالهاء)  
 والصور المدركة بالنسبة وبعض الخلق الذي بالفتح بالهوى والسماها المدرك بالنسبة  
 (اي) وفي النهاية اطلق بضم اللام ويكتبها الذن والاطح والنسبة وحسب ما بالصور  
 الانسان العاطفة وهي نسبة وأوصافه ومعها ما الله به من غير الخلق لصورته الظاهر  
 وأوصافها ما بين اولها واصف حده ونسبة والرواب والعمان سعادان بأوصاف الصور  
 العاطفة كرمها سعادان بأوصاف الصور الظاهر (وقد احتج على من الخلق غير)  
 عنهم فراقصه فرائد وطه اي طبعه (او كسب وعلم من قال به غير محددين  
 من) عن اي صلى الله عليه وسلم قال (ان الله قسم منكم أخلاقكم) فاعطى بعضا  
 منكم ما سار بهما حلما ما سار به في مراتبها (كأنهم) بكم (ارافكم) موضع  
 على من رضى على بعض (المدبروا الصاري) في الادب المرد كما عوا له جمع منهم  
 المصنف في الصاري سلاها ما عوا له اطلاعه على ما روا في المصنف (وقال القرطبي الخلق  
 حله) كسر الحاء والياء وسد الاذن طبعه وحسبه وهو ر و ه في واحد كافي الاصاح  
 (في نوع الانسان وهم) اي امراد النوع (في ذلك معاوون) اذا و ع ه واحد  
 لا تكبرها ولا تعددوا لانهم في ما سار ان منهم من ان طبعه على شدة الالتمال له نسبة  
 ومن من طبعه على خلاف ذلك والله اسد موله (فن علمه ي) من لاسلامها  
 من سار به (ما) اي من الصفات التي هي عراب الخلق الموصوفة بالحسن (كان محمودا)  
 ولا مرد له ان اطلقه ي واحد فلا يصح عليه ولا يوجب له الخرافة بالصفات لا من  
 الطبعه (والا) تعلم على ان عا ب طبعه صفات الدم واسوى بها الامران (وهو  
 المأمور) بالاحاديث الدالة على طلب تحسن الخلق وذلك (بالخامد منه حتى يصير محمودا)  
 يمكن ان كتاب حسن الخلق (وكذلك ان كان) الخلق (به ما قدر ما صالحة) اي نسي  
 في بدله وهو من الصفات الحميدة سابقا (حتى رى) هي ان الحسن مولد بالنسبة  
 من علم عليه الحسن النكالي لا يباح اني علاج ومن علم على صفات الدم اسماح الى علاج  
 قوى وان كان فيه أصل الحسن اسماح الى رفاضة لخصه في الحق في الصفات التي تلبس بها هكذا  
 أملاى سبحانه الله (وقد وقع في حديث الامم) عهدهم وهي لا ركا في وجهه  
 راحة المندوس عايد عهده فمستحسنة على المصنف المشهور الذي قال ان عداها والا كثر



من دونه وأوتى نعمه دوا (وكلمه على الاستعلاء قبل القسط على انه سهل على هذه الاخلاق  
 و - ولعلها) اى ممكن من الخرى على مصاحف ذل المعروف واحتمال الاذى وعدم  
 الاسقام بأشياء عكسه ن ذلك المله لى على السى المستقر عليه وهو انه سمعته لخرام  
 فى الخلق (والخلق لكه مصاحفه سهل على المصاحف الامان بالافعال الخلد) كان هذا  
 ر من اللان الحسن المرصى مرعوا عرفا لا يمكن بالخلق وتكون حسنا وتكون حسنا  
 ولذا دم الخلق فى احاد كبر ولذا اعرض عما كان هذا النوع مما من صواب اذا لاسى  
 عن الخلق يكون حذرا بار ومضا آسرى وماد كره عما هو يعرف بالحق الحسن لا المطلق الخلق  
 فكما لم يسهل على قول الراغب حذرا لخل حال للانسان داعية الى الله لى من غير مكر ولا ربه  
 ولا قول الراغب ه الله من يسهل درهما بالافعال تسهيله ن غير احسان الى مكر وروده فان  
 صدر عن الله او بالجدد محمود الاوسر عما يسهل احصاء وان صدر عن الله او بال  
 فسهل و ب حذرا لى واحتماله لم يذبح حصر ما يسهل فى الحسنى ورد سب ما من حق  
 المعرفه ان يكون حاصلا من الله او بالاعتراض بالنظر لهذا حال والا حسن فى الطوبى انه وذي اد  
 بالاربع ر من بعض الانواع لغير عن غير مصحح حتى صار كانه مع فى ذلك السى  
 وير لى غير برة العدم وهو هذا الخلق الحسن اذ غير لا ساديه (وهو وصف الله تعالى به  
 عما) اى كمال (رجع الى قوته العلميه بانه) اى ذلك الكمال (عظيم) والمافى وصفه بكمال عظيم  
 رجوع الى قوته العلميه (فما وعلم ما لم يكن لى) ن الاحكام والى ب (وكان من الله)  
 بذلك ربه (علم عظمها) اذ لا فصل اعظم من الله و (وصفه بما رجع الى قوته العلميه  
 بانه عظيم وال والى الى حان عظيم قبل مجموع هاتين الا سى على أن روجه فيما من  
 الاو راج السر به عظمه تا بالروح كمالا وما اوسد كمالها من حسن اذ و اوح الما لى كره  
 اذ اعطاه م الله هو فى العمل لا فصل اليها السرور الى لم منسوبه الى معرفه حسان  
 الامور ن الروح المعنوية والالهام والعلم الصورى معرفه الا ورعى ما هي فى الواقع  
 وكذلك كان صلى الله عليه وسلم (قال الخلقى واعاوصها ما باله عظم مع ان العظم وصف  
 الخلق بالكرم لان كرم الخلق راده السامعه والذمائه) بذال فهو له مصححه ومطله  
 السمو له واللى كالى امانه وعبرها وهو عظم ما من اذ السامعه كره العطا والذمائه اعم  
 (ولم يكن حله صلى الله عليه وسلم معصو راعى ذلك) المذ كور من السامعه والذمائه  
 (بل كان ربه لى المومنين وعبادهم سديدا) هو ا (على السكاه عظم عليهم م ما) ربه مسبح  
 ا م يقول ن هات (فى صدور الاعدا صورا بالرب هم) حال من الاعدا (على  
 من سهر) كما ورد فى الحديث لانه لم يكن يسهل و من اعداه حذرا كثر ن سهر ن كل  
 حبه (فكان وصفه ما ظم) دون الكرم (أولى لتسهيل الام والاسقام وقال الحديث)  
 انا انما سم محمد الها ودى الاصل المرادى النساء ا و ارى الراجح نسبه لخره ايه  
 سمد الطافه مع رجح اهل السائله منه على اى نور وكان يهى بحصره وهو ان سهر ن  
 - وورر ن الله ولوصواب ا ول ما لم مع اعر كان اذا من بعد اذ وقع الناس له صفوا  
 وكاب الكسبه محصر حلقه لا لقاطه واللهها امره والله لانه نظر والمسكرين



ناسكاته علما (وسمى باسم اعظمه وانكى في فراه) اي احصاه مع عدم العلم بالمراد به  
 (وما كونه مما تحصل له من واحد مما يخص الانا ل) يعني انه لا يدرى معناه لست  
 سمعته بحسب نفسه من الموجودات بالاندر بالصدق وحده ولا يدرى معناه من  
 الانا لثبات انسا (وقال صاحب عوارى المعارف) العارف الامه وسمي بالاندر  
 محمد بن عمر الصبر وروى تصم الله له وسكونها وصف الرا وفتح الواو وسكون الراء  
 الاية ردال ههله لست الى سمر وروى بعد رجحان الامام الورع الزاهد انه السافعي  
 وله سمع سبع واثني وسمي به واحدا من الكلافي وغيره ومع الحديث من جماعه وقوا  
 انه من الخلاف لم لايم الحلو والصوم والذكاء كرم مكلم على الطين لم لايس ووصل الى الله  
 به خلق كسروان على يده كبر من العضا وكف وأبعد وما احل به كروا حضور جمع  
 ولازم الخي فكما سمع به يحصل على الاعيان والعزافي الى الفطام وما يبعد ان  
 سمع من سمع من واليس وسمي به (ولايه ذان قول عابده رضى الله عنها كان حلقه  
 ارا رآه من عاصم) حو (واما) اسار (الى الاخلاق الزكية) فاحسب  
 (المعنى الا انه ان ول كان مصلها اخلاق الله بالي معرب عن المعنى بقولها كان  
 سار الصرا ان سمع من سمع) تصم السعد (الحلال) اصافه ساهه عالي المصباح  
 السموات التي في الحديث حلال الله وعظمته ونور وسمار (وسمى بالاندر لطلب المال وهذا  
 من وروى عنها وكال آدم اهي فكا ان هاني الرا لا تنافي فكذلك او صافه  
 الجسم له الله على حلقه العظيم لا تنافي ادى شكل حاله من احواله متعدد من مكارم  
 الاخلاق وبخاصه السم) جمع سمه مثل در وسدر العرر والطهه وماله وهي الى خلق  
 الانسان عليها هاله المصباح (وما به صه الله بالي علمه من معارفه وعلمه ما لا يعلمه الا الله  
 تعالى فان العبر من خصه حواس اخلافة الخ لست رضى لما ليس من معدور الانسان  
 ولا من فكما عاده قال الخراي وهو كافي العاوس) في فصل الخا الموهله من باب الام  
 (سند الام لست الى قبيله بالمرور واهه على) لهذا الاموس حواله مسنده الامم لست  
 بالمرور او سله بالمرور من كس على (من احدى الحس) الخراي (دوالصا ب  
 المهور واما كان عومان فله عليه الصلا والسلام به عروجل كما هالي يرى عرفت كل  
 في كتاب اخلافة اعظم حان لذلك سمع الله الى الامم كلهم ولم يصغر رسالته على الانس  
 حتى سمى المصطفى اسماعا (ولم يسمه على المصطفى) الانس والمصطفى (حتى سمى جميع  
 العالمين) على طاهر مودة تعالى ليكون الامم يدرا ووهه على الله عليه وسلم وسمي الى  
 الخلق كانه ررا مسلم (وكل من كان الله به فحمد وسواه فكا ان الرنو سمه ام الامم  
 فالحق المصطفى سمى جميع ما الى اسمي وهذا مسمى الى الله على الله عليه وسلم قد  
 ارسل الى الملا كذا أيضا) كما احصاه كسرون ل قوله فكل من كان الله الخ سمع الله من رسل  
 لساير الاءان والحمدان فان الكل مروي له بالي وصدق عا موهه فحمد وسواه اد  
 م ارسل الله (وسمى الكلام على ذلك مسروق اسما الله تعالى) في الخصائص (وهو  
 المسماة) واما قد ان الخلق عروى ومكتسب اسد رسوالنا من خلق المصطفى من

اهما فاسماهما فامداد باد الاصباح وان قدم ما بعد قوله (ودعه كأنه صلى الله عليه وسلم  
 محمولا) مطروحا (على الاحاديث الكريمة) انه قد روي عنه تخصيصه للماء علم اياها عند وصولها  
 ووجهها الكرمية لانه القاب ولذا اجمع لغوون عن الالة كما مر (في افضل حاشية  
 الزكية العبد) فلا تصحاح الى الاكتفاء ان المسكنه تخص من الحلق وله ما فيه طلبة من  
 حلقه لان العبد الطاهر اذا جوده وده اتم الامه وظل لماد لان الكامل يعمل الكمال (ثم  
 يحصل له ذلك برامه) اي بدليله ورويه عن علي ما فيه ان رسمه له ردها به كانه له قوله  
 محمولا (بل حدود الهي وهدا) اي كرم الم يحصل برامه (ثم تزل سرق) يعني اي رداد  
 كمال (انوار المعارف) اي لا لزوم والاصح منه جعل المعارف على العلوم والانوار على  
 ما رجا واساسه اي انوار هي المعارف اي العلوم (وقوله حتى وصل الى العانة) اي المرمه  
 ويكون عليها وعلى فداومها وله (المصوى) فلا ردا ان العانة الهامة ولا تقسم ولا  
 يصح الوصف (والعامة الاسي) الادع من كل ما عطف به من الاسرار الى بلوغه في  
 الكمال اعلى ربه (واصل هذا الحاصل الحميد والمراهب) جمع وجهه كسر الهمزة العلمية  
 الاعوص وكان المراهب عطفها الى الحاصل اسم اصله فلا كتب ولا تعبد (الحميد)  
 اي الممرر السرمه (كمالا من لانه) لانهم (بعضي) دوحداي ~~ككس~~  
 (المصايل) فقدم به على العامل للبعد الاحصاء (و) كذلكه (تحت الرذائل)  
 الا والردية جمع رده من دنا منه (فالعقل لسان الروح) اي انه لها علة الاسان  
 للاسان والروح عند اهل السنة النفس المطمعة المسند له لسان وهو المطاط ولا شيء  
 بها الحسد وكان الانسان الذي لا لسان له أصلا لا يمكنه ان يكلم نبي فكذلك من لا عقل له  
 لا يمكنه ساس انواع التصرفات التي يريد عملها او يكرهها ومن له العقل يمكنه من سائر ما  
 وامكنه التأمل فصار رده له فصلا بالحس ويدع الصنيع (ورحمانا الصبر والصبر لروح  
 عماه القلب) فصلاح الروح فصلاح الصبر كان صلاح الحسد فصلاح القلب كان  
 الطوبى (والا لعامة الاسان) للروح وصلاحها وصلاحها فصلاح الصبر التي هي لها  
 كالعامة فالاسان مرمم في الحسد عماه القلب لان اصلاح الروح وصلاحها مانع للصبر  
 (قاله منهم لكل في جوهر) اي أصله لعلنه (وجوهر الانس) الذي طبع على  
 (العقل وجوهر) أصل (اله لى) الذي يمكنه من امسال الامر واحد ان الهي  
 (الصبر) على المكابر فصلاح عماه لسانه صلاح نوافي السرج فعل الامر وركب الهي كما  
 أسير الله صديقه صفا الحسد بالمكابر ولما أسدل على كمالا لى اور لسانه من قول  
 سائل لم لا يدرك بالحدس فأما بالاسار الى انه لا يتقدم فقال (واما ما روى ان الله لما خلق  
 العقل قال له اعمل فادبر فادبر فقال وعرفي وحالاتي ما حطت حلها أسرى من  
 فعل) اي بسند (أحد) من حتى (ولأطى) من انى لا يلبس لاطاءه والغصان والى  
 أسرى ما كنتك من الحسد والسر (فقال اس سم) اا لامة الامام الخافض النافذ الله  
 الحسنى احمد انوار العباس في الدين من عبد الخلق من محمد الذي عبد السلام من عبد الله الخوانى  
 أحد الاعلام الادبكا الرهادا اب يلما به محمد اب سمه عان وعسر من وسع ما به وولنسه



احدى وسين وسماه (وغيره) كارد كسى (انه كذب موضوع باهتان ابيه  
 و) لكن فيه ما رواه لانه اصله صالحا (في رواه عنه من الامام أحمد بن) كتاب (الرد  
 لا عن) نسخة (على بن مسلم) في بعض النسخ روى عنه الصادق وروى عنه الصادق وروى  
 داود والنسائي ما بينه وبين جعفر وماس (عن سائر) صحيح النسخ المهمة والتقصية  
 الله له (ان سائر) العري جميع المهمة والا وروى عن أبي سفيان المصري ما بينه وبين  
 ابيه (وهو من صفه غير واحد) كذا وادري والاردى ولكن احببه البرمذى  
 هو الساني على صفه في الرجال واسماحه وروى عنه اسحاق وقال الذهبي صالح الحديث  
 والحافظ صدوقه او هام وقال الحافظ كمال بن اسحاق عاصره وهذا كبره احمد بن حنبل  
 (وكان سمعا) كمال الجمع (لرافعي) خصه ام لا (وقال لا وادري) صحيح النسخ  
 والرواية ان من سمعه اتبعه بنسبه الى علي بن ابي رافع وروى عنه احمد بن حنبل  
 المصري في بعض النسخ الحافظ الله له الصدوق روى عنه الصادق وادري وعمره  
 ما بينه وبين ولده وماس على الاصح وليس وعنه بنسبه (انه لم يكن له) كان معي  
 في ذلك كل واحد لا وادري اسمهم قال لا وقال الازدي في ما كبره له الرواية لاس احمد  
 بن حنبل على بن مسلم حديثا سائر من حاتم (قال حديثا من سائر النسخ) في تمام الصادق  
 الملقب وقع الموضع أو ما بين الصادق صدوق رافعه لانه كان يسمع روى له مسلم  
 واحسان السني والصادق في السارح ما بينه وبين جعفر وماس (قال حديثا من سائر  
 النسخ) الازدي الراشد ان يكتفي صدوق عاصره في الازدي وعنه في الصادق ما بينه وبين  
 ابنه وماسه او غيره (عن الحسن بن السري) رافعه (من سائر النسخ) انه العمل قال له أدل  
 فأدلى قال له أدل فأدلى وقال ما حطب عليه أحب الي من أدل أحد ولا أعطي قال  
 السوطي هذا من سائر النسخ الاسناد وهو في صحيح الطبراني الاوسط موصول من حديث أبي  
 أمامة بن حذيف بن ابي هريرة بن ثعلبة بن جندب بن أمية وهو كلام يروي في النسخ اسنادا  
 مختلفا في نونه ونسبه في نسخة من نسخة من سائر النسخ فلا يعم قول السامي هذا من  
 الاحاديث الواضحة لا الله (واخرجه داود بن الخمر) به له وهو حديث مسنده في نسخة  
 اسخدم به في النسخ ويكون المهمة وقع المتن في النسخ كراوى أو ما بين الصادق روى له  
 بعد ادخله رأ كذا قال الله في الذي صفه موضوعات من النسخ ما بينه وبين جعفر  
 وماس روى له اسماحه ذكر الحافظ في النسخ (في كتاب العمل له) فقال حديثا من سائر  
 النسخ عن الحسن بن عروبة ولا كرم على له لاني لم أعرف ولم أعهد ولا في نسخة (واسماحه  
 كذاب) ولذا ذكره من النسخ اسماحه السارح للاعراض على النسخ ما بينه وبين جعفر  
 والذات الحمري بنسبه الى كتاب الحمري الذي جمعه محمد بن حبيب فقال الحمري في النسخ اسماحه  
 ان كتاب العمل له من سائر النسخ كتاب الحمري في النسخ ما بينه وبين جعفر وماس  
 وكذا قال (قال الحافظ أنوار) مصلح بن جعفر والازدي أول ما حلق الله حديثا من سائر النسخ  
 لم وهو من سائر النسخ (وهذا أنما يروى في النسخ حديث العمل ما بينه وبين جعفر وماس  
 ومعه (ولاني السهم) علقه من سائر النسخ الحافظ (عن قرين النسخ) من سائر النسخ (المرئي) أي

معاونه الصغار بل العسرلة أيا  
 الناس وحملوا الخردوا عايطوا أسودهم لي درعوا لهم) فقد تم فالإنسان في الخمر  
 وذا له ردا أو صغر فسي يراه أو صغر ذلك فسي من فذا له ل فكا له صغر ودر  
 ويسي في فصوله على أم دل ولوعه (وذا حلق في صاحبه العمل) من دل العرسة  
 بالعمل عن السام أو من الخرد المع له بعمل صاحبه وعنه الخطاهل في ذلك فسي لسي  
 صغر وذا نظر في التلم لامله العامل

فدعنا والعمل اي وانا • وصبرنا الصومي المداي

وخلفه القلب عند جهود أهل السرع كالألاء اللامعة لمولوه تعالى لهم فأنزلوا بصعوبة من ان  
 في ذلك كرمي كان قلبه وقوله على الله عليه وسلم الا وان في الحسد مصعفة اذا صلب لم  
 الحسد كله وانه اشد من الحسد كله الا وفي القلب والدماع له مابيع ادهوس من حله الحسد  
 وقال على الله في القلب والرجة في الكبد والرقبة في الطحال والنفس في الرية رواه الصاري  
 في الادب المراد باليبيبي يمتدح وذهب الحصة وابن الماسون وأكثره الاسنة الى انه في  
 الدماغ لانه اذا فسد عند الفعل واحسب بان الله حري العاد ساد عند ساد الدماغ ع  
 انه ليس به ولا اصابع في هذا (احتمل ما طو ولا يطول اسنم صاود) فذلك وبذلك (روى  
 الاماموس ومن حفظ مولفه) الحسد السراري (صلب العمل العدم) مطلقا أي مطلق الادوال  
 لا اعتبار له عمودين آخر (او) حواله (نصاب الاسنم) حسم او صها او كاهها  
 وصحابها او اله لم يصح الخبر وسر السر او مطلق لا مورد) او اسائر الخلاف فكأن  
 احسب في العمل هل هو اله او غير وعلى انه اله ليس مطلقا ومن نصاب الخ وعلى انه عم  
 اله فهو مستر لا يور (لعمري ان يكون الخبر من الصبح والحسن ولعن شعبة في  
 الدهن يكون عند ما من نصاب العراض والمصالح وله من محمود للانساني في كانه وكلمه  
 والحق انه يور ورواني) نعم الرا مائه روح وكذلك اتسبه الى القلب والحق والجعر وسائر  
 كاني الاماموس (به ضرورة الحواس الصلوات الصرورية والطرية ولعمري وجود  
 احسان الولد) اي كونه حساني بنى امه (ثم لا زال يقول ان مكمل عبد الوارث اسمي)  
 كلام الاماموس وليس فيه بيان اي وقت يحكى الله في نفسه فانه قال في باب النبوة اله في الوديق  
 البطن ج ماحه وفي المصباح وصفه ما دام في البطن واما مادام في صدره في اول حلقه  
 (وقد كان على الله عليه وسلم من كمال الله في العائ) اي المارسة (الصوى) التي لم يصره  
 برفها فلا ورد ان العائ الهية فلا وصفها سوى ان لا نصف اله انه بالعدد بار والقرن  
 أخرى (الي لم يلها سر رواه اذ كذب اذفه) علومه ما دسا (عظمه) لطاها  
 اراجع دائما للاطلاع على اول العمل عن الحق (وحصانته حسنة) اي عظمه وقواركه  
 لتكرارها (حارب القبول) لم يذروحه الصواب (في بعض قصص ما دسه من عده  
 وكذب) نعم (الافكار في معرفه بعض ما اطعته الله عليه وكيف لا يعنى ذلك وود ملا  
 لله وباطنه) اعلمنا وحكمه حرسى صدره فأعطى مالم يظن فانه يقول مخدوف (وفاص  
 على حسنه المكرم ما ربه) ٢ معولا اصل للاصلا لانه عساه في يعرف الخبر بمعوله

مفعول مفعول فاعل  
الخ مفعول فاعل  
لأرم مفعول فاعل  
لا مفعول فاعل  
أفصال مفعول  
مفعول لا مفعول  
مفعول لا مفعول  
مفعول لا مفعول



الرواية أي إني رواية اعترفاً وأخرى إهدم أعذرهم بالجهل وله (فأتمم زعمون) أن  
ما حسب به هو الحق ولم يعمل به أو لم يحسبها لهناك لعدمهم تمام لطفه إلى الاعيان وندخلهم  
بعدم حله حرم الامان مع أنه اعلموا بهل حكمتي وان لم يكن بعد ساعد الله إلى باب اليقين  
عذر لك فصرخ إلى الله أن يهلمهم حتى يكرههم أو من درهم مومنون وندبناه  
وما وادسكت روايه اعترفاً بهوله ما كمال لشي والذين آمنوا أن يستعزوا للمسرركم فامها  
وان كاتب سامه السب فهي عامه في حق كل مسررك وأحب ما به أراد الله أن يهلم بالتوبه من  
السررك حتى يعزركم بدليل روايه اهدا أو أراد معز نصر فاعزهم معونه اليأس نحو وصفت  
ومسح فله الله في واستسكت الروايات ما بان دعا معقول ولم يسل جمعهم ورواه قوله  
(قال ابن حبان أي اللهم أعزركم دسهم في مع وجهي لا إله إلا الله أراد الله أن يهلم بالمعز مطلقاً  
لو كان كذلك لأحب ولو أحب لا سلوا كالمهم كذا قال رحمه الله) ثم أمله لاحتال جل دسها  
لهم على المنسوع لا كل فرداى اعزركم أولئك ومنى أو أراد اعز السرك أو صرف معونه  
التي سافعه وبطله مع هذه الاحتمالات لا يهمن (وهذا روى عن عمر) مما سافه في السما  
وكان السوطى لا يعرف من عرف في كتب الحديث (انه قال في بعض كلامه) الذي  
كفى به التي صلي الله عليه وسلم بعد وبه وجود دليل على ظهور حاله من جهة حتى عرفه ووصف  
به (فأني اب وأمي يا رسول الله لقد دعا نوح على قومته لرب لا تدرك في الارض إلا به) وأما  
قال هذا إلا به مسر به مسر نوح كما سبه النبي صلى الله عليه وسلم في سائر يذر (ولو  
دعوت فليسامها هل تكلم عند آخرها) أي من أقوال في آخر ما يجمعها وعذر انهم  
عمى إلى أو كانه عن خلاف الجمع إلا يكون الهلاك د آخرهم إلا إذا ساهم جمعاً ولو دسها  
مالم (فله دوطي طهره وأدعى وجهك وكسرت راعيل فأيتب أن ول الاحترار عليه  
الهم راعوي فاهم لا تعلمون) ان ما حسب به خواص الحق وهم عباد أو مان وادرد الذين آمنهم  
الكتاب يعرفوه كما يعرفون اما هتم في ان المراد علما أهل الكتاب كما في السواوي (وهنا  
دفعه وهي) ان حله وء واعا هو فها سعلو بصفه السرعه وذلك (انه عليه الصلا  
والسلام لما سمع وجهه عما قال اللهم اهد عومي وحي سعلو عن الصلا يوم الحشر قال اللهم  
املا بطونهم ناراً) لهذا العصر ملا الله بهم وموودهم ماوا كما سعلوا ما عن الصلا الوسطى  
حتى عاب الحسن (فمحتمل الصفه الحاصله في وجهه الشريف ومحتمل الصفه الحاصله  
في وجهه دسها فان وجهه الذي هو الصلا فرج حقه حاله في صفه) كما هو عادته (واعلم ان  
الصبر على الاذى جهاد النفس) حصر المسند في الخبر فإذا الحصر في صفه للنفس بلام  
وحدها اطلع في الحصر والمراد به المالمه كانه جعل جهادها اعما هو الصبر في الاذى فعز لنس  
جهاد الهاد لا رد عليه اهم عدوا من جهادها اسما كبر عر الصبر (وهذا حمل الله تعالى  
النفس على التأم ما سعل بها) والآن سب للانعام من المولوم مع ذلك فهو صلي الله عليه وسلم  
لكمال حله بصفه في طاعه ولم يدم منه (واهد لس على صلي الله عليه وسلم سته إلى الحشر  
في الصفه) يوم من آرمادها النولهم بالرحل والله ان هذا لقبه ما عدل في ما وما  
انهم أو ساء الله فاحتراسهم ودمعرو وجههم قال من يعقل ان لم يعقل الله ورسوله قال



عندنا بعد ما في من ذهب محمد بن النور (الاولد معروفه) اى ساهبه وروى عروفا  
ما ساران السبي في العلامة (في وجه محمد بن طرف الله الانس) في رواه الاحمدي  
(احمدي) نفع الهمم واسكان الخا وصم الي اى اى اهلها (منه) على حصصها  
علمها لا يكون لها حد بل بالاحسان (نسخ حله سهل) معالي الخا من العصب والاعتقاد  
من اذا قال الساهر

### الاحمدي احمدي • فصل في قول الساهر

ما لم اذن حله نطق حده كموله منه رجى عسى وليس الخا لها ما لي العلم وهو قد  
اذن الله اى او اذنا على خلاف ما هو عليه كما هو من لم يعرف لغير العرب حسب قال لو كان  
له قول فهو سار الله احسن الخا من وجه احدي الاحمدي (و) الساهر (لا يرد على  
الطهلي) اى قول عمر اى ساهبه (عليه) وادبه (الاحمدي) في اذنا واحمد  
رادحا من الله عليه وسلم (في كتبنا لطيف) اجمع وارضى (له) (وصلا) لان احاطه  
ما روى حله ووجهه فاسع (اى اسرع منه) من عمر الى اهل (و) رواه اى نعم واعطاء  
رئيسه منه قبل اسلامه عاينهم الادها في عمر معلوم الى اهل معلوم (فاعطاه اليه علمها  
كان له ليحيى اهل يوسى وبناته) ورواه اى هم يوم او يوم (أسسه ما احدي  
تعام) جمع جمع كعهده ومنزل موضع الاجتماع كالى الماس من وعده اى عاينهم من (حصه  
ورواه على عهده وطرف الله توجهه على) اى عاينهم طه (ثم طلب الآتية) واما محمد بن  
نوافه اكمها في عهده المطلب (مثل) نعم المم والطا جمع ما طل اى عنه وروى اذا اخذ  
وسو فورا لوعده بعد اخرى (دعا لغير) ورواه اى نعم فطرا لغيره ورواه  
في وجهه كالف الساهر (اى رواه لغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جمع)  
رادا ونعم وبعده ما روى (رواه لولا ما احاد) نفع احدي اى احاد (خبره) من بقا  
الصالح من المسلمين وروى عروفا ورواه اى نعم لولا ما احاد وملك (لغيره) ساسي راسل  
وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم سطر الى عروفا (و) اورد (لثاني) عارفا  
هو لولا ما احاد (ونسخ) من معالها الساهر (واحد كوصف عمر اذ اساهبه وان عروفا  
كعبه لم يصب عليه ذلك (ثم قال ابو هو) اى صاحب الحق (كأن روح الى غير هذا)  
الذى عليه (جهد ما روى) واحد له قوله (ان ما روى في خمس الا دا) اى ما على (رواه)  
نسخي الساهر) في كسر لفظ اليه الحق ورواه الساهر ما من في نكس لغيره ورواه  
الله اى ما قال لغيره من اهل نلاف اهل كرم صلى الله عليه وسلم نفعها اهل الاحل ورواه  
وال (ادبه ما عروفا منه حقه ورد عروفا ما عاينهم ما روى) فربه وما صدره اى  
مما له ورواه (و) ذلك عروفا لغيره (و) لغيره كل علامات السو ورواه اى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حقه بطرف الله الا نفع احمدي (اى اهلها) نسخ  
حله) ما به وصم وصر (سهل) حده فلا نفع (ولا يرد حله لغيره) لغيره  
احمدي (اى ما حقه ما اذ الاحسان الاحسان وهو لغيره حقه لغيره) والمذكر بخط الساهر  
سهر ما لولا اى علمه اسه عروفا من فله صلى الله عليه وسلم (ما روى) ما عروفا (اى ورواه)

[illegible]

مال الله يدل في انه سلم (مولى) وسلم أئمة (في مال الله الذي عسله فالتعب اليه  
 فحصل من أمره بطلا) هو يحصل بغيره كما في حديث أبي هرير الذي قل (وفي هذا بيان  
 ما عليه الصلا والسلام وصير على الادنى في النفس والمال والتجاوز عن حلاله بالمدح وال  
 الحر (من ريد بالله على الاسلام) وسائر الخدمه كما قبل حصي ائمة المسلمين المولفه  
 بلوم (وفي عاتقه وفسد من حله صلى الله عليه ولم قال (لم يكن الذي صلى الله عليه  
 وسلم واحدا) داحس في اقواله واقواله وصفاه (ولا معصيا) مسكنا النفس في ذلك أي لم يصم  
 به نفس طيعا ولا مسكنا بها غير ان من حد الله اذا الصقه ائمة بالوصف طيعا غير الله ائمة  
 به طيعا ولا مسكنا التي في كل يوم ما فهو من يدع الكلام وان صدق ان كل معصيا فاحس  
 فلا رد ان بني الاعم تسلم بنو الاحص واسطاس الروايه ولا حجاب في الاسواق روى بس  
 مهمله اي مرشح الصور وروى بصاد وهو الصبر واسطراب الصور لاجسام وادالم يكن في  
 الاسواق كذلك فعبرها ولى لا رد ان حجابا للتكبر وهو للمصالحه فلا يلزم به في اصل الفعل  
 لان هذا من المهورم ولا يكتفي بها لورود في سائر المدح ولا يكتفي فيه مثل ذلك (ولا يحصى)  
 برتبة ربي (بالسنة) السنة لان حله القرآن ووجه حرا سنة منه مثلها في معناه اصل  
 آخر على الله (ولكن) اسد راي في ما قد سوه من ترك الحرا بغير مصرح بانه مع العذر  
 قال (يعبر) عن الحاي فلا بد كرهيا من حجاب (ويصيح) بظهوره أنه لم نطع عليها او  
 به وباطسوا يصيح بغير من طاهر او ذلك منه طيعا وامسا لا لوفه تعالى فاعب عنهم واصح  
 (روا الترمذي) في سامعه وحياته رسالة بعب (أي لم يكن النفس له حجابا) طيعا بصير  
 اولها اها-سا (ولا يكتسب) بيان لسواها معصيا (وفي الصاري) في الصفة السوية والادب  
 وسلم في الفصل والترك في العر (من حد اس عي) يصح العن اس العاصي وفي رواية  
 مسلم عن مسروق دخلنا على عداقه من عمرو بن قنم مع عازبه الكوفة فذكر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال (لم يكن الذي صلى الله عليه وسلم فاحسا ولا معصيا) موارد عداقه  
 مع عاتبه في ابي الصمير دليل ظاهر على ان ذلك حله مع الاهل والادب وبه حديث  
 عداقه وكان يقول ان من حاربكم احرسكم احلا فاعط الصاري ولقط مسلم قال وقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان من حاربكم احسا حكم احلافا (وفي روايه) (الصاري انصاى الادب  
 (من حد اس عي) من ماله قال لم يكن الذي صلى الله عليه وسلم سائما) ضد الموحدة (ولا  
 فاحسا) رواه في درويروا غير فاحسا بالتمثيل (ولا لعانا) به شعث شعر الكبر ما في شعر  
 نعلو السب بالنسب كالعنف والنفس بالحسب والنفس بالاسم لا اسم للاسم الله دعى ربه آفهم ان  
 المراد بنى الاسلام من اصله الان فعلا لا لاراده التكبر بل امتثال الفعل او المراد لم يكن على  
 سب ولا نفس ولا لعن وروى رواه فاحسا هو كقول امرى القيس

وليس يدى ويحط في به • وليس يدى سبع وليس فقال

فلا رد ان المصطفى ليس فيه قليل ولا كثير مما ذكر وبه الحديث في الصاري كان قول لاحدا  
 عند المصحة ما لم يصب حصة شحيح المم وسكون الممهله وفتح القومه وكسر هاء واحد مصدر  
 عب وهو حطاب الادلال ومداكر الموحدة ويرب حصة كلكه بجر يربح لسان العرب



لا يردون - بعضها أو دعه لها الطاعة أي صلى فستربح حصة أو علفه فأرسله على رأسه على  
الامر من من - حية حية (والفحص كل ما خرج عن مقدار حتى يستعجز ويدخل في القول)  
وهو الزناد على الحديث الكلام الذي (والفعل والصفة) كذلك (لكن استعمله في القول  
أكثر من الفحص بالتدريج الذي يحدد ذلك ويكرسه وسكته فالمراد كما مر في سالم بن النضر  
سأله ولا مكنسا) وعن علفه رضي الله عنه أن رجلا سأل عن النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا رأى ربه رأ ما بعد (فلان) علفه بأن أحمره هلال أو نصره أي فادن له فلان حتى يقع  
بالناب قال (نفس أحوال) أي الواحد منها يقال هو أو علف أي واحد من (ومس من  
العصر) علفه ما دله سأله رواد في دمه هكذا رواه الصاري والواقدي كما سلم لكه عربا لغوم  
فقال أحوال لغوم ومس من العصر قال الحافظ وهي نا أي ورواه الترمذي والصاري في موضع  
آخر مس من العصر أو أحوال العصر بالسك (فلان طلق) هو في ذلك فلفه فلام  
بصله فلفه مسوحا قال في الصحيح أي أدى له طلاقه وحده وفي رواية مس (التي صلى الله  
عليه وسلم في وجهه) وأصله (أظهر السر والسرور في وجهه) وهذه صفة بهرم بالاداب  
لادله لها العلف على أنه حاطه لكن في رواه للصاري في محل ما فلان دخل الالف في الكلام وفي  
رواه الترمذي م أدله فالان في القول فهو قد في مع الامر من وهما عرفا من لار ما (فلان  
أطلق الرجل فالف عاصم) - صفة موصفة القاصد وفي رواه الترمذي والصاري أي صافيا  
شرح قلب (بارك الله من رأيت الرجل قلبه) أي لا حله وفي سألته لا أنه حاطه لصاح  
الطهي (كذا وكذا م يطلب) سهل وانقلب (في وجهه) الوجه طلق وطلق أي  
مسرحا من مبط علفه وس فلفه (وانقلب الله) علفه مسر أو معا لباله هل  
باصرح طلق م فلفه وبين حضور علفه أو لفاصل من العلفه والصور حكمة فهو  
اسمها م أو لخص من عدم التوبة لصف على الحكمة (فقال صلى الله عليه وسلم ما عاصي مني  
عهد مني) كذا في الصحيح روادنا لا اسماع فاننا فاعلى والنا الاحمر منه ول فراد  
النا من الناب والنا لا معنى لها سوى الاسماع والذي في الصاري عهد في علفه مكرور  
فمن و كذا فلفه في ساج الاصول وعرف فلعل روادها من الساج اذ لم ينفه الله في  
سرحه مع اسمها لمجمع الروايات التي روى الصاري بها علفا في أنه روى بسوب إليها وكذا  
الكرمان والحافظ وعرفهم (فما) بالتدريج أي داخل وما لم يطلام كما في والكسيمي  
فاحسا (ان س ل ن) استشاف كالتعليق لترك واجهه علفا كرف علفه وما ن لوجه  
الحكمة لني ما لم عاصه قال أي لا وعرف ويحتمل أنه علف به ممدوا به لعموم الناس هذا  
وعرف وانه ليس فاما ل سألته أي لم الناس واحسان العصر ويحتمل الاذ لم يرم على ذلك  
في عموم القواد وعموم القواد م أي على من في رواه الترمذي ان رس الناس (وله  
عند القوم انه امه من ركة الناس انا سره) أي صحيح كلامه وفي رواه للصاري وعرفا ما  
بفله أي لا حنا ما صحيح قوله له ولا حلفا اما محاوره الحديث السري حولا أو مالا (روا  
الصاري) ومسلم وانوداود ملام في الحديث والترمذي في الذي سألته وفي سألته (قال  
ان اطلق هذا الرجل هو علفه من) تكسر فكوب (ان حذ من هذا المراءى وكان

قاله الاجمعي) فاعمد العمل (المطاع) لانه كان منه من قومه عشر آلاف ما لا يساويه  
 أن يرد من حقه ما يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعائنه عند كل برول الخطاب فقال  
 هذا قال عائشة قال ألا امرألة عن أم المؤمنين فعبت عائشة وقالت هذا قال صلى الله عليه  
 وسلم هذا الاجمعي المطاع يعني قومه رواه سعد بن مسعود وروى الخريص عن أبي أسامة هذا  
 الحديث من ملاحقه انه من حق أدائه من عائشة وأحسني أن يهدى له (وكذا سمر  
 به العاصي عاصم والعروطي والرووي) سار من ذلك والله أن التمس عن الدودي لكن  
 احتمال الأمر ما واصل به عبد الله بن مسعود عن مالك لا عاوان وسكوال من  
 طريق الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن عائشة أسأله عن ذكر من سأل (واخرج عبد الله بن  
 أبي عمير عن طريق أبي عامر الخريص) كذا في التبع وصواب الخبر قال في التبع  
 صالح بن مسلم المزي مولاهم أبو عامر الخريص عن أبي بصير عن كبر الخطأ ما به  
 أثبت وجهه ورواه (عن عائشة قالت ما سأل من قول) العروبي الخريص عن أبي بصير  
 مسلم الصحيح وكان له من عاله يوم لم يلبس كان يوحده وعلم بأصاب الخرم فعبه عمر بن  
 نفعه لثبته ما واصل به أربع وجوه من عائشة وعمر بن مسلم (أسأله عن  
 جميع النبي صلى الله عليه وسلم صوته قال بن أبي عمير الحديث) السابق قال الخطاط  
 فحصل على العدد وحدثني المديري أن والده قال هو عنه وحده وهو أرايح أبي  
 ونهف ما حدثت به عنه جميع وان كان من ملاحقه عنه عمر بن مسلم عن أبي بصير  
 ورواه كلاً من أبو عامر صالح بن مسلم صفة أن من وأبو عامر وقد أقال الخطيب وعاصم وعمر  
 الصحيح أنه عنه قالوا في هذا قول صلى الله عليه وسلم في حق محرم ما قال لانه كان من حاد  
 أعضائه (والمراذبا سيرة الجماعة) من الناس لا واحد لها من لفظها كما في المصباح (أو  
 النسب) فله عاصم وقال غيره العصر الأدنى إلى الرجل نأله وهم ولنا به وجد أبي  
 لا طلاق العصر لغة في النسب وعلى بن الأثير في كتابه المصباح فلها ابن المطاوعة  
 وأما نطق صلى الله عليه وسلم في وجهه فألفه لم قومه لانه كان من نسبه) فهو أصل في طلب  
 المداواة إذا لم يعلجها مع أو دفع ضرر أو الأدمع عما كل حال ضرر ولا كل د بعمر  
 قال وضع المديني وضع السبع في القداة مصر كوضع اليد في وضع اليد  
 (وهذا جمع هذا الحديث في جملة الخطأ في علمنا) ومن الأخبار أن من يرد لا أمر من  
 الناس ولداً أحسنه أو ملاحقه الشخص المصطفى والخص حتى يخطأ أهل بيته من الكثر  
 (وأدنا) وهو عدم المواصلة بالنسب وإن كان أو المداواة وغير ذلك (وليس قوله عنه الصلاة  
 والسلام في أمه بالأمور التي نسبه) فهو فكسر أي تصفأ (بها) سبها وهو اللام  
 باعتبار أنه نصر كلفه الله التي عندهم عن غيرهم (وهو) أي يفسد (الهم من المكروه  
 وأما يكون ذلك) عنه (من بعضهم في بعض) بل الواجب عليه صلى الله عليه وسلم أن يبرأ  
 ويصبر وإن تعرف الناس أمرهم فإن ذلك في باب الصحة والصحوة على الأمه) وليس  
 خاصه بل ذلك على أنه إذا هو إحدى المسائل المذكورة في قوله  
 العلم وأصب وأصب حدرو وعرف به في المصنف



اعلمه) كدخوله على المصطفى فلا زاد له فقال له ارحح فاسا نفعنا اسم اعلى ان لا أساسا  
على مصري وتولية لمصر في خلافة ما تعطي الخلق ولا تقسم بالعدل فبعضهم يعارضه الخدم من  
ان الله يقول وأمر من عن الخلفاء فتركه ورجل على عثمان وأعطاه فقال عثمان لو كان عمر ما  
وذهب عليه (فمكون ما رصفه عليه الصلاة والسلام من علامات النبوة واما الاله القول  
بعد أن دخل) في المصطفى في الرجل الذي كان فيه (فعل من اجل الامتياز في دفع الناري ان  
عنه اريد من الصدوق وحار) وادع طلعه قال نعم هم يحيى به الى الصدوق اسراف كان  
الصغار مصحوبه في ارضه المدة هذا الذي ارحح من الذرود ولحقكم لم يدخل سي ارحح  
(م رجع واسلم وحضر بعض الشيوخ في عهد عمراه) وفي الاصابة تقران في كتاب الام لسامعي  
في كتاب الركا ان عمر قتل عنه على الزهري ولم أره ذكر ذلك عن فان كان عمر وطافا لذكر  
عنه في الصفا ولكن هل ان يكون امره عليه فادرا الى الاسلام قد اس الى خلافة عثمان  
وفي الصافي رجه طلعه فخلاص الام ان عمر عليه اعلى الرد فادع في ذلك سلال الدين  
السامعي فاستعبره وقال له فقله ما بالنا الموصد وقال الموطي في هذا الحديث اشار الى  
ان عنه حم لم يولد له صلى الله عليه وسلم دمه وأخوان من كان كذلك كان من الناس  
ورد الخاطيان الحديث ورد لفظ العموم ومصرط من الصفا له المدة كور ان عن علي  
ذلك وقد اوردت عنه م أسلم كما مر في (وما انه صلى الله عليه وسلم له) حاصه (روا  
الضاري) ومسلم وأبو داود في حديث عن عائشة قالت ما حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أمر من إلا حداد سرهما ما لم يكن اعما فان كان اعما كان اد الناس منه وما اتهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم له الا ان ينزل سر الله ينضم له (فان قلت قد صح انه صلى الله عليه  
وسلم امره بصل عنه) بالما (اس الى خط) دنا سر لوم بدو (وعند الله من خط) ثم  
له مة موصى لوم فم ك (وعمره ما هي كان يوده صلى الله عليه وسلم وهذا ساقى مرة)  
أى الراوى وهو عائشة (وما اسم له فالحوا انهم كانوا مع ذلك ينضم يكون من له)  
معهم لذلك لقصه (وقل أراد) الشخص الراوى عائشة (انه لا ينضم اذا أورد في عهد  
النسب الذي يصرح الى الصفة ركا ان الاعراف الذي دعا في دفع صوبه عليه وعن  
الاسم الذي حذر داه حتى أمري كفه) ومر حده فري (وجل الزاوي) اجوز  
نصر سادح الضاري (عدم الاسماء في ما يختص بالمال قال واما العوض من هذا فمصر عن  
بالله) قال واصل عن ك في مرصه بعد من ذلك فانهم يظنهم مع اسم كانوا في ذلك  
ما قولوا انه اعلمهم على عاد النسب من كراهه من لادوا قال في الصغ كذا قال (ورد  
أرحح الحاكم هذا الحديث من طريق معمر عن زهري) هم هذا الاسناد كذا في الصغ أي  
باسناد زهري وهو عرو عن عائشة لا مرسل كما يوهه ونصر في المصنف (مطلوب لا توله ما هي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلم كذا في الصغ) به راد كذا (وما مر في يدنا  
قط) آدم ولا عر كما في (الا أن مصر في سلال الله) فمصر ان اصحاب (ولاسل  
سلاطع) بل فطه ان كان عدد والا وعد (الا ان يسلم ما عا) مصدر معي عن اعلى  
ما فيه ام ن قول او فعل (ولا اسم له من عن الا ان يسلم) نعم الموهه وسكون الون

قوله بالنا المرحد  
لمسه له طر فوله  
في الرد اه

روي الصدوق في رواها أي فكيف إذا انكسرت (حوائجهم يكونونهم) لا يصح عن  
 ابن بك مثله في حقه (المحدث) راد في الصحيح وهذا السان سوى هذا المحدث  
 من طريق هشام عن أبيه عن عائشة وأخبره الطبراني في الأوسط من حديث أبي ربيعة  
 ما لم يصح إلا أن يروي عن الله تعالى أن الله كان أسد الناس عصابة (ومما  
 روي من أسباع حمله وحمله صلى الله عليه وسلم أسباع حمله للأنبياء) قال ابن عباس  
 كان الماء من الرمال يمشيه من الماء ماؤه وسبعه (الذين كانوا يودونه إذا غاب  
 من مزارعهم) يرددون (له إذا حضر وذلك لما يهرمه القوم من السير به حتى يورثوا الغناء  
 الزائده وكان صلى الله عليه وسلم كلما أتته في التمدد عليهم فتح لهم بأشرف الوجوه) لا يهرجه  
 (فكانت تسير لهم ويدعولهم حتى أمر الله عليه أسبعهم لهم أولاً) لا يهرجه فقال له  
 (الصلوات والسلام حتى يروى) من الله سبحانه وروى (ما حوت أن أبى عمر لهم) في أسبغهم  
 الصلوات والسلام (لأن المراد بهذا) إذا كان الأسبغاء ولو كانوا يصبغون حتى أتوهم جماعة  
 من الكفار في إمام الحرم وأما ما روي في الأودى فظاهر في محضه مع كثرة طرقه وأما ما  
 السبعين وما روي من حواصصهم على حصصه وذلك ينادي على الجماعة بعدد ربه  
 المحدث في قوله الأطلاع على طريقه وأحب ما حوته أحودها من الهوى عن الأسبغاء من ما  
 من كالتسليم لله من من ما يظهرون الإسلام لا يحتمل كونه حصصاً ولا يسبغته  
 الآية بطوار أن الذي روي في الآية قوله هل يعرف الله لهم دليل على الله عليه وسلم  
 روي أنه سار في الله سبحانه على ما هو المعروف في الأحكام حتى يروى في الصلوات  
 من ذلك فكيف الله اعطاه بعد ذلك وقال في حوائجهم كروا لله ورسوله والله لا يندى إلا وم  
 القاص من ومنه روي في الكمال وهو منسب في المحدث الأول (ولما قال تعالى أن الله  
 لهم سبع من ثلث يعرف الله لهم إلى حوائجهم لا يطلب منه العا إلى الله (صلى الله عليه  
 وسلم لا يندى على السبعين) روي رواه والله لا يندى وأخبره أبو أسبغ عن أبيه عن  
 وهي روي أن كاتب من أسبغ هو بعض ما وعد صدق لاسمها وددت أني سمعته  
 المأثورة في الماء كدروي رواه عبد الرزاق عن معمر بن عباد المقرئ أسبغهم أولاً  
 أسبغهم أولاً أسبغهم من من هل يعرف الله لهم قال صلى الله عليه وسلم لا يندى على  
 الله من فأسبغ الله تعالى سوا عليهم أسبغهم بأمرهم من لهم ربه والله لهم ورحله  
 ما أتى به الله أسبغ أسبغ روي أنه روي الماء من الألسن في ما يحسن إذا لم يأسبغوا  
 وعدمه سوا (وأمر الله) وهو الله الصالح (الذي يولي كواله) من عمل  
 معطيه وهو عند الله من أي أسبغ (والأدبهم) أي المأثورة (مراعاة) من حوا  
 يسأله في قتله لما يباعه بعض ما لا يفي أي صلى الله عليه وسلم فقال لا بأس من حصصه روي  
 من عند أبيه بأسبغ حسن (ولما مات كوفي يوفى حواصصه) يطلب منه ذلك روي الطبراني  
 عن ابن عباس لما عرض من أي صلى الله عليه وسلم فكلهم فقال يذهب ما يروى ما من  
 على وكفى في فعله وصل على فعله (وضلى عليه) كطلعه وطلب أسبغ الله في الصلوات من  
 أسبغاً ما يأسبغ أي ما أسبغ الله في السبي صلى الله عليه وسلم فدأله أن يعطى حصصه من

به انما اظا جهاته ان صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بأمر الله ليولاهن لي احدى هم الا انه لا يعرف صدره الاوى انه لم يصل عليه  
 وقد طهراني و من مناد قد كرنا انما لم نزل الا انه قال صلى الله عليه وسلم وما ي  
 حتى راني لا روارب لم ذلك آت من وجه وروى ان ابا الحسن الخوارج اقبلوا الماروا  
 بسميع بن وهب وسمع اذ قال " انا سمعته (هـ) رواه عن رجل من اصحابه صلى الله عليه وسلم  
 بسميعه (كسر القاف) (معه وول رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأس الماد من دعوه من عمر)  
 بالمسافر و (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) وفي المصنفه ام عمر احمد بن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه صلى الله عليه وسلم (الخالف و ما روي ان من مائة عرو)  
 اسرا لي الماهر (وكل ذلك رحمه الله عليه من اهل الحارثي) بالفتح والتقدير الى حارث  
 من الماهر قال الخطابي و ان طال اعاد ليل ذلك ليل كماله منه على من يعنى بطرف  
 الذر و ما لم يلبس ابدا الصلابة الصالح ولد الصالح طريح لرحمة هيم فلو لم يصح سوال الله  
 وركب اصلا عليه لي وروى انه صلى الله عليه وسلم على ابيه و عار على يومه يا سميع  
 صلى الله عليه وسلم اسس الامر من في الله اسه حتى كسب الله العطا فأرسل ولا تمل الا  
 ما صلى على مناهي لولا فام على (وقال الموروي - ل اعطاء منعه و كعبه منعه  
 بطا الما - فانه كان بها اصالحا) سمعته و ما زادها ما سمعته يوم المصنفه في خلافه  
 ان بكر (وقد سأل ذلك فامه الله) لانه لا يرد ما تلا والله ما من من ليس من ان  
 الكرام (وقد كانا اذ الله المصنفه المبالاه كانا من الله من امر يوم منعه هيم  
 فكانا بمصنفه لي لا يكون له على عهده (وقد كانا عظم كرام احلافه صلى الله  
 عليه وسلم - لم يعلم ما كان من هذا الا من الاذله) كوله الصنفه من الامر من الاذله  
 لانه هو لي و الله و الله سي - مصرا ووا - كثر الاذله (وقال له الحنفى الله منعه  
 كما صلى الله عليه وسلم) ذكرنا واذى ان مجمع من مار قال ما را سمعته رسول الله صلى الله  
 الصلاة على حماره ما ما طال على حمار اس آتى في الوصف ولا من يعنى من عمر موسى  
 صلى الله عليه وسلم حتى فرغ منه ورواه القصارى عن عمر بن الخطاب - قال ابو نعم منعه ان  
 عمر بن الخطاب رأى منعه واد صلى الله عليه وسلم (ومن ذلك انه عليه الصلاة والسلام لم يواحد  
 له) مع الاذله و كسر الموح و ما كان التصرف له (اس الاصح) عه ليعن ورن  
 احرو ال اعصم بلا آت من ودى كافي المصنفه عن عاصم من في روى يصم الراى ومع  
 الراى من الاصدار كرا واذى انه كان بها ما عاصم ووع لعاصم انه اسلم وردد العرفان  
 ما به لانه لم اسلام واد كراى الصفا و قيل كان بها ما ولى المراد العرفى اذا لعان ما  
 الكفر واطهار الاسلام و لم يعلم كفى كذبه ولى حذوه صلى الله عليه وسلم آله المصنفه  
 لاد اذا حذو كذب واد واد اذله واد اذله واد السهوان و طلق العاد لي  
 الكفر ايضا (ادحص) الله - صلى الله عليه وسلم على طاهر حذو المصنفه و عدا من - ادعاه  
 سابع له و لم يده واذى ذهبه فارصه - ب الا حمار الاحد من سابع ودهاه الى الذره  
 وملك صلى الله عليه وسلم في الصحراء وروى ما رواه الاماء في ولا حذو - هيم ووجع ما بها

من اعدا معمره والاربعين من ابعثها فقال في الله ا وقلنا علمه وأوحى اليه سر  
أمر ولاعب عليه صلاحيه فيه (وه اعني الخ وده الى من في الساع على الله صرح من  
الرواية) فانه من أي من صفة فلا ياتي به قتلها لانه قد كان من سر من الراصاصا  
ومن المصنف في خبره واما أسماؤه صلى الله عليه (واحد من العلم وما المصنف) الراد  
في مراد العرب (الاسام) أي راد عام (اسمه) المجرى عنه راد الفصل والعرب  
وكا به اراد بالعام جميع الاسماء صلهم وقرهم عنده الله لاسماوهم في صفة عوهم وعلهم  
جاء لا روادهم من الملل عن الصاد ويرى من فاسم واما طبعه في الكتاب مثلا  
بصان ما في نفسه عن الصاد بالمره ويرى من الملل حسب ظاهر وأحسكا ما وروها  
فاسم واما الى الذي يرى (وعقوله من المصنف) أي كنهه لكونه به وروها  
لا اله ومعا ليل مع الناس كما ان الله من العام وهي طهورا فاد تحت مدي بل  
ايها كما ير المصنف المصنف اذ اطلع به اراطا فريد به (فاحم به عدوى) كما به اظهره  
محمد بن ابي بصير في حقه وماه قوله من جعله وكناس لا يطر الى طبعه حال (ومن  
ذلك انه صلى الله عليه وسلم) مصدرأه في قال المصنف وانه من رواد حال الاسف  
اي لانه من الامر بذا وجروا المردوا في أمه لانه مجر داوم بذا فاد ردا من  
استأثر بها وروها في (على أهل الكار من أسمه وأمره اناهم بالسر قال في من  
الصاد ورا) جمع فادور وهي كل قول او فعل مستعمل في الحال (يعني الممرات) عن  
عنه لان به ان يندردوه من ماصوصه صاحبها (فله تفر) وجرنا مع السوء ولا يجر  
أحد فان طالب واعبر عن هذا الخا كم حده أو جرو وهذا الحديث أخرجه الخا كم والبيهقي  
في الترمذي عن ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم بعد رحمة ما عر الاسلي فقال احمدوا واد  
ا اذ روات الى من صلى الله عليه من ألمه في مهابته وسر الله ولست الى الله فانه من يدا  
صحة به من عليه كتاب الله فجميع الخا كم واس السكس وقال الذهبي في المحدث اسناد حدولا  
سأله قوله في احدهما اسناد له من حد الان اعرا به جميع الصحة وقول امام الحرم  
جميع معنى على صحة قال ابن الصلاح عتبه او دعه فيه عدم المسامحة بصاحبه الحديث التي يصغر  
اليها كل عام (وأمر أسمه) اسماؤه الخا من عتبه ان يسموه واللعن ودونه جوا عتبه  
لما حدهوا) مع انه لا وكسر اللين اعماطوا (عليه وسوءه) وهو في كرم مساو به (واحد  
بان دعوا عتبه بالله واهلهم لم يردوا به المارد عن رحمة الله (فقال قولوا اللهم اعزله اللهم  
ارحه) (وقال لهم في رجل) اسمه زاده واسه جارا ط الخا من (كان  
كسرا مانوي به سكران بعد مجرم المجرم موه من فقال لا و فاه تحت الله ورويه  
روى البخاري من طريق رضى أسلم عن أبيه عن عمر قال كان رجل يسمى عبد الله وطلب  
جارا وكان يهمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يوقى في السراف حتى به لوماء الم رجل  
ا فانه ما كثر مانوي به يهمل صلى الله عليه وسلم لا تعلقه فاه يحيى الله ورسوله وكرالوا ودي  
ان المصنف ورويه في عرا به وروا في على انه كان يهمل صلى الله عليه وسلم المكة  
المن اراله لم يحيى بصاحبه فقول اعطه المن ووقع بخودك لانه فاد كرا ليرس

تبارك كتاب المراج وروى أبو بكر المروزي أن عذاته المعروف بختار سرب في عهد عمر فامر  
 ربه وعثمان خلدا (فاظهرهم بكتوم فله) أي ما كتمه عليه واحدا من حذاته ورسوله  
 تصب لم يعلم حصصه سوا صلى الله عليه وسلم (لما روى) - من روى (مظاهره) في  
 اصافه الصفة للموصوف أي نصف فعلا الظاهر روى طباقة معدة عن الله (واعلم سطرانه  
 الى الملبس) أي الى ما فيها فمما رى عليه ما حسي الخرا وان كان طاهر فعلة يقتضى خلده  
 (طاهره فلو ساء) بضمه وحب رسول (وعمر طم دوسا) بضمه وكرم (ومن ذلك ما رواه  
 الدار قطن) وحسنه والماكم وحسنه وأودم والطاهر اي رجل بفتاب (من حديث عباسه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي) بضمه فله بضمه عمل (الى الهمز الاتا حتى سرب)  
 به بضم راء (م موصافا) أي عاقل من سرب اوفه طهار الهمز وسورها به قال  
 عامه العلم الا ان أحسنه كذا الوصو بضمها وحسنه أحسنه بضمه في الما والاحسان  
 الى حيا الله وان في كل كذا سري احراوانه يعني للعالم فعل المباح اذا روى عنه من الناس  
 كراهه ليس حوار (وذلك ان اصاع حله) ان فعل اسم الاسار عاقله على اصاع حله  
 هافائده كذا فالحواش لفعل فائده البسه على ان هذا في أحسن اخلاقه كانه في اصاع  
 حله الحسني المخرج من أحواله اصاع حله ح احسنه كذا املا في حله (في سرب  
 نواصفه) أي نواصفه السرب (وآداه وحسن عسره) وهو من اصاف الله للموصوف  
 ادحسها (مع أهله وحده واصفاه) ليس من أسرف نواصفه اذا لفظ الاوهر من نواصفه  
 في اوطن العرب كما (قال: صم اعلم ان العدل لا يبيع حقه التواضع الا بعد الممان) اصاف  
 البور والحاصل بسب (المساهة في فله) واعلم بحصل برامه البسه وبما هدم في الامال  
 على الله تامس بال أوامر واحسان نواصفه (فعمد ليدوب البسه) يعني نواصفها  
 الى السموات المأله اليها انطسح فمهمها ويسعمل القوي والخوارح في اربها كل الاوامر  
 فاذا حادها عنه هاس سواها وكرها ما آل ذلك من القل والهوان اهلكها حسب  
 بعرب طباها حتى كاه ادا ب فم يمين لها الر (وفي رواية) سلامها (صفاوها) حلوها  
 (من عن النكر والحب) نواصفه الاعم الى الاحص اي عى الله وس الذي والكم  
 والحب بضمه البسه باعبار ما طبع عليه صاله في حوكم وحسنه سراسل على اوج  
 مع ب بضمه وجعل معالجه البسه في حلوها بما البسه من المل الى الصبح كتبه البسه اتمها  
 مع هه بخند بطنه كراهه لروها في هره الاسباب والمسببات وعلمها بمتصاها وعرف  
 الحق وأصلب عليه بطنها فلم يبق لها د لوى سى و ما لوهها (فلم يسطع للحق والحق  
 عسرا مارها) الى طبع عليها من خرو سرحه عصب وحرار عند علمان دم الفل اذا  
 اصام اما تكرر هه وعبر دل من كل ما بسى (وسكون وجهها) فالواو والها المسوح  
 انقادها (وعبارها) عطف على وفي وجهه رضى بالها المصوحه والها الساكنه وتقع  
 العار وعليها بضمه العمام سبر (وكان لفظ الاوهر من التواضع ليسا صلى الله عليه وسلم  
 في اوطن العرب) فكلمار اذ هو باراد نواصفها (وحسنه) بكامل (من نواصفه على  
 الصلا والسلام ان) مصدره او سمعته أي انه (سبر ربه عن ان كور بيا ملكا او بيا عبدا



ما حذر ان يكون بينا عسدا) نواصيا له مع انه لو كان بياضا كما مضى فالسوء معظا له  
 في الوصية (فانما الله سواصد ان جعل اول وصي في الاوص) يوم الناصية (واقل  
 سابع واول صحيح) موصول اليه كقائمه بذلك في الخصائص انما الله تعالى كقوله  
 (ولم ياكل منكم) ما لا في احد الخائس كما عرفت مما مضى في شرح مسلم للا كبر وحرمه  
 ان المهورى او معدا على وطأ يحرم به الخطا في وعرا في السماء للجمع من او معدا على  
 في او على يد النسي في الارض احوال - طها المصعب في الاكل من داء المصعد (بعد ذلك  
 محي فارد الدنيا) لانه لما حذر العوده فعل فعل العبد ولما قال آكل كيانا كل العبد  
 واحد اس كما يحل العبد وروي ان عدي والذلي وغيرهما من المصعب عن ابي اسحاق جابر بن  
 الي الى صلى الله عليه وسلم هو اكل مكاء الى السكا في العفة فاسب وروي بعد ذلك  
 ما عدا حاروي في ذلك مكاء وقال انما ما عسدا آكل كيانا كل العبد واسرب كما سرب  
 العبد والسكا يورن الهمر ما سكا له ورجل كما كبر الاثا والنا بدل من الزاوي كما  
 في الهامه (وقد قال له الصلا والسلام لا تطروني) نعم اوله وسكون الطاء والاطار المدح  
 بالباطل أي لا تصاوروا الخديق مدحى بان مولوا ما لا تلبس في (كما طرب المصارى ان مريم)  
 وروي رواه عيسى ان مريم حبت كذبوا وقالوا الهوا ان الله واحد لانه وعبد الله من انكهم  
 (اعلم ان الله وولوا عبد الله ورسوله) ولا يقولوا ما قاله المصارى وادب لنفسه ما هو بان  
 له ان ابوده والرسالة واسلم الله ما هو لاسوا (رواه الترمذي) كذا في الصحيح ورواه  
 الصحابي من حديث عمرو بن المصعب سئل في الاما لونه (و) نواصيه عليه  
 الصلا والسلام انه كان لا يهرج ما روى في كتاب الترمذي) وسمي والصحاري (عن  
 انس قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم) راد في رواه احدى في السر والخصر (عن  
 عيسى) الرواه يسكون السبي ويحرقه او في مسلم سبع - من وحل على العبد والاولى  
 وهي اكثر الروايات على ان ربا العا للكرم قد ما عا كما بدأ السبه الاول من  
 الهجره (ما قال في ان) نعم الهمره وسكون الطاء مدح ولا في دراي بعضهما صوت بدل  
 على المصعب (ط) ما كذب في المصعب في الدهر والاندع مع انه قد سئل في اس  
 على الوحشه الذي اراد منه المصطفى في رواه اني نعم فاسبي وطو ما مضى من صبره  
 ولا مهورى ولا عيسى في وجهي ولا امرى ما مره وادب - فها في عليه فانما في احد حال  
 دعور ولود درج كان (ولا قال لسي مسمعه لم صبه ولا لسي ركه لم ركه) راد في رواه  
 ولكن يقول قدر الله وما شاء الله فعل ولود رواه كاذب ولو قصي لكاذب (وكذلك كان صلى الله  
 عليه وسلم مع عده واما ما مضى هم احدا فط وهذا امر لا مدح له) لا نظمه ولا يصدر  
 عليه (الطباع السريه لولا الباء ذوات الرنايه) وما ذالك الا لكال معرفه صلى الله عليه  
 وسلم انه لا ما فعل ولا معطى ولا مانع الا الله وان الخلق آلاب ووسائط العصب على المهورى  
 في له كالسر الى المافى للرحمة وعمل صفت له انه كان يسم ونصر ما محبوبه به  
 ونصر ما محبوب في المحب لاد لال لسم لسم لاد كل ما فعله الخلف محبوب (وفي رواه  
 مسلم) عن انس في حديث (ما راسا احدا ارحم بالعمال من رسول الله صلى الله عليه وسلم)

وقال عاتيه ما صرف صلى الله عليه وسلم) رادى رواه مد وهو لما كذا وعنه نحو بطر  
 بحاجه اذ الصرف عاد لا يكون الا بالمد (سألت) آد - او عمر اى صرا يامودنا سره  
 لمو كونه لم يكن وديا وكر بعد ما روى - والقاده بعد ما كان عاتيه - لا مخرج وكذا  
 صره امر من طه - بل الا حتى لما رآ مصليا عن الناس وقال اللهم بارك فيه او قد كان هر لا  
 - اقال طمبل فا رواه ما لى روا - او لم يذهب - قطها بى - رآ ااروا الناس  
 (ولا صرف امرا ولا سادما) خاص على عام صاعده فى بى الصرف لكثير وجوده  
 صرح الاملا عما طمبل ما وحقا - ما بالنا بعد وهم علم ارادهم امر هو اها سا (الا ان  
 معاهدنى سئل الله) فصرف ان احياح الله وودى من احدا فى من خلف وما دلى يد اعدا  
 بل قال ان سمع له فعله صرف يد احدا غير (وما لى منه بى منهم من صا - اذ  
 طبعه لا - ما - الله (الا ان يمول) نعم فكون فمع أى لكر ادا امل ( - من محارم  
 الله - م - الله) لاله - من اربك لاله الحرمه (روا مسلم) و - روى البخارى  
 (و لى) كآروا من بعد وعر (عاتيه كى كان رول الله صلى الله عليه وسلم ادا حلا  
 فى يد فالت كان) ادا حلا نسا به (الى الناس نسا ما) كبر التسم (صها كا) - ي  
 صا حكار باد عن التسم فليس لى بعض الاما ان (لم يره ما دارا من اجهانه) وادى  
 رواه حتى صرح ما على احد (وعم اما كان احد احسن - ا - رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) و - من ذلك انه (مادعا) اى ما ا (احد من اجهانه الا قال لى) طاهره  
 حوانه داما وحقا انه كانه - منعه الخواص مع اله طم (روا) كذا فى نسخ وبعده  
 ياص روى اخرى يد روا روى - هم اروا البخارى روى حطاد فالى السوطى فى مخرج  
 احادى البخارى روا اود - من الدلا - دى - روى اود - روى روى - روى روى  
 عن اى هر ر ما التعم احادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففى رأسه - حتى يكون الرجل  
 هو الذى يضى رأسه وما احدا يد فوسل يد حتى رسلها الا - (وعدا احدا وى - روى  
 وصحبه اس حيا عما) أى عاتيه (قال كان يقول الله صلى الله عليه وسلم) (لم يخط) مع  
 الباء وكسر الحاء (نوبه وصحبه) فكسر الله له (له) اى بحر طافا على طاف وجهه قد  
 الروا - احادى وبعث ما فعل الرضا فى يوم اى من الاسعال عه ما اهل والناس اراد  
 لمواصع ورله السكر لى - صرف بالوحى والنه مكرم بالرسالة والا تات (وى رواه  
 لاجد ورمع) نعم فكون فمع (دلو) اى صلحه (وعود انه لى) نعم فكون  
 صار ع لى لسا كما طه عروا حد وحو رصم اوله وكون ما - تحديا او فقهه فعلا  
 (نوبه) اى رمل عه وظاهر ان ا - حل فوديه لى قال اس سمع لم يكن منه على لانه نور ولان  
 اكثر - الا عوده ولا عوده منه وى - روى وعرو طاب ولا يلزم من البقاء وجود الفعل  
 فعد يكون لا علم اوله منس فحوى فيه لبرقه اوله غلى به من هو رسول ورمع روى لى كا  
 فى نوبه لى ولا نوبه واعا كان فعله اسعدا لى (وتحلب) ضم الالام (سأله وحدثم) نعم  
 الدال (سأله) عطف عام على خاص ونسكه الاسار الى انه كان يخدمه عو ما وحه وما  
 (وهذا من - له على) انه كان يفعل ذلك فى بعض (او قال) لاداء (ما به نسا به كانه







أما هو كما قال) أنس وروى مسلم حتى ظاهرا غير أمه أو قريب من غير أمه هل  
 الحائط وعرف بهذا أن معنى قوله كذا وكذا أي من الذي في غير مخرج ربه  
 من من لا إلى أن يطلع من (وأما بعد هذا أم من لا من الحائط أم كذا هو وده  
 وعلى الأصل الرقة) والواقع أنها هي المفعلة فقط فمعه غير وعنه هي المفعلة دور الرقة  
 فلم يكن لها اسماع ولا أحدل (و) لكن (أراد على الله عليه ولم استطاع فلها في استرداد  
 ذلك فلا طاعة أو ما زال ربه في الموضع حتى ركب وكل هذا مخرج من على الله عليه وسلم  
 وأكرم لها الملائكة حتى الحصة والتربية) وقد مر له أم من وهي أم اسم من ربه وأنها  
 أعني صفات أسس وأما اسمها فيصير وعلمها أم من ربه على الله عليه وسلم فلا  
 (ولا تنفي ما في هذا من طوحه وكثر حله ور على الله عليه وسلم)  
 (وما على الله عليه ولم أمرا) قال الحافظ لم أجد على اسمها أو نفس الحوائص  
 أم أم من مرامطة حذو روع وهو ردد الزمان في المعنى في أم هي أو غير هذا وروى غير  
 ما أم هي لكن يورع (كأن في عطفها من) من الحنون ولم يصرح به أسانطه واسمها  
 سمع في ربه قال لفظ حتى سمع باله (فما بال في الدنيا حاه) أي في حاه أو بال  
 اسمها الذي وأعلمها (فما بال حاه) سمعها الحائط من اسم الحائط (في أي سكن) طرق  
 (المسحوب أحاس) بالحرم جواب الأمر (الذي) أي مقلد في معنى عدو هذا الحائط  
 في المصنف (و) زاد (في رواية مسلم حتى أفعى حائط) قل ولعلها كات بعد  
 بالظن في الحائط من اسم الحائط أو الظاهر كالإهمام والاستعمال مصاحف  
 من لها السان (فما بال في بعض الطرق حتى رعب) لا به كان غير ما لم يسمع  
 النسا قال بعض روف إنما وأراد إلى أنه لا يخلو حتى مع أحبيه بل إذا عرفت حاه  
 يكون معها ما عرص لا طرق فمعه ولا يظن به ربه لكونه طريق النار فمعه كل الموضع  
 في الطريق لحاحه وموضع النبي ربه في أو سادى معود فيها وأنه حتى للما كالمعادن  
 التي تحصل عرض أولى الحائط ولا يسهل في ذلك (ولأنه من هذا كنه من كثر نواصه  
 على الله عليه وسلم) لم يورثها من ربه وصبر على المساء لاجل غير حاه واما أم من  
 عملها من (وقال عده من أي الحسا بالما المهمة المصوحه والم الساكنه والسيد  
 المهمة في آخر من عده) القامري سكن المصير وحمل مصر وروى من أنه من أي  
 الحدة قال في الأصناف والرائع أنه غير (ما على النبي صلى الله عليه وسلم) أي نواصه  
 (فلان) ما عده) أي ذلك المسح (هه) لم يسم له (فوعده أن أمه بها في مكانه)  
 أي في مكان وقع فيه المسح (مست) الوعد (قد كرهه عدلات) أي أمام ولم يله  
 لحدها دود فتورط كرم مع المذ كروا سمع مع الموصف (فأذا هو) مسم  
 (في مكانه) لم يظفره (فما بال) ما في (لصنفه) في أمهها ممد ثلاث استمر  
 معه وما بعده وروى من قبل العمه (رواه أبو داود) مفترقا عن الكتب المسه  
 وأخرجه البراز طريق عسك الكرم من سدا لدر مناه عن أمه عن ابن أبي الحسا  
 (وقال عده من أي أوى) نعم الأمر والمما بينهما وما كثره ما عده من صفات ابن

بماض بالأصل

صالح (كان عليه الصلا والسلام) لا يسكن (ان عسى مع الاثر له) المزا الى  
 الارواح (والمسكن) كسر الميم له جميع العرب الا في ابد معهما من السكون لسكونه  
 الى الناس (يعنى في الحاح رواه الساقى وفي رواه الصاري) في باب الكرم كتاب  
 الاقرب عن انس قال (ان) اي اياه (كتاب) رواه في دعوى الكرم وفي غير ذلك  
 كايه المصنف (الا) اي اياه كتاب واسم هذا الصاري (اما المذنب) (لما حيد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فطلبه حبيسا) من الاكبر ولو كان حاسبا حارح المذنب  
 (وفي رواية احمد) عن انس (فم طلبه في حاسبا) اي احمد ايضا (ان) كتاب  
 الولد من ولادته المذنب تصي واحيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستخرج من  
 يدها حتى يذهب حبيسا) ومنه هذا الرواؤه ويحتمل ان ادعى (والله ودمي الاحد  
 فالدلالة وهو الاصل ذوو هذا) الخذ الذي رواه الصاري واحدا فاما وقصر على  
 الثاني لا وجه له الا ان كان ساق الصاري اسهل (على انواع من المذنب في المواضع المذكورة  
 لمرا دون الرجل والامه دون المهر) هؤلاء ان كان الا (وحيث عظم لفظ الاما اي  
 اي اياه كتاب) وحيث عظم اي في الامم والذات بالذات ان كان الصاري في  
 لو كان حاسبا حارح المذنب والمصنف انما في باب المطالب لاساعدها على ذلك  
 بالمخرج معها (وهذا من ميثاقه ورا) من جميع انواع الكرم صلى الله عليه وسلم  
 ومن مآثره الصاري في باب الكرم اساره الى رايه (ودخل الحسن) الباط (وهو)  
 صلى الله عليه وسلم (صلى الله عليه وسلم) على طهر وانطأ في حدود حتى لم يمسسها  
 بوع قال له بعض اصحابه يا رسول الله هذا طيب يهودي قال اي ارضي عن مكره ان اقبل  
 اي جعلني كذا اكله في كبر على طهر (وكان عليه الصلا  
 والسلام) (وذا الرمي) السر من الوضوء والمروءة حتى عاده لعلامه وما كان يحد  
 بعد عثره انه قال له اهل منظر الى ايه الة اطع انا انما هم فاسق فخرج صلى الله عليه وسلم  
 وهو يقول الحمد لله الذي اهدى لنا هذا رواه الصاري عن انس وعاده انما طاب وهو  
 سرك وعمره عليه السلام وفي القصص وعنده العباد واما مع ان هذا رصا الله  
 وحسن الوان في الرمي وحسنه مروي عن عاده رصا نادا مناديا وطيب عقال  
 وسوان الحمة لا ولاي داود من وما فاحسن الوضوء وعاده الى المي تحت ساعده من  
 هم سبعة من الى عودات لما في من روح الانسان عن مصفى ساعده وبره عن  
 تحمسه الى ما ذوق ذلك (وتشهد الحمار) اي تحضره الصلا علم اهل السر ما او وضوع  
 ما كذا الى يدايهم اراهم اراهم كبر (ارسله الرمي في السعال) من  
 حد ما انس (وعلى الصلا والسلام) كانوا اسما والمذنب في السعال والمصنف  
 عن انس قال جرحه ولاته (على رجل) بالجمع اي ذكاه وهو العمل كالشرح لا عرس  
 (ر) له بالحق (وعليه) اي على الرجل كما هو في الساقى ويؤيد قوله في رواه  
 اخرى على رجل وقطعه فاعاد ان يجره عليه ليس المصطفى (قطعه) كما له جرح  
 (لاساوي) اي لا يسمع عنها (ارسله دواهم) وفي رواه كاري عما ارد دواهم قال

المصنف رحمه الله عليه والتخصيص لها التماسها كما في هذه الرواية ورغم تعدد هذه المجموع  
 ادلج جمع الامر واحسنه انتهى وذلك لانه في طبعه واطر التوامع اذ الخج حاله تفرد  
 واقتدح روح من المواطن صغرا الى اقصاه اذ يرى ما فيه من الاحرام ومعا احرام النفس  
 من الامور بينها بالنار الى اقصاه والتدكر بالوضع المحض (فقال الله امس له حقا) جمع  
 الخواص كرها (لا راحة له) لاعلى العرض مقدم كذا في قوله الناس (ولا يمشي) لاعلى  
 لسمع الناس ونصرهم وراه محكوم وبهظم ساه في علومهم فصرح على الله عليه وسلم الى  
 الله وسأله عظيم الزمان والله مع كمال بعدد عظماءه واولادها واولاده كواحد من  
 الاسماء من عظم بواضعه اذ لا طريق له الى الخج في مراكب عيسى وملائكته واسر  
 راعيه صبر واكواره عظمه هذا مع انه صلى الله عليه وسلم اهدى في هذا اظهر ما به  
 واهدى اصحاته بالاسمع في احدى ربه عمرا هدى فها هدى بعد اعطى به ثمانية سارون  
 فوالها (وكان اذ صلى الله عليه) اي الصبح (ما حدم) اهل (الدين) ما تنتم بها اليه  
 هانوفيا بالاعين يد به (لشركه) يد السر به (فرعاسا في العدا) البارده معتمين  
 به فيها) ولا يسمع لاجل الرد من مخطا وهو بواضعه (روا مسلم والترمذي) واحسن  
 حد سانس وقسمه رور الناس وربه منهم لئلا كل ذي حق يلقه ولعل الخاطا في يده  
 باعانه وكذا ينبغي لقائه له والحد من روا انصا اليه في الدلائل وانس كانه صلى الله  
 عليه وسلم اسد الناس لطفا والله ما كان عسع في عدا ياردين عدا ولا امه ناسه بالما فيعمل  
 وسهه ودراهمه وما سابل في الاصل في الله فلا يصر في حتى يكون هو الذي يصر في عدا  
 وما ساول احدهم في الاماولة اما اذا لا يصر حتى يكون هو الذي يصر في عدا (وكان عليه  
 الصلا والسلام حسن العسر مع ارواحه) جمع روح اي امرا لان الله العله في روح  
 لاها وبها امر آي في صغور روحه الحية حتى بالغ الاصل في فقال لا مكاد العرب يعرف  
 روحه بالها وهذا يصل لما قد به اجالا لانه اذا كان حسن العسر مع عهده في عهده اول  
 (وكان عليه الصلا والسلام سامع ارواحه) في دراس واحد والمراد مع الواحد من  
 ولو كان حاصلا كان حذو مموه عبد العاري (قال النووي وهو ظاهر هذه الذي واطب  
 عليه) فيه اسعار ما به قد يصر في عدا الخالة اعدو (مع مواضعه صلى الله عليه وسلم في اعلى  
 سام الليل سامع احدته) الى في ما حبه النبوة (فاذا اراد الصيام لو طمعه سام  
 مكرها) فاذ في العواس (فصنع من وطمعه) من سام اللق (واذا) ها المندون  
 وعسرهما المعروف) اذ هو حذر من اصل وعسر وهي الروف (وبعد علم من هذا ان  
 اجتماع الروح مع روحه في فراش واحد اصل) في يوم كل في فراش مكره مكره  
 لاحرام اذ الله صلا الانس والجماع ويصوه (لا سيما ان عرف من حالها حرمها على هذا)  
 ساء كذا الاستصحاب (ولا لزم في يومه بها الجماع) فلا يوجب به ذلك كله (واذا لم  
 ود كل عليه الصلا والسلام يصر) من التمر في حاله له وهو الارسل والتسريح اي  
 رسل (الى عانه ساه الاضار) واحد بعد اخرى (فلهي معها) لانها كانت معه  
 (روا السخاين واداسر من) عانه (من الاما احده موضع على موضع اوسر)



اسرار الى مرتبة ماها (رواه مسلم واداد ربه عنها) ح ١١ من المصنف واسكان الرا  
(وهو اظم الذي عليه اللحم احسنه موضع به على موضع بها) قال في المصنف العرف بالمص  
والسكون اظم اذا احده معظم اللحم وعرف اللحم واعرفه اذا احده عنه اللحم  
باسمائه وفي المصنف عرفت العظم عرفا بان له ليا كلب ما عليه من اللحم جعله صدره  
والاصف احسنه عليه فهو شحار اذا المصدر لا يحدود موضع اظم عليه فيكون المعنى احده المعروف  
فالمصنف راجع اليه في اسم الا قول لكن في المصنف اظم وفي العظم طعمه فاما اكل الخ  
فمعرفة كعراته وعليه فاطلان العرف بمعنى (رواه مسلم انصافا) من حديثها (وكان سكي في  
شجرها و منها او هو صام رواه النصاب) مما يروى الا انه ليس به مما كان يعمل الناس  
وهو صام به تعالى انظاره جعلوا الا ليس به الصام وعرفه من العرب وكهها اليه يور  
وردوا اليه اوله باه كان عكاز به كما مرحت به فانه عكاز لسيف لهظ وكان املككم  
لاره واعا كان لا يطار الا بالارال (وكان ربح الحنسة وهم طامون) يخترام لله ورسوله على  
مواقع الحرب والاسه داد ولد اسار (في المسند) لانه من مصادق الدرس (وهي سكرته على  
مسكته) ولله اذهالهم لمصلحة وتعلمه له بعد الناس (روا البخاري) من حديثها  
(وروا العمري يلقط هام من افعى على ولم فاداسه) اي جاعه الحنسة (وروا  
بعض المصنف وسكون الراي وكسر الهمزة والمون بفتح) والصناديق ولها يطارون الما  
(فقال ما عا به تعالى فاطري تحت موضع طحي على مسكته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تحت انظار الما) اي الحنسة (ما من المسك الى راسه) اي ورأسه فالى في الواو اي حاله  
كوب طحي موضع اعلاه ما من مسكته ورأسه (والى في ما سعت امامه) من رؤسهم  
(فقال اقول لا لا) بالسكرا (وقال) الترخي (حسن صحيح عرب) معنى يورده الراوي  
وهو به فصاع الحنسة والمسك (وروا به صلى الله عليه وسلم سانهها) في سفر  
(فصنفه) الحنسة صحيحا (له اللحم) (مسا بها) بعد ذلك في سفر آخر فذهب (فصنفها  
فقال) طبا لظا طرها (فذهب) (روى الامام احمد عنها حرج مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في بعض اعمار وانما حار به لم اجد اللحم ولم اجد الناس فلعنوا وادعوا  
فالى تعالى حتى اساء اليه فسا به فذهب فذهب حتى جلب اللحم وذهب وذهب حرج  
به في بعض اعمار فقال الناس فلعنوا فالى تعالى اما على فذهب حتى جعل يذهب وول  
ذهب (روا ابو داود بنماط سانه في مرفوعة على رجلي فلما جلب اللحم) ضرب عنه  
كما قال في الرواية الاخرى وذهب بنصف الدال وقتها وذهب (سانه) في سفر آخر  
(فذهب في حاله) سكت السه) من من يلقطه حتى لا تقوس (وعن انس بن مالك انه لم  
كانوا يومئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عاتبه وصلى الله عليهم اثنى بجمعهم) اما  
كما تصفه المبسوطة وهو حار جاعها عاتبا (من بيت ام سلمة فوضع من يدي الى صلى الله  
عنه وسلم قال صعدوا اليكم) فلا كل (موضع في الله صلى الله عليه وسلم ووضعوا اذ سا  
ما كذا وعاتبه بنصف طعاما جعلته) امرعته والحال انها (قد رأت المصنفه الى انما  
من بيت ام سلمة) (فما رعت ث طعامها ما به فوضع وورعه صحفه ام سلمة فكسرها

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا سمعوا من جبرائيل عليه السلام (عاقبكم) هي كاسر  
 الصفة عاقب أم المومنين وانما قد اوردى فقال هي سار روح الخليل وانه اراد ان يهوى  
 وقع من هذه الناحية فغارت لثقلها ورتفع بعد بان الخاطمين لسوا من اولاد سار  
 ادلسوا من اى امراة (ثم اعطى جميعهم أم سلمة فقال طعام مكاتب أم وانا مكانا  
 روا الطبراني في المعجم وعمر في المعجم المتقدم في الاوسط (وهو) اى حد سانس  
 (عبد الجارى) في المطالب والاطامه (نقطه كاسر صلى الله عليه وسلم عند بعض سانه) هي  
 عاقبه كفى الترتيب وعمر ولا خلاف في ذلك (عاقب احدى امهات المومنين) صفة  
 روا ابو داود والنسائي من حديث عاقبه او صفة روا الدارقطني من حديث سانس راس  
 ما حقه من عاقبه او أم سلمة روا الطبراني في الاوسط عن انس واسباح اصبح واسباح  
 الدارقطني وسافه سله و هو واضح ما ورد في ذلك ويحمل البعد وحقى اس سمر في الهلى  
 ان المرسلة رغب في بعض ذكر الخاطورة المصنف في سمر السوطى بالاحسن  
 (نصفه) لفظ الجارى في الاطامه وراطة في المطالبه صفة صفة العاقب (في المطام) اى  
 حسن كفى الهلى لاس سمر وراى رواه ما بالعم فحصل ان الصفة العاقبه انه كان يور  
 الحسن قال الشاعر

المر والسمن او الاطامه الحسن الا انه لم يحتلط

مع خادم (مصرى الى اى) صلى الله عليه وسلم (فيها) هي عاقبه على جميع الاولاد  
 (بدا الحاد) لم يسم فله الخاط (فد طاب الصفة فاقب بجمع على الله على وسلم طاب  
 الصفة ثم جعل بجمع فيها اطام الذى كان في الصفة و (ول) صفة العاقبه (عاقب  
 أكم) عاقبه (ثم حسن الخادم) صفة نالا وادله اسدنه الى ارسله (هى اى نصفه)  
 من له الى هو في يها دفع الصفة (الى لا كسر فيها) (لى) الخادم لوصولها الى (الى  
 كسر بجمعها وأصل المكسور فى الى كسر) فانها طاب من الاصفه صفة  
 وكسر صفة ما لم يل لانه فاقب السمن بان الصفة كاسر لى صلى الله عليه وسلم لى  
 روحه فعاقب الكاسر سمن الى المكسور وراى بها وجعل الصفة فى يها صاحبها ولم يكن  
 هاله صفة (وعبد اجدواى داود والنسائي قال عاقبه ما رأيت مناه طاهما) حسا  
 (مئل صفة أورد الى الى صلى الله عليه وسلم) وهو فى (انامس طامه ملكه صفة  
 ان كسره) اى الانا ثم رجعت الى صفة وندم (فصل رسول الله ما كذاه قال ما كذاه  
 وطام كطعام) فى هذه الرواية أن المرسله صفة فعاقب وانه الطبراني اسم ام سلمة ان  
 لم يحصل على التعدد (وعبد عوم فاحدب الامه) مع العاقب (من هذه مصر بسم  
 وكسر امهات التتى صلى الله عليه وسلم بلقط اللحم والطعام وهو قول عاقب أكم) عاقب  
 ولا يوزنها (لم يور) صفة الصفة وقع المصلحة وكسر الراءه او يقع وكسر وكسر  
 (عليها) اى لم لها ولم بها (فوسج حاه السرتب) وفى نسخة الكرم (آثار) اى ناه  
 (طهعات آمار) حرار (عربها) مع العاقب المجه فاطلى الطمع الذى هو اميل الانا  
 بعض على سله العرق حاروا (ولم سار) من فعله اذ لا يجوز وجمعا راصها اردت حله

وعليه عبادي اليه العزم (وهي عليها يحكم الله في المعاصي) اي الا ما يحل من المكسور  
 و هذا ودفع الخصومة لصرح انكائه فاصمم اعطاني المعاصي شعارا من ذلك والاف كلاهما  
 له كما مر عن النبي (وهكذا كما سألوا الله عليه الصلاة والسلام مع ارواحه لا ما حذر عليا  
 و بعد ذلك) فكسر الدال رفع عين القوم (وان اقام علي بن عباس) حران (العدل)  
 من الله اي فعل ذلك مع العدلين (اقامه) مصدر وكذا (من عوفى ولا عصب) كما  
 هو الواقع من غير كبر او هذا اولى من جعل ان سطرطوا بها اما لما لا يحق (ل) هو  
 (ووفى) سطرط الرجة (رحم) رند الخ (رحم علي بن علي عره) ان س دوا  
 (عز) سطرط (عليه ما صمهم) فكسر الون اي عصبهم اي سقمهم واما وهم المكرو (و ل  
 وفي هذا الحديث اشار الى عدم واحد العري فيما صدر) مع (مما لا ياتي في الحديث)  
 تكون عملها شجوا ناسد العصب الذي يارب) حركه (العري) مع المتجه وسكون  
 القصه ورا مصدر عاوسه ونعير القلب وهما العصب فاستل الماركة فبانه  
 الا حصره من واسد ما يكون من الروحين (وقد اخرج ابو يعلى في دلائل من عن عائسه  
 من روعان) المرأ (ا عري) يقال امرأ وروعي (لا صمهم) بل الوادي من  
 أصلا) مع عدم كسب ذلك وقد كتب الله ذلك علي بن روي العار والعار اي عن اس  
 يعود كسب السامع اي صلى الله عليه وسلم وما احتجوا اذ اداب امرأ عريته فقام اليها  
 رجل فالي عليا انوار صمها الله صم روجه صلى الله عليه وسلم فقال بعض حاشاه احسبها  
 امرأه فقال صلى الله عليه وسلم احسبهم اعري ان الله كتب العري على النساء والجهاد على  
 الرجال في صر من كان له أحرم له ان يسي (وعن عائسه روى الله عنها ما سأل اي صلى الله  
 عليه وسلم يحرم) بها وراي محرم في ما فاما طبع (طبع الله وطبع لسوده) ام المومنين  
 (والذي صلى الله عليه وسلم يبي ويها كلتي فاب فبها كلتي فاب فبها كلتي  
 اول الطين م او سهل فاب فو حبه في الطير فطبعتم او حبهها) بالضعف وسدد  
 مائه (فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع قدمها وقال لسوده الطي وحدها)  
 اصاصا (طبعتم او حبه) فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث رواه ابن  
 وحدها الهامى وأخرجه الملا) مع الميم وسد اللام الامام الراشد عمار الموهبي (في  
 سيره) كان اماما عظيما كان عيلا من رجع مع المومنين احسانا وكاب الساطان نور الدس  
 السهمه عده ووهه بل سعادته ذكر السامى في فصول آل البيت وسيره (والطير  
 القم طبع صغار او نصب عليه ماء كبر فاد اصبح دوعليه الذن) وبأى فيه للمصنف كلام  
 ما ولى في الاكل الى روى (والله له من تأمل سيره عليه الصلاة والسلام مع اهله واصحابه  
 وعرفهم من الصرا والاسام والارامل والامساكين صلى الله عليه وسلم بلغ من ربه الام  
 ولبه الغناه الى الامرى ورا هاتوا) اي لا يصل احد بعده اليها (وان كان بسعدى  
 حديثه الله ووهه ووهه حتى طبع هذا السارى الى غير ذلك) كذا الراي (وهو) لاصه و  
 (كان صلى الله عليه وسلم يسيط) ملاط (أصحابه) بالمولد والله ل (عما يفتح) بدلى  
 (معنى العاقبة) نظيما اللهم وهو لا اعلمهم وعلما لهم ان يسطروا معهم بعض الامم

اذ ارادوا ذلك من اكل الخلق وافصلهم وقد علموا قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله  
 اسو حسنة ما طأبناكم على فعل ذلك مع بعضهم (كان له رجل من البادية يسمى رهبر)  
 الذي في السماء و بهار رها و كذا يحط ان الحروري والسائي وفي الاصله سائر من حرام  
 الاصحى قال ان عمدة الترمذي رواه في امان عليه وحصل انه تصحفت عليه لانه وصف بكونه  
 بدوا وسوام والد ان بالفتح والزا وقال بالكسر والراي ووقع في روايه عمدة الرراو  
 بالسك امي فان تصحفت روايه تصغر امكن انه حوط به تحكما وملاطفة واحسن الاصل  
 رها روي رواه أحمد وغيره تصغر على أدهم (وكان يهدي الى صلى الله عليه وسلم) اي  
 يهدي فاما قوله مسجعه في اصل الفعل لانه على ما دانه (عوجود البادية) اي ما يوجد  
 حسا رها روي رواه (عنا سطر) بالظا المهملة تسجل (مها) بدل عاقله لان  
 موحودا حسن وغير (وكان صلى الله عليه وسلم يهديه ماله وماله) عطف على مفعول  
 اي ماله كفا له على هديه (عوجود الحاضر وعنا سطر) كذا في نسخ رواه  
 عطفه المصنف روي تصحفة لاراد على الدليل (وكان صلى الله عليه وسلم يقول رها رها رها)  
 اي ساكها واداند كرها ساكن فاسرويه أو يسهده منه ما يسهده الرجل ياديه  
 من أنواع النصارى وفي الباب ماله ماله او اذا احصا ما مع البادية حاه ليا فاعاها  
 عن الب رها رها على هذا الوحد للباب لانه الاصل وحصل ان الب رها رها اي ماله  
 كما ورد كذلك وهو أظهور والمراد حصصها الى هي خلاف الحاضر ويحصل انه  
 اطلاق اسم المثل وهو البادية على المطال وهو ساكها (ويصح حاضره) اي يصل اليه ماله  
 ما يحتاج اليه مما في الحاضر او لانه يهديه الى الحاضر الا ان الخطا ونوص به نص في الاول  
 بان المسم لا يلقونه دكر انما مع ما ليس من دكر ان بالانعام في هي لارسانا في معان  
 الهدية عليها او أفضل (وكان صلى الله عليه وسلم يهديه ماله صلى الله عليه وسلم وما  
 الى السوق) لحاحه لانه فهو يوطئه لهوله (فوجد فاعاها) تسرع ماعه (لحا  
 من قبل) كسر مفعله (ظهر) مرفوع على قوله يهديه (ومعه من الى صدره فاحس  
 رهبره رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي ادرك ذلك بطريق من الطرق (قال قلت أسمع  
 طهر في يدك) رواه حصول ركنه (وفي رواه الترمذي في السهال) من طريق باب  
 عن ابن ابي عمير ان اهل البادية كان اعمه رها و كان يهدي الى صلى الله عليه وسلم  
 هديه ن البادية يهديه الى صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج فقال صلى الله عليه وسلم ان  
 رها رها رها ويصح حاضره و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهديه وكان رها رها رها  
 الى صلى الله عليه وسلم وهو تسرع ماعه (فاحس) اي ادخله في حصصه وهو ما دون الاصل  
 الى المكسح به فليس ماله الحاضر الى الصلح (ن حله) اي ما من رواه وأدخله  
 تحت ابي رها رها مفعله (ولا يصح) حله حاله (فيما أرسلني من هذا) اي حله  
 واطلعي (فالتفت) سقط من بعض نسخ السهال (و رها الى) الصالح يترقى الى  
 (صلى الله عليه وسلم) لانه لا يترك ولا يصح (ما) مصدره (أليس طهر) اي  
 لا يصح في الصلح طهره (مصدر الى صلى الله عليه وسلم) مكره بالهد او يهديه لانه لا يترك

الانصار من الكلاب الناصبه (حين عرو) كثر اهتمامه واعا الى ان مضى  
 هذا الامان ليس الا معرفه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) ول من سري العبد  
 اي من سري سله في الامانه او سله في ما بان ما في عله فاما في ذلك من لاطفه ربه  
 بعله انه اذا مضى الى هذا العبد الذي هو عبد الله بالا كرام وال علم او اراد العبد ان  
 له ما يفي ان سري منه في الله في له ما سريه و هو ما يكتب (فقال له ربه يا رسول الله  
 ادن) اي ادنيه (فكلمني كادنا) ووجه الا ربع في احد له ما في و مع سري فادن  
 حواء برط محمد وفي و هو وان ادن لاطفه و هو من عوص عن الجدل الحمد و عا اي اذا  
 كسب داسعي لكي هذا دليل فلهذا انصر السراج على ما له (فقال له صلى الله عليه وسلم  
 ان عبد الله عال) يعني معجبه ربيع الا در عبد وان كسفي الدال مع طر و ن اول قوله  
 فقال له ربه سري في و الرواه الاولى التي لم يعرفها هم عا در و ايه السعال فقال (في رواه  
 الردي اضا) منه الرواه الساعه فقال يا رسول الله ادن والله صدفي كاسداه الى السلي  
 عني الله عليه ولم (لكن الله له سب كاهداو) سلس الزاوي (قال ابا عبد الله  
 عال) بركة محبه صلى الله عليه وسلم فالصور لا تليق اليها ان الله لا يطر الى صوركم  
 ولكن طرائي فلو كنكم واعمالكم (واخرج ابو دلي عن ريدن اسلم) الا دوي مولى عرو  
 الذي عوه عالم من رجال الجمع ككان برسل (ان رسلا) هو عبد الله المالك كاهدا فلهط  
 الحيوان المدروفي كافي الامانه عن ابي يعلى عنه (كان مدي الذي صلى الله عليه وسلم  
 الكه ن السعي) بار (والفعل) اخرى و جعل اهما محاطا طين كاهدا ان العرب كسرا  
 (فاداسا صاحبه يماماه) اي وظله (ساده الى الذي صلى الله عليه وسلم فقال اعط هذا  
 مئاعه) اي عه كافي الروايه الا لاصح (فما ريدنا الذي صلى الله عليه وسلم على ان سديم) نعمنا  
 (وامره فمضى) اليه (ووقع في حديث محمد بن عمرو بن حرم) الانصارى الذي له ربه  
 وليس له سماع الا ان الصحابه ل يوم الحزمه سله بلب و سعي (وكان لا يدخل الى المدهه  
 طرفه الانصاري ما) فاستبدده فامر على السعي و اسل (فما ريدنا الذي صلى الله عليه وسلم  
 هذا اهدن ل) اي حله ل كاهدا لهديه فلا رد كسب طلب عنه و قد قوله ذلك (فاداسا  
 صاحبه بطلب عنه ما به فقول اعط هذا اليه فقول) صلى الله عليه وسلم (فلم يدي)  
 اسه هام يعري (فمولى لس دى) ما اهدنه واعا ايسه اريد ما الكه (فمضى  
 في ما سراسا صاحبه يمامه) هكذا ساسا سعيه و هو خلاف الظاهر ولذا قال بعض المحققين  
 سراج السعال كان هذا المصطفى صلى الله عليه وسلم كمال محبه لا في صلى الله عليه وسلم كمالا  
 راي طرفه انهمه اسراها رآه ما و اهداها الله على ما اذا عنها اذا حصل له علمه فصار  
 كالمكاسه فرجع الى مولاه و ادى اليه جميع ما اولاه المكاتب عند ما نقي عما روههم و رجع  
 بالاطاله الى سنده و فعله هذا حتى عرو ح عراج صدق في و وقع فهو ذلك للعبان  
 ما سعيه من عرو رها عه الانصاري ثم كرا ليرس كاري كات الصكاهه والمراح كان  
 لا يدخل اليه في طرفه الانصاري مما ساه الى الذي صلى الله عليه وسلم و قول هذا اهدنه  
 ل فاداسا صاحبه بطلب فعمل فكمه احضر الى الذي د ول اعط هذا عن مئاعه فقول

اولهم في قبوله وان لم يكن عدي عنه واذا حصر ان ما كلفه من صلوات وامر اصاح  
 بمعه (وكان صلى الله عليه وسلم عرج) لان الناس ما يرون بالشمس في وقتها من دونه ولو  
 ركب الاطلاق والنسابة ولم الغموس لاحد الناس انهم من نباله على ما في مخالفة العرب من  
 الم - والعيا عرج لغيره وافته اس قتمه وقال الخطابي سئل بعض السلف عن امرائه صلى  
 الله عليه وسلم فقال كان له مائة ولد كالبسطة للناس بالذخا قال وانما سادس الا واني  
 في نحو هذا عند رسول

سلي الذي توجه صبح • وصودوا ما يوحى وفاح

ومسدا وما هم المعاني • طوى الخدم عطر طوى المزاج

ولا يخالف هذا قوله صلى الله عليه وسلم لب رد ولا الذمى احرجه البخاري في الادب  
 المبرور والسبي من افس والطبراني في الكبير عن ابيه وندفع هذا في الاول وكسر الحاتمة  
 اي اسب من اهل الا - والتهور ولا هم مامي وندروا الطبراني ايضا والبرار واس عسا كر  
 عن ابي مراد وليس من الباطل ولا العاطل في لان المي ما كان يباطل ويحرد لهو وله  
 محرد وهو من امرائه صادق كمال (ولا حول الا حيا) ولا يباقي الكمال فيقول لهور  
 بواضعه وتجاهل حربه على الامويين السري من رعم بافص الخديس من امر الرابعة واصل  
 (كما روى ابو هريرة) قال قالوا لرسول الله انك تدعنا قال اني لا اقول الا ما اخرجني  
 الترمذي وغير (وهذا في الرجل كان له) اي عدم اهتمام بامر الدنيا وبما في الدنيا  
 الا لما طوى حبل الكلام على المسادوس ان المراد بالنسب الصغرة من صفة دمها هو  
 كقول في الحديث كثراهل الحية السبل اي في امر الدنيا السبل اهتمامهم او هم اكل من  
 امر الا - ولله اطلاق ما هذا وعدم انه يروى عن النبي والحق وسلامه الصدر  
 ولكل مقامه ال (بارسول الله اجابني) على دابة (فما طه عليه الصلاة والسلام من القول  
 عما) اي سبي (عسا ان يكون سنة لثابه بعد ذلك) والظن في الحزم انه حصل له السما من  
 لذاءه (فقال اهل) خبر مسند احمد وفي اي انا في الحديث في رواية الترمذي واي دارد  
 اي حليل (على ان النافه فسمي لحاظ اسبصار ما صدق عليه الموت فقال لرسول الله  
 ما عسى ان يسمي عني اسم النافه) أي الال ولا يسمي بانه سبي محدد (فقال صلى الله عليه  
 وسلم ويحل وعلى ما في الحديث الال النافه) فلو يدرب وبما في الحديث ل ذلك فسمي مع المماطة  
 الاعا الى ارساد وارساد عسره اء اذا مع قولنا سألوه ولا يبايد برده الان في من يدرك عور  
 ولا سارح الى ما في صفة الصور (روى حديث الترمذي) وجميعه (واو دارد) واجد  
 والبخاري في الادب عن ابي ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله فقال اني سأله  
 علي ولد النافه فقال لرسول الله ما أصبح تولد له اءه فقال رجلا ولد الال الاول وما  
 امرأ و سأل لرسول الله اجابني على د سرة ال اجابها على ان يسمي ما اصبحه  
 وما يسمي لرسول الله فقال هل يحيي دعرا الا ان يغيره عدد الولد ما ليس به للرجل والمرأ  
 واما الخطاب وفيه اجاب على ان النافه واما ما في رواية انا حاكم في الرجل واحد في الحلف  
 الا عطي من الزوا معصم بالخطود معصم بالي لاله رد الوافه لا يبايد اخرج (واسط)

عنه قومه) من بعد المطالب ام الرابع كما له صاحب المودع عن خط بعض المحدثين وقال عمر  
 ابن الخطاب من سابع المحدثين وروى عنه منهم من ان الله لم يصبه في حديث عائشة عند  
 النبي استأجني وهي عجوز وصفه لنفسه قال ان صح ما قالوا فسموا حالها اكراما  
 وبعطها اسم اعلى العباد في دمه المسماة لالاكريم الاحياء جامعة (فقال لها ان الله  
 لا يدخلها عجوزا لمخرج) فكسر الراي (قالوا والله يورد في صور الساب في الحديث)  
 ولا يخرج فاعلمنا مسامحة وهي حق (ورواه اله في عن الحسن) اي المصري لانه  
 المراد عند الاطلاق وبه صرح مراح السعال ولم ينع في مسما عنه بالمصري حتى طعن بعض  
 من كتب علم الله اى على راي من كان من (الله صلى الله عليه وسلم فهو وصايب رسول الله اذ  
 الله في ان يدخلني الله تعالى بالام لان) نبي الراوي انها وما اصب الله فكفى عنه بما كفى  
 من عن الاعلام (ان الله لا يدخلها عجوز) كانه فهم حالها ايم اريد سدوا اعلى صفا  
 حاله السؤال جارحها مرندا ارسادها الى خلاف ما في وهـ هـ الذي لا يطاق ما سـ مع  
 (حال قول) ده با او عصب (تكني) حاله من فاعلى واب اي ذهب حال كويم اما كنه  
 (فقال احبروها) اعلموها (أم لا يدخلها) حاله من ذهب ما في وملك فعول احبر وصبر  
 لا يدخلها وما يرد ما الما الى التحور والمطاميه والاو لا عصب (وهي عجوز) مسبه ولا يوجب  
 نالها حاله اس السكت وقال اس الا يبارى مع ما سـ اي لا يدخلها والحال اسم موصوفه  
 سمـ الله واسم مد على ذلك فطماطها وقال (ان الله تعالى) ولي اما انسا ناهي  
 في النسو اي اعد ما انسا من (اسما) حاصا وحطما من حطما عصب طمها و سـ والـ  
 ما طور وان كانه من ساي القرآن ورد هذا الحديث (فعلما من) حد كويم من عمار  
 عمار مصافي الدنيا (انكيا) عذابى وان وطن كمرافكلما اما الزحل وحدها كرا كما  
 ورد في الامر ولكن لا دلالة له على (ود كر ررس) من عاوه الله سدرى السر مد على  
 ثوروا الترمذى انسا واس ماورى وصولا عن انس ان عوراد حط على الذى صلى الله عا هـ  
 وسلم فقال لها وما زجهاه لا يدخل الحديث عجوز وعصب الصلاة خرج صلى الله عليه وسلم الى  
 الصلاة فكسب كما سـ مداحي رجع فقال عائشة رسول الله ان هذه المرأة تكى لما قال لها  
 لا يدخل الحديث عجوز وعصب فقال لا يدخل الحديث عجوز وعصب فقال الله تعالى قال ما  
 انسا ما من اسما مداحي انكارا عوا را ما وهى النماز الر من ولا ياتي من روى وصله  
 وار ما لان الحسن حديثه من سلا بار نامطاط اس وبار وصله كراس وود وراه الطراى  
 في الاوسط من وحده آخر من حديث عائشة (وكان عليه السلام عارح اصحابه)  
 ما ول وانه لي للملاطمة (والمحاطهم ومحادهم) ما اللههم وحدهم (وودهم)  
 صم البنا ومكون الهمم وسئل واواحه عا وكسر المود سكن فلوهم ولا سهرهم (وماخذ  
 مهم) اي سار كهم (في غيرة امودهم ومداعب) بذال محله (صداهم ومخسهم في  
 حتره) فكسر الحما وقصها في مع ام فسـ يدا سـ ما من لها صعب لم با كل الطعام فاحلـ في  
 حتر فقال على يوه فدا عا سـ صعبه (وهو مع ذلك سهر في الماكرون يحول) بالمهم (حسب  
 اراد الله به والذبحه يصح الدال ويحذف المعنى المهمين وهذا اللف موحده هي المخط من

القول بالمرح) نعم المم والاراي اسم مصدر من مراح ومرحاً ومرحاً ونكسر المم مصدر  
 مراح على الصراح (وعمر) كذا دأبه الفعلية كنه في وجه محمود واحصاه راحراً وقد  
 أخرج الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة (قال) قالوا أي النضاهه سههم من (الم  
 مداعبة) بذال وعن عمار حاء على الصحيح ونهت عن المراح هل المداعبة حاء من (قال  
 أي لأقول الاحكام) هي ساطع على قول الحق وتحت الكذب وأبى المماه والوفاء له ومن  
 داوم عليها أوا كثر من الواصل مرحة على كذب أواد طب مراهه فلا (وما ورد عنه عليه  
 الصلاة والسلام في النهي عن المداعبة) كونه لا عاراً حالك ولا عاراً ولا بعد وعدا  
 فصله روا الترمذي (فيقول على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) عن (التعكر  
 في مدح من الدين وعمر ذلك) كسر الطل وكثر الفصل وذهب ما الوجه ل كبر  
 ماورب الاندا والحدود العدا وحرر المصنف على الكبر وقد قال في كثر صفة كبر  
 هسه ومن مراح اسبغ به اسد العكرى ولداً

فانما انك المصراح فانه • يحري على الطفل والرجل البذلا  
 وذهب ما الوجه من كل سده • وورده من بعد غيره فلا

(واذني سلم ذلك) بان لا يودي الى حرام ولا مكرو (هو المباح) المستوي الطرفين في  
 الاصح (فان صادى) المباح (مصلحة) عمل بطريق من القاطب (كما كان هو قوله عليه  
 الصلاة والسلام هو مصح) وفسنه انه لا يعرب به ما صر واحكاماً ولو قيل ان بعض طريقها  
 ادفع حرام لم يزد حرمه ذكر صوابه قال عمر ما سلم من المذود وهو سطره مذكور لاصح  
 اذا الاصل في افعاله وافعاله وحوب او ذنب الاقدام وفيه الامناع ولا مانع لها (وقال أنس  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً) نعم الخيا المصنف أي به بوطه لدره  
 (وكان في راح) • أ • ما سلم (قال في الترمذي) نعم المعنى وقع المم اس الى طله رذن  
 سم ل الانصاري وكان معه الله فصار حرمه انوا حله الخا كم أو حرمه كما عهد ان الخوري  
 وما في حيا التي صلى الله عليه وسلم في مسلم من رأس ان اس الى طله ما قد كرس  
 موه وانما قال لا في طله هو اسكن • ما كان واثب معها فبلغ ذلك الى صلى الله عليه وسلم  
 وقال ما رزاه الله لكما لتسكناً • دأبه من أي طله فبوله منه وهو راداً من عداه  
 • • • واحويه كوا عشر كلهم جعل عنه الم (وكان له يعرب) سلمه • • • • •  
 على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم حراً فقال ما أنه قالوا ماتت نعر فقال يا ابا عبد الله  
 العبري ملاطفة وبأسائه وبسوءه وحوار بكسه من لم يولد له وبكسه الطل وانه ليس  
 كذا وحوار الروح فقال انس ما م وحوار الصحيح في الكلام الحسن لا كانه وملاطفة الصيا  
 وبأسهم • ان ما كان عليه المصطفى من حسن الخلق وكرم السهال والواضع (روا  
 النصارى) في الادب وعمر (ومسلم) في الصلاة والاحكام وفصل الى والى رذل  
 الصلاة وان ما حقه في الادب (وفي رواية الترمذي) وكذا البخاري في الادب ما دأبه  
 • • • • • (قال أنس ان) محقه • • • • •  
 الايام في حها أي • • • • • (كان النبي صلى الله عليه وسلم لعل الطما) باللاطفه وطلا في الرحه



والإحسان فانه المصنف وقال عز فصايطاعارده افعى الماء ومن حالطه ما رجه والمراد من  
 واهل به (حتى) انتهت بحالطه لأهلنا كلهم حتى الصبي والمداغمه معه والسؤال عن طهر  
 (يقول لاحد) نأى (بأننا غير ما فعل البعير) أى ما أنه وحاله أسطه بذلك لسببه غيره  
 عليه كما هو شأن الصغار إذا دخلت عليه فصرح بمكالمه المصطفى وبما حرم أو يحرم ولأجله  
 كفى وأى فاستعمل باعتبار ذلك عن غيره ويسل ما كان وقد أكتفى بالناس واستقام  
 الأحكام من ذلك الحديث ورواها أبو العباس في الفاضل في السابعة على ما به أردت أن  
 (قال الخواري المعروف بغيره) بغيره (والا رجوع العزوه وهو طاهر بغيره كما في صورة)  
 وفيه فراجح الصادر قاله من والراجح أنه طاهر براجح ما رواه أهل المدينة بغيره الذي روى  
 رواه ثاب أم سلمة ما به معونه إلى كان أحسن إفعال بأننا غير ما فعل البعير (والجمع بغيره)  
 من صرد (مراد البعير) (وصردان) مراد بغيره ووصفه هذا أنه يتبعه كونه جاعلان على  
 الطاهر ووصفه خلافه على عدم اطلاقه وهو طاهر بغيره والمصنف (وقد كان ألقى عليه مع  
 الداء) (المهابة) العظمه في العروس والاحلال والمجاهد على خلافه حتى حال المداهم من  
 الداء وقد يكون سبب وطه من العروس (وأما ما في الله صلى الله عليه وسلم رجل) لحاشه  
 ذكره الله لقوله لا أتى مطبق صاحبه (أما من يده فأخذ به عند) (بعض الرا) وكسرها  
 كفى القائم من وأما المصنف المصاح على الكسر وهي اضطراب قوى (ومها) أى مجامع عطف  
 من على سبب والمهابة يكون معنى العظمه والحوى وهو المراد بها (فقال له هو على)  
 حقيق من هذا الحوى وأما من لا يصح عمنى (فقال له) أى من صورته  
 الملول (أما عند الله) (ولا إدار) أحسن الناس على ما أودبه منهم من فعل أورثه عطف لآرم على  
 لزوم (أما بالناس امرأته من يرمى كل المحدث) القوم المحدث (عنه فطعن الرجل صاحبها  
 فقام على الله عليه وسلم) لما رأى نواصبه مع الرجل كن روعه حتى كن عرض صاحبه  
 عليه أرمهم بالنواصب من أنه بالوحي (فقال يا أيها الناس انى أوحى انى) وحي إرسال لا إلهام  
 كما رعم لانه خلاف الأصل والظاهر لا يدل (ان نواصبوا) أى نواصبكم أى أمركم به  
 (الافواص) (وا) يخص المصاح ولذا الخائب (حتى لا يسي) لا تصور ولا يهدى (أحد)  
 (على أحد) ولذا ما رواه الأثر و أوحى جماعة على كى كما قال الظهير وهو قوله  
 للمواصب من يكون طهر بالمركب النقي والبعدي (ولا يحرم) عمنه لا يعاظم (أحد على أحد)  
 (أحد) (أحد) كبراً ورفع قدر على الناس بما رواه أقال اس القسم والنواصب الكسار  
 المالك لله وحده من صاح الذل والرجه للعلن حتى لا يرى له على أحد فصلا ولا يرى له دأ أحد  
 دعا لوررى الحق لله الواحد (وكنوا) (أداهه) فهو مبادئ هدف الأداة والمهبر  
 (أحوال) لاعمال الله أدهم عباده فالصديقون هم أحوالنا قال الحديث من سبى الله على  
 لسان ربه من نوحى الأسطه على لسان وهما النبي والمعلمان المستعملان أسطه طال  
 حتى دفد أثير أو يعرج ويصنعي ولا يحل هذا ولا هذا فان كل إنسان من طاه فاصله  
 كى هام ولا تكن حيله أسطه عار فصل فسه والظن ألياً فاه يحل أفضل الحديث  
 لأبى سلمة فصل ألتقى من فرب عيسى الفصل عبد الله من جهو ودر من هم هذا الكفر يوحى

عن جرحه عن العمل فصر من استعلاء واسطه التمس هذا وهذا الخدم استرحه من  
 ماله والخاكم من خدم أي معبود الدنيا والخاكم انما من خدمه حرر (وهو كماله  
 الصلا والسلام روجه) بالخروج حوجه وبرعه (وهو ماله بالوصف وروى عن روجه  
 وصف الملوكة) أي الوصف بكونه من الملوكة (معه فالي لسم على الملائكة من  
 الملوكة) انكسر والافعال وولم في الخبره الا انما من عطف الاذم في المروم  
 كما من (وقال انما امرأ) نسب من الملائكة من راحل رباح في سد التواضع وسكن  
 الروح للماعن وصف النسا ووضعها ما (ماكل المندوبوا على الانبياء من موصوا  
 وهو ما كقول المنسكه) فكانه قال انما امرأ كسبه ما كسبه - ولولا الاكل وكسب  
 تحابسي (ولما رآته له الصلا والسلام عليه) مع العاف وسكون النصف ولا من (وهو  
 شمره) مع المم واسكار المقصه التمس من من العبره احسن الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولها حديث طويل فصح شرحه أهل العرب وروى طوله (في الحديث) بعد الصلا الصبح  
 (وهو ما عند العرفي) ملبسه العاف وا ما قصور والعرف ما بالصم والعرف ما بدم  
 الا ان والرا في الاتباع ان يحل على الله وما من خذبه يظنه ويحصى بيده من ما على  
 ماله او يحل على ركبه مكار ما من يظنه ويحصى بيده وسأطك طاله العاموس (اراد  
 من العرفي) بما ورا مصوص وفاف الخوف والارع (روا أبو داود) والقرئى والجارى  
 في التاريخ مما في حديثها الطول وروى ان سعدا من حرر والطيراني وان سعدا من الما  
 رأيت له ولله صلى الله عليه وسلم مصص في الخلفه وهو ما عند العرف ما بدم والقرئى  
 والاراد له بارسل الله او عند المنسكه فقال صلى الله عليه وسلم لم ولم طراني وأباء رطهر  
 ما سكبه على المنسكه فلما طاله أذهب الله ما كان دخل في العرب ومصحف من المم  
 وروى في مصوص من مصوص في الخسوع وهو الانبياء والطاعة (وروى - لم من  
 عند الله من عمرو بن العاصي) القرئى السهمي العاصي ان العاصي (قال مصص ورواه  
 صلى الله عليه وسلم) مصص طوله وبعثه أحاد من كبر ووطعه ألفه في روجه  
 (ما ملا ب عني منه وطحا) وبعثه ماله ولود في مصص) مع اوصاه (لما قدس  
 فلا ساقى له مصصيه بها (او كما قال) عند الله سلا راوى هل قال هذا الا طاو ما (روا  
 كان هذا اوله وهو من حله أجماله) تكسر الحظ وسد الاذم جمع حبل وجمع انما في أحلا  
 قال المصص قوم حله بالكسر عطف ما عاد دووا حطار وحواب اذا تحذوف أي عايناه من  
 (ولولا انه عليه الصلا والسلام كان يسطعهم وحواصع لهم ويوسمهم لما درأ خدمهم ان  
 به لعمري ولان سمع كلامه لما رقه الله تعالى من الملهامه والحلاله) عطف من (بين  
 يظهر (ذلك ونوصيه) بعد ظهور أي تكشف حصة ما من (ما روى انه له الصلا  
 والسلام كان اذا فرغ من ركوع العصر) أي صلا ركبه على الصبح (حديث عانه ان كان  
 مسبطه والاصطبع بالارض) وهذا اذا كثر يسمها لانه كان يسم ويحترس به صله  
 بالمصص ولا ساقى له مع الله من ان مصص بها بعد كل حرم يجعل له كان يصعب من  
 بعد ما ولم مثل لاس لم يحدس به ويجعل ان لا يحدث في مصص على ان مصص على ان مصص

عن عاصم كان اذا صلى ركعتي الفجر استطاع على نفسه الا ان (مخرج بعد ذلك لا يصلح  
وماد ان الاية ما في الصلاة والسلام) كان يهدى لا ويسعد عاصم من الله فظهر عليه  
سأله حتى يطى اية ليس من اليسر (المخرج على ذلك الحالة التي كان عليها وما حصل له من  
العرف والبدائي في مساحته وبعاء كلامه وعبر ذلك من الاحوال الى بطلان) **كسر**  
الكاف (الاسان عن وصفه من ان استطاع سيران بها ولا يأسر فكان عليه الصلاة  
والسلام بعدد مع عاصم او يطلع بالارض) لا يوسع كاعلم (حتى يحصل الناس معهم  
وهو الناس مع عاصم) التي هي سر (او من حسن اصل الخلق التي هي الارض ثم يخرج  
الهم) لم يكن الناس في حاله والتكلم به (وما كان) لذلك (الارادة اسم وكان  
بالو من رحمة) كما قال تعالى وصفه الدابة العلة في سورة الاحزاب وهو صاحب المصطفى  
ايضا كما قال تعالى بالو من روف رحم (فاله اس الخاف الى المدخل) كتاب من (وقفا  
في الحديث انه لما سحر) على لسان اميراه بل (من ان يكون من اجل كذا او بساغة انظر)  
حواس لما أدخل المصنف عليه العلة على عادته وهو فعل (عليه الصلاة والسلام الى سر في  
كان سره) لا يثبت الاستمرار (وطرحه من الارض بسر الى المواضع) لا يركه  
طالب للرفعة التي فيها وفي التواضع يعظم عسر حتى كان له نصيبه من المأكل بالارض  
ثم الاشارة الى سر بطول الارض ل مع الاشارة بالسيرة في روايته ما اولى حسرت ل ما ان  
نواضع وهو ان يبعثا (فما صار عليه الصلاة والسلام) اوده فلما كان نواضعه الى الارض  
من اسار حسرت ل اوده الله تعالى رفته الى السماء ثم الى الارض الاعلى الى حصر فاب  
ندر (فوسر او ادنى) اذن في ذلك فرب مكانه لا مكان لبعده سبحانه عنه وحسن العود  
لهم سم كانوا اذا ارادوا اجمع صلح ابي هديهم صاحب المصالح في هذا الامر وفي هذا  
من مافوس عده الى صاحبه من الاسان (ووف من يديه محمود في الريح) من سرافه من  
عروس رندا لا يصاري المخرج ورواد اسم هذا الذي في هذا الامر لا يسم من  
الارض وهذا من المخرج قبل من في المخرج من المخرج ومن في سالم من عوف (وهو  
صعد اس من من) كما في الصاري عس فالي في الفع وذكر عباس في الامام وعسر ان  
في من الروايات انه كان اس اذ رفع ولم يصب على هذا صرح في الروايات المتسقة  
التمام الا ان هناك كان ذلك ما حوذا من قول صاحب الاسماء انه علة في الله وهو اس ربيع  
اي من وكان الجسد له على التردد قول الوادي انه مات اس لاد وسعي والاول اولى  
بالاعمال الصالحة على ان قول الوادي عكس قوله ان صح على انه اني الكسر وحبر عر  
وكان الاصابة اكثر روايت عن الصحابة وأما له من ابي هديهم وما من سعي  
وسعي وهو اس لاد وسعي فما علة حاجته وقال اس حسن وهو اس اذ سعي وسعي وكان  
ما حوذا في روايته الطبراني عنه توفي النبي صلى الله عليه وسلم واما اس من من (فمع عليه  
الصلاة والسلام في وجهه من من ما) من من (و دلو) في دارهم (عاصم ما كان في  
ذلك) الميم (من الحركة اية لما كبر ليس في وجهه من ذكره في ابي صلى الله عليه وسلم لم الاتك  
الجمعة منها) ثبت ذكرها ورواها (من الصحابة) الراوس عن ابي صلى الله عليه وسلم



الاسر (كأذكر أوفر ربه عماروا واحدا والردى واس - ان في محضه قال طيار رسول الله  
مالا اذا كان عندك ربح) (الب) قالوا وهدى الله ما كنا من أهل الاسر فاداسو حسان  
عبد له عاهسا طيارا عسا) بكسر الميم والواو مع كسر الميم (أولادها) بالافعال عليه الملائكة  
والزمي وبصل ميعارهم والصفه عليهم فاطلق الاسم على ذلك شجارا سببه ما ذكر في  
أولادهم بالرايحه الطيبه ومخاطبهم لهم على هذا الوجه باسم كذا حله مضافا الى معار على  
- منه (وأكرما الله تعالى على الله عليه وسلم لو انكم ادا حرم من عدي كسم على  
حالتكم ذلك) الذي يكونون عليه عدي اسار الى ان التوام عليه عرو وان عده لا يروح  
مع لم يطبع على ما اسر من العسه (لراوكم الملائكة في يومكم) لفظ اسدو الرمي  
امامكم الملائكة اكرههم ولراوكم في يومكم قال بعض العلماء معنا لو انكم في معاسكم  
واحوالكم كحالتكم عدي لا تلتكم الملائكة لان حال كونكم عدي حال واحد والذي  
يحدثونه عه خلاف المعهود اذ اراوا الاموال والا ولادومعه روي سلطان الحق وسأله و  
فريق انهم لم يروا لسلطان السور ولم يسلطهم - فله الم يمكن حالهم بل حاله الحق ولو كان  
ما يحدونه عدي حالهم لكان حاله ما يحدونهم منه من الله والله لا يرجع في عيه ولا يسلط كرامه  
الا ان تصبر في ربه (الحديث) عيه ولم يذو اسما الله عوم يذوون في بعض لهم  
وأوحده أو على والبرادر حال يصاب من حد اساس لفظ لو انكم ادا حرم من عدي  
يكونون على الحال الذي يكونون عليه لاصاحبتكم الملائكة بطرف المذمه وأوح ح مسلم  
والترمذي واس ما حه والامام أحمد عن حظه الاسدي أنه سأل عن سوال أي حرير فقال  
على الله عليه ولم والذي يعنى - لو كسم يكونون في يومكم على الحال التي يكونون عليها  
عدي لاصاحبتكم الملائكة لا تلتكم احصا ولكن باسقطه ساعه وساعه (وهو ان عاهسا  
بالعين المهملة وبعد الالف فاعني - عاهسا كاهي عاهسا اولاد عاهسا) يجوز قول  
الماء المعافيه المعافيه والماء عه والماء عه (ومن واصله على الله عاه - وسلم انه ما عاه  
دواها) أي عروها (ط) والاطلاق المصنف على اسم المول قال في الدرر ان الما كور  
والسور وفعال يعنى معقول في الدون (ولا عاهط اماط) - سوا كان من صبح الا دعي أم لا  
فلا يقول ما عني ويتوكل (ان اسماها كاه والار كاه) واعندنا به لم يكن جاز من هو  
كالصه وهذا كما قال ابن بطال من حسن الادب لان المراد لا سمي في يومكم - عه وكل  
يأذن فيه من جهة السر علاه - عاه اس في يومكم عاهي ما سله في المصباح الطعام مع  
على كل ما ساع حتى الماء ودون الذي (فوا السحان) العاهي في الصفة السونه والاطعمة  
وسلم في الاطعمه من - عاه أي حرير قال ما عاه التي على الله عليه وسلم طعاما طار ان اسماها  
ا كاه وان كاهه ركه وفي رواية والار كاه ولم ينعهم ما عاه دواها وط (وهذا اذا كان الطعام  
ما عاه اطرام فكان عاهه ويذمه وهم في عاه) الجمع - عاه عاه - عاهه وقد يكون  
- من المساق والصحه (وذهب بعضهم الى ان العاه ان كان في عاهه الخلقه كرو وان كان  
من عاهه الصعه لم يكره قال لان صعه الله تعالى لا عاه) فلما كرو عاه (وصيهه الا كسم  
عاه) ولا يكره عاه (قال في فتح الآري والذي يظهر العسم فان عاهه كسر فاب الصالح)



ما تدبر فيه قال العاصي عاصم رعم بعض ولا تدبر في آفة الدهر من أعم الله وهو عظم  
 فان الدهر مرد زمان الدنيا (وفي لفظ له) للضاري وكذا مسلم أيضا كلاهما في الادب عن أبي  
 هرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (سب سوا آدم الدهر) وفي رواه  
 يودني ابن آدم نسيب الدهر قال لا رطى هنا مخاطبة في القول عما سادته من تحور في  
 سب التادى والله من عن أبي عبد الله الذي واهدا في التوسع في الكلام وإنما في ابن  
 ربيع ذلك منه من لفظ الله قال الخافض وهذا الساق محصور وقروا الطهري عن أبي  
 حنيفة عن أبي عبد الله عليه وسلم قال كان أهل الحافضة يقولون أعاصم نكالا لوالهمار  
 هو الذي دعا ويحمد الله قال الله تعالى في كتابه وقالوا ما هي إلا آفة الله قال فسوف  
 الدهر قال الله تعالى يودني ابن آدم سب الدهر (وأما الدهر) قال الخافض مع ما صاحب  
 الدهر ومدر الامور التي تنسحب من الدهر من سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الامور فاد  
 سببه الى ربه الذي هو فاعلها وأما الدهر زمان جعل طرفا لواقع الامور وكما عادتهم اذا  
 أعاصمهم مكروه أصافوا الى الدهر فقالوا ان الله لا يورث الدهر وقال لا ووي اما الدهر زمان  
 في وسط الاكثر والمقصود حال بالنصب على الطرف أي اما في ابدان المواد في قوله فان الله  
 هو الدهر الرافع وهو محذور ذلك لان العرب كانت سب الدهر في الجواهر والانس والنبات  
 فاعلمها هو الله فان سبهم سبهم في أواخرها في الدهر فعدسكي الرابع أن الدهر في  
 سب سوا م الدهر هو الزمان وفي فان الله هو الدهر المذخر المصروف لما نصبت ماسم صفة  
 اهدم الدليل عليه وما به لو كان كذلك لعدس أعم الله وكذا قال محمد بن داود الطاهري في  
 روايه صحيح الراية لو كان تصبها أكل من اسمها الله وبعض أن ذلك ليس بالارم ولا جامع  
 رواه فان الله هو الدهر فالله في الطوري تصوبهم الراس اوجه أحد هذا ان الله هو الدهر  
 المحذور في الوصف صار التعدير ما الدهر فاعلم فلا يكون عليه المسمى عن سببه فيكون  
 لأنه الى علم الخمر والسر فلا ينسب ذلك مع الذم فلهذا رواه فان الله هو الدهر اسه  
 وهذا الاحتمار لا في الرافع لا في لفظ الله أي يقول التعدير فان الله هو الدهر بطله في جمع  
 الراوية الاخرى وكذا قوله المسمى في بعض لانها تعرف من السباق أي لا بد له ان لا ينسب  
 المسمى (سدى الدليل والتمار) وفي رواه واحد ولا ينسب الدهر فان الله تعالى قال أما الدهر  
 الانام والالا الى أن أحد هذا وانما في قوله بعد ما نزل (وعند المسمى في حدب لادب  
 أحدكم الدهر) قال في المصنف معنى المسمى عن سببه أن من أعصم الله فاعلم للمكروه في  
 احتفاء فان الله هو العاقل فاداسه رجع الى الله قال (ويحصل ما قبل في تأويله) اهدم حوار  
 انه على طاهره (لأنه أوجه أحد هذا ان المراد بقوله ان الله هو الدهر أي الدهر لا امور)  
 ومما حلت الجواهر ودفعها (ما والله على حدب صاف أي صاحب الدهر) أي الخافض  
 له ادهر زمان الدنيا كما قال المسمى عاصم (مالها) انه على حدب مصاف أصا لكان  
 (التمار جمل الدهر) بالاحافه وعد بها (ولذلك عصب في روايه الصاري) المذكون  
 (سدى الا لوالهمار) أولهم اكتمت وأحد هذا وانما (وقال الله هو من سب  
 سبب الافعال الى التمرجة مة كمرج) لأنه ذهب مذهب الدهر من الكفار المسكرين

فمناجيع راعى ان مرور الانام والتماني هو المورق هذا العوس من رسل الموت  
 ووجهه الارواح ما مره ونصه من كل حادته يندب الى الدهر والمان وما عارهم ما طمه  
 تسكوا ويصعدون ان في كل ملائكة انفسه يعود كل شي الى ما كان عليه ورجعوا ان هذا  
 قد سكر ومران لا تناسي فكروا العقول وكذبوا العقول وواجههم مسر كوا عرب ورجع  
 الى آخرون لكنهم اعتبروا ان وجود الصانع الاله الخلق عرج وحل الانفس من رجوعه ان يندب  
 اليه المكان ما صافوا الى الدهر من (ومن حوى على لسانه) بان هذا التطن حاله كره  
 (يرجع من ذلك فليس بكاف لكن يكره ذلك لنفسه اهل الكفر في الاطلاق) رادى الى العرج  
 وكذا انما التفتض في حوائجهم مطر ما سوكدا وقال ما من رعم بعض من لا يصدق ان الدهر  
 سها ما دامه وهو علق فان الدهر د زمان الله ما وعرفه بعضهم ما ما أ ذمعه ولا يندب  
 الدنيا أو يفسد ما قبل الموت وقد علم الخلق ان الدهر منه والله يله بظاهر هذا الخلد  
 واحصوا به على من لا يروح له في العلم وهو يفسد نفسه عليهم لان الدهر عندهم حركت الله  
 وأمد العالم ولا يسي عندهم ولا صانع - وا وكفى في الرقة عليهم قوله في هذا الخلد ما الدهر  
 اقله لله وسها فكيف يعلب السبي نفسه الى الله عن قولهم انما كسروا على ان اى حجر  
 لا ينجى ان من سب الله فله عذاب ما بينهما من القيل والقال اداء م على امر عظيم يفسد  
 معسى ومن سب ما يحرق في سب ما من الخواص وذلك هو اغلب ما يقع من الناس وهو الذي  
 يعطيه سب الخلد حسب ما في علم ما التاير فكأنه قال لا بد له من ذلك وأما الخواص منهم  
 ما يحرقى بواسطة العاقل المكلف فهذا نصا في سر عاقله الى الذي احرى على يده و نصا  
 الى الله لا يكرهه معتد ما اعمال المصاد من الكتاب اسم ولذا امرت عليها الاحكام وهي  
 في الاسناد خلق الله ومن ما يحرقى الا واسطه فهو مذنب التي قدر العاقل وليس للسل  
 والمارة لي ولا تاير لافه ولاه لا ولا سر عاقله هو المعنى في هذا الخلد و يتضح بذلك ما يحرقى  
 من الخواص عبر الاعمال لم الهى عن سب الدهر ما لا على على الادنى فلا يفسد مطلقا  
 الا ما أدنى السرع منه لان الله واحد واسطة منه أ صامع الخلق في السوع من الله  
 لا يفسد عن سب الدهر لما يولد الله من - ما المعنى - هذه سب الخلقه انفسى (وما حرم على  
 الله عليه وسلم من امر من الاحبار) وفي رواية الا أحد (أسرهما) أسلهما (ما يمكن  
 اعماها كان) الأسر (اعما كان انفس الناس منه) روا البخاري في الصفة السوية والادنى  
 ومسلم في الصايل وأبو داود في الادب كلهم من حدس عاقله وعما به و الله لم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لنفسه الا أن يسلثر به الله فيسبهم الله بها (أى من أمر من أمور  
 الدنيا) بذل عليه قوله ما يمكن اعماها من أمور الناس لانهم في اهكدا اسرهم الخاطئة فتراها  
 صرح في اسط من لم المصنف بعض الكلام ما في قوله (لانهم في ما) سبى عاقله على الامر  
 اصاع قوله ما يمكن اعماها لان سب الامر على عمومهم والاهم الا ان يكون قد نطقوا  
 لكونه صلى الله عليه وسلم لا يصح من جرائم ولا جرائم وعبر (وأهم) السب من الزاوى عاقله  
 (ما فعل حد) على سب الله وول (لكون اسم) من أن يكون التصر (من قبل الله تعالى  
 أو من قبل الخواص) أى سبهم (وقوله الاحبار أسرهما) وعرفه أى مع قوله (ما يمكن)





عوامه فعلى ما في الباب من دل على أحد وجع المروي ما يحال به أمره  
 الباب حتى يصح ما فيه وموسى لا م حاله تخرج من أن موسى من بني إسرائيل وادعى  
 السارح أن عمار المصنف من بني أمية المتحد بنو أمية هو خلاف الخلفاء الذين يكونون لهم الأمر  
 بسبب الله وليس يعرف من أمر الأسفار مع أن الله ما كان يوافقهم على ما فعلوا من الجور وما لا اله الا الله  
 ادعى ان الامه من الجمع المذكور هو (وجمع بينهم ما ما كان عليه الصلاه والسلام اذا  
 لم يكن في جعل من أهله ولا أفراد من أمره) الأولى حدها وكما في أمه ذكر السارح  
 (كان يرفع جهنم بينه وبين الناس ويرى ظالم الخافه الد) أي وإذا استدل بأمره  
 ليحدوا (في حديث عمر رضي الله عنه من أسأله) العبد (الا خود) رباح الا في (في  
 نفسه ما صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل في سبانه من رافعه انه كان في وقت حاله) وهو  
 بطل النواب (ولولا ذلك لاسأله عمر رضي الله عنه ولم يخج الى دولة نار رباح اسأله في ولكن)  
 لا دليل فيه (يحمل أن يكون سبانه من عماره حتى أن يكون) المصطفى (وحد)  
 عصب (عليه سبانه) - منه أم المولى من اد كتاب من حله سب الخلفاء من عصب  
 في العصب (وراد ان يتحدوا سبانه - ذاه على فلان ادله الطمان) سكن ودخل عليه (ودا  
 احتلف في مبرور عصب الخلفاء للماكم الى السارح وجاعه في الله ان كان لا يصدق احكام)  
 لانه المعروف من حال المصطفى ودروي احمد في الزهد عن الحسن واقعهما كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يعلو دونه الانواب ولا وم دونه الخلفاء ولا يعلو عليه الخلفاء ولا راج  
 ما عليه ولكنه كان يراهم ان ادان يعلو على الله ما كان يحس على الارض ونظم الطعام  
 بالارض وليس العلق وركب الجمار ويردف حلقه ويلقى يده (ودا آخرون الى سوار  
 وحل الى على رمن سكن الناس واحداهم على الجبر وطوا عيهم للماكم وقال آخرون في  
 سبانه سبانه لم يرب الخصور وجمع المستطيل ويدفع السرور والله تعالى أعلم) الخ من ذلك  
 (هو ما يروي من سبانه صلى الله عليه وسلم) لم ن وأما حصار على سوال سبانه ولا حصار  
 اد المصل - ولما سبانه لا المروي كما به لان حصار وهو يعلم من مواضع كالسريحه  
 في كاذبه ولان سبانه ما مات من وعده الناس حصارهم وعامهم لا يحتاج لسان لم يحصل  
 معصودا وانما سبانه من الروايات الواردة فيه وحوار أما حذف أي نفسه أحاد سبانه  
 (مفسد) أي يكتم من طلب - منه انه لا ينادى اعلم وصحة ما ذكره ان لا سبانه  
 منه أحد (ما في البخاري) في الصفة السور والادب ومسلم في القفال وان ما في الرافعي  
 (من حديث أبي سعيد) الحدري قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسألهما) سبانه  
 على التبر وهو يعرف وانكاره حذف ما اب أو دم (من العذرا) بالذال المحجمة الذكر  
 لان عذره ما هو في حلقه النكاح ما به (في حذرنا) وأخبره البخاري من وجه آخر عن أبي  
 سعيد بن جابر واداك سارح في وجهه وهو اسأله ان لم يكن بواحدة أسد انما ذكره في  
 سبانه وجهه منه هم اجتماعه كراهته لذلك كما في الصحيح (والعذرا) المذكور (هي الذكر) ذان العذرا  
 وسبانه عذرا في صحيح الرا وكسرها هم ما مراد فان لقه وأما سبانه العذرا أحسن من الذكر  
 لانها لم يزل عذرها نسي والكرم لم يزل يكرها وقتها ولا رطب به طه في سبانه حسن



وان كان في اح وهو الارقي وهو المراد وله احسا لان ابي الاخصر ويجمع كل دلان  
 الماح انما هو ما يقع على م في السرع اسنانا او ما عن ص الساب رأب المعاصي بذاته  
 في كها مرياً فصار بذاته وقد يراد الخدا من الله تعالى من العباد في رسمه فسمى  
 العادل ان الله من ماعلى معصيه وقد قال بعض الحكماء ان الله على قدر قدرته عليل  
 واسمى منه على قدر معرفته منك اسمى كلام الصخر رجا الله (وقال ديوان) المصري  
 نوبان من ابراهيم او الصخر احد الماسخ المدكور في رساله الاسرى ولدناحم وسند  
 عن مالك واللب واسم الله وعنه الحمد وعبر وكان اوحى وقته لما ولدناحم ورعا وهو اقل  
 من عمر من ايام ارباب ايامك رسله اهل مصر وقالوا احببنا علم سلككم فيه الصفاة  
 ورواه الى الخلد في كل وروى بالزبد فاحصر من صرع على الزبد لما رسله  
 ونيزه في كل وروى مكر ما من في دى الله د من حسن وأرد من ومانس وقد فادى  
 السبع فاطاب الطير الطير - ما ربه يعرف علمه حتى وصل الى قبر فلما دعى عاب فاحصر  
 اهل مصر فمر وكانوا يسمونه الزبدى (الخدا وسود الله في المطلق) مع فسكون اى  
 النوع الانسانى احذر ارض الهام في نسخ في اللطى في المطلق (ع وحده) اى حروف  
 (ما) في (سبح) فصور (ما الى ريل) مما يخالف امره او يسهل او اصل الوجه من  
 الناس الانقطاع وبعد العاوى من المودات (والحب طلق) بعمل المحب على التكلم على  
 صبر مما يداخها فها راعى (والخاسك) عن التكلم بما ربه (والخوف طلق) رجع  
 رجع دى ان حروف الصدر رجع محافه ان يصبه ما يخاف (وقال يحيى من معاد) الزارى  
 احد الاولاد الكبار المشهور من الاسماء المعروف بالامى عن المسكونا وفي سناووسه  
 عاب وجس ومانس (من اسمى من الله مطهر الزم حتى ابيه منه وهو ذنب) اى عالم  
 ما له المسحى منه اذ العبر الخ محال على الله (وهذا الكلام يصحاح الى سرح وها ر  
 ن عاب عاب - طلق الخدا من الله حتى في حال طاعة) اذ لا مدد على الانسان ما كما امر  
 (فعله طلق) ما كفى معام الخوف (من يذنه الخوف مسحى على فله اذ اذ وقع من ذنب  
 اسمى الله ن بارا) اى ربه نظر اليه بنظر استقام في ذلك الخالة (اكرامه عليه نسي  
 ان يرى من له) (وبه عصب وعما) (ماند) مع اوله وكسر السرد سه (د  
 وفي الساهد) اى الساهد المرى (ساهد) دليل (لذلك) طاهر (ان الرجل اذا اطاع على  
 احسن الناس به واحسنهم له واحسنهم منه من صاحب او ولدا ومن يحسنه وهو يحسنه فله  
 لعمه) اى المطاع (ن ذلك الاطلاع حسا محب حتى كانه هو الخاى وهذا عاب الكرم) اى  
 العاصه والعرى فام مال كرم السى كرمه من وعرفه كرم والنجع كرام وكما كان  
 المصباح (ولعمرا اقسام علمه بطول اسبعاوها \* ما احسا الكرم كمانه من الله على  
 ولم من العوم الذين دعاهم اى ولعمري) من حسن لما توبه او كات - عراولما اوسع  
 السامى (وطولوا د المقام) بعد الاكل (واسمى ان مولاهم انصرفوا) ونام فقا را  
 الا لاه او اسير حكما حتى انطلق الى ارواحه فسلم عليهم فاموا فاحسن اسما فدخل  
 على ربه ( \* وما احسا المحب ن يحبه حتى انه اذا حطر على قلبه في حال عسره حاج)

هكذا يخاص بالاص

بحول (الحيا) فله واخبره في وجهه (الاندري) هو اي الحب (ماجد)  
 (وسماحا له وديار هو - اخرج) تحتلط (بشره وسحوف وساهد  
 عدم صلاحه عودسه له ودهوان دور اعلی وأجل مهاده مودسه له وحب استصفا منه  
 لا تباله) مع الميم (وسماحا الميم من بصره وهو حب القصور الميم من بصره الرصعة من  
 رصاها القسم بالانصاف وهما المادون) في المادون وبما اراهموا (فقد سبب مسببها  
 من بصره حتى كان له عيني تسهي باحداهما في الاخرى وهذا اكل ما يكون من الحيا  
 بان الله دادا اسمه ان سبه هو بان تسهي من غيره احدث) احب وحسنه اربعة من  
 الميم (واذا كانا له الصلا والسلام لاني الاخير) لان من  
 استصفا ان را الناس ما في صبح دعا ذلك ان يكون - او في ربه اشد فلا يصح فريضة  
 ولا ريبك حفظه (وهو من الاعيان) لا مع صا - و ان ريبك انما هي كما جمع الاعيان  
 فسي امانا كما هي التي باسم ما قام مقامه فله ان حسنه ومن الله من هو كرواها الخفاء  
 سبه من الاعيان ولا رد اذا كان بصره على الاعيان باسما له لانها في كمال الاعيان  
 وفي الكمال لا تسلم في الحسنة فاولها ١ واولها الحيا من الله وهو ان لا ربه - سبب ال  
 ولا - الله - سبب امره وكافة اعانها عن المعرفة ودوام المرافعة (كبارها) الحد من  
 (الحدري) وسبب حدس الحيا لانها لا تخرج روبا عن عرائس من حدس وحدس الحيا  
 من الاعيان احرا عن ان عمر (قال الميم عاصي وعمر وانما جعل الحيا من الاعيان  
 وان كان عمر) - الله (لان استصفا له على قانون السرعة اح الى قصد) اراده  
 (واكتساب رطل) هو عمر ربي اصلا واكتسابي كالا (وقال القرطبي) او العاصي في  
 سبب مسبب (الحيا) المكتسب هو الذي جعله السارع من الاعيان وهو المكلف به دون  
 العر ربي عريان من كان منه تكرر منه فاهم انفسه على المكتسب حتى تكاد يكون المكتسب  
 (عر ر قال ركان صلي الله عليه وسلم قد جمع له الدعوان فكان في العر ربي استصفا من  
 العذر في حدوها) و ان تعصم هل الحيا من الاعيان دأوم على فقال تدهور الحيا  
 في المدة وم سبب عدمه مطاوع في الصبح والامر والهي السري ان الله لا تسهي ان يصري  
 صلا والله لا تسهي من الحق (وقال العاصي عاصي) في السعا (وروي عنه صلى الله  
 عليه وسلم انه كان من حيا له لا سبب) نعم اوله ربا في لا يفيها بل لا لامه البحر (نصره)  
 اي لا يدم نظره (في وجهه احدث) ولا سبب فاماد الصر عصى اطالة اظر من غير حال  
 اعماص من ونحو حتى كان نصر صا طار في المرق كما طال المني

وحصر من الاصار منه • كان عاه • حدي نظاما

قال السيموطي هذا الحدس ذكر صاحب الاحسا ولم يقدد العراق • (و اما حقه صلي  
 الله عليه وسلم ربه حل وعلا) فكان على عاه لا ساو به استصفاه بالخواتم حدي ذلك عليه  
 الاسدس الا انه واد اركب بان معنى الحوي (فاعلم ان الحوي والوحل والهسة  
 والزهره انما طما مع مرادهم) لان المراد من كل لفظ انما في المهور والمماضي  
 وهذه الانما طلسب محصه في المهور كما علم من عبارتها (قال الحدس الحوي موقع

هكذا يخاص بالاصل

انه وفيه في محاذي الا (ان) فان صورته كل من يقوم بحسن ان يحل به عموما بعد  
 وهو من اصناف الصفة للموصوف اي الاتهام بالخارجة اي بكل من حاروا له اري جمع  
 بحري مصدر حري وطلقوا على اواخر الحكم فان حري به الحجازي جواب على الامر  
 الحاصل عند كل من (و) ل الخوف اضطراب القلب وحر كنه من ذكر الخوف (اي الامر  
 الذي يحاف ووعبه) (وعل الخوف والعلم) ووجه وجه (بمحاذي الاحكام) من اصابه  
 الصفة لا وصوف اي بالاحكام الخارجة (وهذا) التعريف (بصفة الخوف) لان من يحس  
 راء الا ورواها حاف ووقعها اما وان يحسوه ورواها لم - سلطوف ووقعها  
 (لانه صفة) اي الخوف (وعل الخوف هرب الالب) ربه وحره (من حلول المكروه  
 عند استسار والخسبة احسن بالخوف فان الخوف للعلماء لله تعالى قال الله تعالى  
 يحسوها الله تعالى (لا اله الا الله) (وهو خوفه روى عنه) اي تحسها الله هي  
 خوفه انه مع بطلانها غير طابق قوله بخلاف ظني الخوف فانه هو ودم يد الظالم  
 (وقال صلى الله عليه وسلم اما انكم) لاني اعلمكم به وكما ارادوا ان يروا الله ويطوفوا  
 ولذا قال (واستكم له حسبه) ولا تضي اكم التبر عن صياحه وقا الصبيح من عابه  
 مع الى صلى الله عليه وسلم - ارحم من هو - يقوم بطلع ذلك الذي صلى الله عليه وسلم  
 فقال ما قال او امر يتروى الى التي اصعبه فوافقه اي لا تعلم فوافقه واستدركه له قال  
 الدودي التبر عمار حرس منه من اطم الذنوب لانه يرى به ادى الله من رسوله وهذا الخاد  
 قال في جمع الباري لاسبق الخادم اعند ذلك لكن في حديث انسء بالهاري ح لاه  
 الى ارواحه صلى الله عليه وسلم تسألون عن اديه فليأخر واما اكهم فقالوا هذا ما لو اس  
 يحس به وودعه راقه لما دم من دمه وما ناسر فقال احدهم اما انما صلى الليل اذ اوقا  
 آخر انا صوم الدهر ولا افطر وقال آخر انا اعبر لانا ولا اروح انا اذا صلى الله عليه  
 وسلم لم ايمد الى اسم الله فليم كذا وكذا اما والله اني لاحسا كنهه وابعاك له وفيه الزاوي  
 من مرسله من المنسب ان الصلاة على وعده الله هي عروس العاصي وعمل من مطرون  
 قال الخافط ومرادهم ان يساو به فوافقه انا على حذرنا تعريضه ووالا فافه  
 موصوم ما روى العامه واعمالنا حبه في الله ان واعا فله حمله انوار ورد صلى الله عليه  
 وسلم ما احساروا لانفسهم بان مالهم ارم به من الاطرط في الزمان لو كان احسن من العدل  
 الذي انا له لكتب انا اولي بذلك فبه الحب على الاقتداء به والتمس من الله من ودم التبر  
 في الاحسائي انا - وان الله توحب اسد ادا الحسبه وقال الخافط في مثل آخر  
 ردنا واعلمه امرهم من ان الله ووله لا يصحاح الى مراد في اد بخلاف غير واعا  
 مع كونه لم يبالغ في التفتد احيى الله وانبي من الذين يبدون واعا كان كذلك لان المرد  
 لاناس من المال بخلاف ما صدقانه امكن لاسمرار وحدا لاجل ما دام علمه ما به  
 (فلخوف سره) على ان الخوف اضطراب الالام على منه لا قول الساسة في المراد  
 انه ما يمارى في الخارج (والحسبه اجمع واعا صويكون) واسار الى ان  
 سم ما بالخصوس (فان الذي يرى الا دق والسبل ونحو هذا حالها ان احدا اركه

لله ربهم وهو حاله الخوف والرهبة (مذكوره وفراد) انه (في مكان لا يصل اليه سوى الحسمه  
 وأما الرحمة) بالصالحين من ربه من باب نعم (فهى الاله ابى الهرب من المذكوره وهى ضد  
 الرعبه التى هى سقر الطلب فى طلب المرعوب منه) أى طلبه فى سقر الطلب سقر المسامحه  
 فى دفع المسامحه انحصار الطلب اولاً والطلب لازم له (وأما الوصل فى ربه) أى ان الله  
 وانصاء لذكره بحاف سلطانة ووعده وأما الهسه بخوف ما رزق له من العلم والاحلال  
 وأما كثر ما ذكر مع المرحه والمحبه والاحلال بعظمه (روى صاحب) وهذا استطرادى ذكر  
 لتمام الصواب الى عبد الصوميه كالحسمه اذ الله كورق قوله أولاً فاعلم له ربه واحد  
 الملايه (فالخوف علمه المور من الخوف) لا لما العارفين (وقى بحسمه) أى من (واللهيه  
 لا يحسن والاحلال لانه مريد على قدر العلم والمعرفه تكون الخوف والحسمه كما قال صلى الله  
 عليه وسلم انى اعلمكم بالله واحدكم له حسمه) قال الراى عبد السلام فى المسكالات  
 الخوف والحسمه حاله يتساعى لاحتطه سد الحسمه الممكن وهو عاها الحسمه وهو داب  
 الله واطمع على انه صلى الله عليه وسلم عرفه من وقال تعالى يوم لا ينصرى الله الذى فكى به  
 منه الخوف فكيف استدل الخوف قال والخواب ان الذوق حار لمه فاداهل عن موحى  
 بقى العلم حذب له الخوف (رواى الصارى) ومسلم بن حذيفه عاصيه (وقال عليه الصلاة  
 والسلام لو يعلمون ما أعلم) روى الله واتبعه من بعده والاهوال التى مع عبد الرزق  
 والموت وفى المروءه الصامه (لصحكم قليلاً) أى لما يصحكم أصلاً اذ العقل معنى الادم  
 لاى لورف اساعلا اعوه لعل ما لوه لوب ما علم عما اعلى الحسمه من الله من وما حب  
 عليه من الخوف اسلم على حكمكم ما كاسم به م اذا لم ما ورا ذلك من الاور والخطر  
 واتكشاف العلم يوم العرض على الله لا مذخوفكم لم يصحوا (ولكنكم كبراً) لعله  
 الحزن والاملا الخوف واسصكم الوصل قال الاكرامى ربه من الله ومع معادله الصل  
 بالنكاح والله قال كثر رطاه كل صهما (رواه البخارى من حديث أبى هريره) فى حديث  
 طويل قال فى الصبح وما به كبره النكاح وهذه الصل فى هذا المقام وانصه والمراد به  
 التعمير وروى هذا الحديث من سائر حده فى سيرة سيدنا وراه والطراى عن اس  
 عر حصى الى الله عليه وسلم الى المسجد فاداً يوم يصرون ويصحكون وقال الذى صلى  
 ليه لو يعلمون قد كراهم (وهو دلالة على احصائه صلى الله عليه وسلم عداوتهم بصره)  
 كرهه الخوف والماروا هو الها (ولمسه) كالحكام التى لم تطلع علمه اعمر (وهو دفع الله عليها  
 عره من الحماص من امه لكن بطريق الاحمال واما ما صليها ما حص من اصل الله عليه وسلم)  
 راد فى كرامه ولاه هو الذى يصحها (وقى صحيح مسلم بن حذيفه ان الله عليه الصلاة  
 واله الام قال والذى من محمد لورأهم ما رأيت) أى لو علم ما علم من الاور ورويه  
 رويه بصري وعلى نالهام وروى في آخر الاله والصور وعداد الاور وعمر ذلك مما لم يصح  
 ولا يدرى بالنصر (لصحكم قليلاً ولكنكم كثر) فرأى علمه والمعاد واه انصرته لانهم  
 (قالوا وما رأيت ما رسول الله قال رأيت الحسمه والسر) اذ هو آهمار ووه نصرته ليله  
 المراح وى صلا الكسوف وروى ان أبى سبه رسال صاب والطراى عن أبى سبه داناوما





كل ما سمع تحذره لا يحرم اوا ويحرمه كره لان من كان اعلمهم سرفا واعلمهم دينا  
والله اعلمهم طمعا واعلمهم مراحدا وان يكون اصحهم صورة وانما هم بدوا ولا به من  
عن الله ان الله بالانصاف الصالحات (واسمع الناس) احوالهم فليس في حال الناس مكان  
السمع اعلم الذي يود تحذره عند الصالحين والحق ولا يود احد مرار ود  
اسم به بالموافق للصالحين ل احد نعمهم من الاصل اني له ولد في ما بها التي حاد  
الذكر ارا ما من حكمته وهو قد رجعها بالكل ولا تكلف الله ما الاوسعها ولا يصرف كون  
المراد هو من الله ادعاه انه هو ل بالجمع وذلك من الله مودود وهذا السلاب امهات  
الاخلاق اعلمه فانه انصرفت عليها كما في الاصل من الله (وله مخرج) كسر الراي حاد  
(اهل المذاهب داب له) من صوبه وه كما افاد وله (فاظن الناس دل) تكسر فصح  
رحمه (الصوب) اخرجوا جرحهم انه عدو (فصلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
را حاد) حال كونه (عدو هم الى الصوب) وعدوه وذلك دال على كمال سخاء ما اذ به  
معددا للروح (واسمع الخمر) عهده وودعه وحده وهم وعدته بدل الله اى  
كسبه وودعه على الله من قال في الاساس انه رأت التي طلب آخر لا دفع السم على  
(على من لا يظلمه) ردت من روح ام اس انه عارضة (عري) نعم المهمة  
وكون الراي ليس عليه سرح ولاداء ولا يقال في الاذ من اعلمه بالمران (والسبح  
في عهده) اى حاد ملقه في السرح من الله وهذا هو السمع في حال الله كما قاله  
اس الجوري لا سده في وسطه كما هو العرف الآن (وهو يقول ان راعوا) ان شاء الله  
لم يدل الزوايه الا ما والمراد في سرح الروح اى الخوف اى ليس له في محابته وهذا  
أخرجه الصاري في باب من في السماع في الحرب من كان الجهاد في الادب وسلم في فصل  
الذي صلى الله عليه وسلم في السطحة (في رواية) عن انس (كان مخرج) نعم العا والراي اى  
حرف نعدو (بالذي به فاسمع عا لى صلى الله عليه وسلم فسامن اى طمحه عال له  
الادب) له معنى بذلك من اللذبه هو الزهراء داله ان وصل للذبه كان في حجه وهو  
أمر الخرح وقال عياض جعل الله له اوامم لغرمقى كسرا لالاسما (فركه عليه الصلاة  
والسلام لما رجع قال عياض انس ي) نوح العرع (وان وحدا) اى العزم (الصراخ)  
اى واسع الخرى ومنه سمى الصرخ السبعه ويصرف لان في العلم اذا اذبح نفسه وصل سمعه  
بالصراخ سرحه لا سده كما لا سدهما الصرخ (اوانه الصرخ) بالسبح وفي روايه السبحي وان وحدا  
محدث الصرخ قال الخطابي ان هي الداء واللام في الصراخ اى الاى ما وحدا الا حرا قال  
اسم الله هذا مذهب الكوفيين ودا الصرخي ان الله من الله له واللام راند  
وكذا قال الاصمعي وردد لا رى من الله من الله (قال وكان فاسطو) نعم العا  
وسكون المودد وصف الطما ينجها وانا هم اى لا سرح في مسيحه (روا الصاري ومسلم  
واوداد والبردى والصاري) في الجهاد عن انس (ان اهل المذاهب عروا امره) لاله  
(فركه صلى الله عليه وسلم فسامن اى طمحه كان مطلق) تكسر الطما وهم فانه المصنف  
(اوه مطلق) تكسر لا اف واللام من الراي والمراد انه كان مطلقا المسمى وعد الصاري

في باب آخر من كتابه في طلبة بطا (المراجع) بعد ان اسعوا احمد (قال واحد منكم  
 هذا اخيرا) لمصره حره (مكافاة له بخاري) قدم اوله وقع الزامه في القمم والى ان  
 لاساني في الخرى ولا يظن من الخرى مع مكره صلى الله عليه وسلم فانه المستوعر  
 وقال سحبا اى لاساني لعلمهم فانه لاسمه من غير (وقى اخرى) لخاري في باب  
 السرعه والى كفى في العرج من كتاب الجهاد واس قال ذرع الناس مرك صلى الله عليه  
 وسلم في سلاى طلبة بطا (مخرج ركض القوس وحده) من عرووق (مرك الناس  
 ركضون حياه وقال) حسن وضع (ان راعوا) كذا في التسخيل والذى في البخاري  
 في الباب المذكور لم يراعوا في المصنف ولم يعنى لا يجوز ويحذف الدور (اه) اى  
 القوس (لصر) اى كلف في سرعه (ناسن) نصم السومى لثمة عول (بعد ذلك  
 السوم) وقوله في راعوا اى روعه مسعرا او روعا صرتم كم) فلا ساني ووقع الفرع له  
 وحاصل الخواص ان فرعه من رال سره ما كان لم يحل هذا التأويل ظاهر على ما في  
 البخاري الم انا على ما في نسخ القدرين بالتور ولا يظهر لاساني لى لا سعل ولم يعلم ما في  
 احادوا الى ما في رواه في الحديث الاول فاما على لم الا ان حال انه سار منه لاهل  
 المدسه علمها ما سوى والمراد في حياه فلا زرد وعلم بعده في دفعه الخرى وعندها (وقى هذا  
 الحديث بان سار به صلى الله عليه وسلم من مد غلته) من بطا (في الخرى الى القدر  
 دل الناس كاهم) اى دل كل واحد من الناس قال في العموم (محب كتب الحال وسمع  
 قبل وصول الناس وقعه بيان عظم مكره ومجره في ا مالات القوس سريعا بعد ان كان  
 بطا وهو معنى قوله عليه الصلا والسلام وحدها بخرا اى واسع الخرى) فانه اشار الى انه  
 لم يكن كذلك (و) قوله في الحديث (و) فطاف) معا اى في مسه في خطا وقلته  
 (قال فطاف القوس في مسه اذا ساني خطا وامر ع مسه) فالصنف عول امر ع لى  
 التوسع اى في مسه ما على قول العاموس الاصل ان امر ع مسه ذ وازرع على انه لازم  
 والاسناد بخارى ومعه المصاحح اه اسير في التوسع في الطوفان المتعارف الخطور ولى  
 الصنف المسمى قال فطاف القوس طاف بكسر الطاء وصحها فطافا (قال القاضي عياض وقد  
 كان في ادراسه صلى الله عليه وسلم) قوس اسمه (ممدون) وصرح الحديث بأنه لا يظن  
 (قله سار الى بعد لى طلبة) مسه او يسع مسه لا لا يعمونه لانه عاى د الى صلى الله عليه  
 وسلم (وقال النووي في جعل اسم ما درسان اسماء في الاسم) وهذا اولى (وقال ابن عمر ما رأيت  
 اصبح ولا اخبر) أ كثر بعد (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) والتحد الصاعه وابتد  
 فالعظم سار ولبها حرد من بعد الرسل فهو محمد كبر فهو مرفا اذا كانا احدا  
 او من بعده كصير اذا اناه لان الم الفصل يكون من اللزم والمتعدى وهذا الحديث  
 احدهما والتساى وعندهما برام ولا احدهما ولا ارضى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده  
 احدهما على احد الصاعه هما اذا الخوا لا يتاح الفعرو والتمتع لا يتاح الموت ولان الاثن  
 بدل التعس والباقي بدل المال والحدود العاى اسمى ما بالحدود (وذكر) محمد (من امضى)  
 امر سار المظلى ولا هم المدي من العراق (في كاه) السر (و) مكر (عمر اه كان مكره



الحديث قال البرمدي عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان من حارب في اسلامه في المصارعة  
 نظر لا أعمد على اسد حمر فانه في الامانة (وكذا) أخرجه (البيهقي من رواه بعد من  
 حمر) الثاني المهور (وقد صارع له الصلا والسلام جماعة غير كاهنهم) انه  
 روى ركانه قال أبو عمر له ولا يسه بحسبه ورواه روى عنه ابا علي وسد الرحن وأبو  
 حمر والهاجر وأخرج ابن طابع من طريق روى عن علي بن رضى ركانه ان  
 انا حمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ركانه فاعلى مكة فقال يا ركانه أسلم فاني فقال  
 أذابت ان دعوت هذ السحر لبحر فاعلى فاحسبني بحسبني الى الاسلام قال نعم فسلك  
 الحديث بوضعه الصراخ مهور لكانه لكن حمر وجه آخر انه روى ركانه فخرج  
 الخطيب في المؤلف عن ابن عباس قال ما روى ركانه الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومعه بلحمانه بن النعم فقال يا محمد هل ان تصارعني قال وماذا جئتني ان تصارعني قال  
 ما به بن النعم فصارعه فصرعه ثم قال هل لقيت اا ودعا وما جعل لي قال ما به حمر  
 فصارعه فصرعه ودكر الله فقال يا محمد ما وضع حمر في الارض أحد ذلك وما كل  
 أعداد من الى مسلم وأنا هذا ان لا اله الا الله والله رسول الله فاعلى حمر ورد عليه عبي  
 ذكر في الامانة فصارعه ركانه واسه حمرهم (أبو الاسود والخطيب) نعم انهم  
 وقع المم و هـ له الى جمع بين حمرين (كما قاله البيهقي وروا البيهقي وكان شديدا  
 لمع من سده انه كان في حلقه روى عن ابيه عشرين روى عن حمرهم  
 سمعني الحديث) بنو و يقطع (ولم يصرح به دعاء) هو (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم الى المصارعة وقال ابن عمر بن أبي سلمة فصرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم  
 يوم من وقى فصرعه طول وقى الصاري وحدهم العرا) من عارب (وساه رجل من نس)  
 قال الحافظ لم أضع على ا هـ (أخرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حمر) وقى  
 رواه الصاري ايضا آخرهم مع الأي وجمع بينهما في الماه في ما رواه الهجره من ابي  
 ابراهيم (فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصر) فهو اسد ذواله على ما ذكرهم  
 من قرار حمر فروا في الواقع عند الساب الى أحدا من حمرهم ولم يصر من فصره من  
 العموم الذي أريد به الخصوص والتميز من ركانه فصارعه علي والعباس وأبو  
 عباس بن الحمرين وامن مهور وروا ابن ابي حمره من سلا وقا روى ما ساد حمر عن ابن عمر  
 لصدرا أسا يوم حمر وان الناس لولون وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رحل  
 ولا جسدوا لما كم عن ابن عمر وروا في الناس عنه وروا في عابون رحلا من الهاجر  
 والانهما روى عن ابن عباس ان الذين بقوا سر فقط قال الحافظ ولعله التنبه و زاد عليهم  
 من الرحن فعدكم لم يرم من سب النوى قوله (كان هوازن وما واما انجل جلعلم  
 انكسروا) ابر واما هو لفظ رواه الصاري في الجهاد (فا كندا) مع الموحدة الا ان  
 واسه كان الماء وبنو اى وقعا (على العام) وفي الجهاد فادى الناس على العام  
 فاسمها) نعم الماء وكسر الموحدة اى اسلمهم هوازن وفي الجهاد فاسمها  
 (بالسهم) اى قولنا وفي مسلم فمروهم منى بن سلكهم رحل حمره فاسمها

ما المشركون باحسن من وراثة محمد صلى الله عليه وسلم المقاتلة من الناس وراثة ذلك الم  
 من الميم ومن اسر كره وعلى حياضه من الولد شغل حياضه لود شغل طهورا ولم يطلب  
 ان يكتب حياضه (وقرب الاعراب ومن علم من الناس) قال اسر رانهم رانهم في  
 عنه هو ما صنع على غير ما تعود وأما الاستطراد لا كره فهو كاتصرا الى منه (وامدوا ب  
 النبي) وفي رواه رسول الله (صلى الله عليه وسلم على بعله الصبا) التي اهداه لغيره  
 كافي من علم الله اسر داس سعدوا معا على له دليل قال الحافظ وهو بطر لا دليل  
 اهداه لغيره من قال القبط الخالي فحصل انه وكتب قوله لا كان من العلم ان صان  
 دليل كتاب والايها العجم أصح (وان أمهات من الحرب) من هذا المطلب (أما  
 برامها) أولا لما ركبهم صلى الله عليه وسلم الى حياض المشر كره حتى علمه ما من فاحده  
 برامها وأحد أو من كان كل فلا يتخلف هذا ما في مسلم انه اسر كان أخذ برامها  
 ولما صار في الجهاد فدل اي عن العلة فان ضرر في مسلم فقال اللهم أول نصر لك (وهو  
 يقول أما اي) حيا (لا كذب) في ذلك أو التي لا تكذب فكتبه من أي أم رم (أما  
 اسر هذا المطلب) قال الحافظ حياضه ما كره ما لم يورثه وأما الذي لما اسر من روبا  
 عند المطلب المشر صلى الله عليه وسلم ولما أسأله الاحبار والكهنة فكانه يقول أنا ذاك  
 الذي جاءني من الله لم يورثه أو فظ وأما ما عاين أو معقول فليس من العبر الا أنا  
 في سبي وليس بهروان كان مورا لانه لم يورثه ولا أرادوه ان يورثوه وراثة  
 العدل الاسوة ولا يتورثون النبا الا في وكسر النسخة لصح من الزور لانه يورثه  
 غير حياض من في النفس ولا يورث في اسكال أصعب مما روي لان دونه من الله الى  
 أصعب العصبها فالعرب لا يورث في مصر (وهذا) بعد (في عامها يكون في السجاعة  
 النسخة لانه في هذا اليوم في حرمه الوحي) ما عسر والمخبة الحرب اي في اسد موضع في  
 القتال (وقد استكشفه حياضه وهو مع هذا على الله كذب) من حياض الحرب ل  
 الظما منه أدلست (نصر) ولا يورث لكر ولا يورث لآخر (فركو ما دليل الملهة في  
 السجاعة والنبا وان الحرب عنده كالمسلم (وهو مع ذلك ركبها الى حياضهم وسو) رفع  
 عنه من منهم (باجله رفع من اسر دونه صلوات الله وسلامه عليه) ما معنى السجاعة  
 وعدم المال بالعدو (وفي حديث) رواه مسلم عن العوا (كأذا أجرت الناس) اي اسد  
 (واسر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وان السجاعة ما الذي يعاديه (اي جعله واما  
 راجع صلا الله عليه وسلم) وروى أحمد والنسائي وغيرهما عن علي كذا إذا جى الناس  
 وفي رواه اذا اسد الناس وأجرت العدو اسر ولله ما يكون اهدأ أقرب الى العدو  
 منه ولقد رأيت يوم يذرونهم طردوا صلى الله عليه وسلم وهو أحرأ من الى العدو وكان  
 اسد الناس بأسا وهم لاهب في حياضه له في احداث من ركبها بهرم يستات فان مات  
 والافضل عند السادة ورواههم اس المران من المالكه وان ذهب مالكه في الماشاة  
 وروى عنه ومن قال سرح أو أوثى بان الاحبار عن الادب من في المودى لاعلمه  
 والاحبار بالانجرام بهم صلى الله عليه وسلم لانه عدل لو رفع كان الادب في المودى قال

من دونه وأما بعضه في العار فكان فصل الادب باصناف وأما مظاهره فمدد من يوم أحد  
 فهو في الاساس دلائل لا فساد ولم يصدى به الصحاء والمهم خارج عن الادب ما جعله فصل  
 المسئلة اهي (• وأما •) في (ماد ك) او الصفة المراد (من جهاته وجود  
 وكرمه) والاول اولى لا طراد في جميع ما في والطوائف حدود اي فقه خلاف واذا اردت  
 معرفه (فاعلم ان الصفا معه عز ربه) طبعه فاعلم الموصوف كصناف الارض والسموات  
 اعمالها فال بعض وهي موهبة الانسان وتحت اكتساب ما لا يتحد من الصناعات المذمومة  
 كالخامه وأكل ما لا يتحل مأخوذ من الارض السجانه وهي الرحو الله ولذا وصف الله  
 بقاى شعرا دون حتى لانه اوحى في العطا وادخل في صفة العلاء في هذا هو اخص  
 منه وقبلهما مراد فان اول السائر

وما الخود يعطى اذا ما سألته • ولكن من يعطى بعد وال

(وفي ما لته السبح) أشد التحل (والسبح) لوازم صفة العز قال الله تعالى ومن دمع  
 (سبح) سر صفا على المال (فاولاهم المفلون) حكم بالطلاق في السبح وحكم بالعلاج  
 أيضا في أخص دخل حال ومما رزاهم) أعطاهم (سبحون) في طاعة الله (أولئك)  
 الموصوفون بهاد ك (في هدى) رزاهم وأولاهم المفلون) إذا ابرون بآية السجود  
 من النار (والسبح أجمع) لم يسعد الدارس وليس السبح من الآدمي فحصل لا يتحل  
 • • • • • (وإذا التفت وحود الصفا في العز) معصا بعار العز والجله في المصباح الجله  
 كسر من وسئل اللام والطسعه والخلفه والعز • • • • • (والصفا) أم واكمل من  
 الخود) ما على بعارهما والاصح ان الصفا ادنى منه ولذا لم يوصى الله بكامل (في  
 مما لته) أي الخود (التحل في قائله الصفا السبح) وبأنى ان الخود اعطا ما ينبغي  
 سعي قد كره • • • • • كالصفا ولهم كذا الكرم مع الله رحمه كما لانه أحوذ عنه في معنى  
 الخود وفي السبح الكرم معصا لانما يطلب من معصا عظم حطر وفي نسخة فذر  
 الساموس الكرم محو كذا صلاوم كرم نصم الزاكرامه وكما هو كرمه وفيه اليوم صلا الكرم  
 (والخود والصل) بطريق المسمما الا كتساب بطريق (اد) وذلك ان الخود اذا رأى من  
 اخص ما له فصاره برأى عليه الخوص مع معصا الخود حتى لا يصير كذلك والصل  
 حبه الدسا وما يؤل له وان المال عوف فما عذر ماله وما عالج معصا على اعطا ما ينبغي  
 • • • • • صير الخود طبعه (بخل السبح والصفا اد كان) • • • • • لانه اي لكبير (دله) من  
 ضرور العز) فلا عكس اكتساب ما هو في العز ما على ان السبح أشد من الصل وان  
 الصفا أهم من الخود ما على براده ما وان الخود أعلى ولا (ممكن) حتى حودا لان الصفا  
 اعطا ما ينبغي معصا الطسعه (وليس كل حواد معصا) لان الخود اعطا ما ينبغي اتصال الكرم  
 وقد يكون معصا ما على اكتسابه (والخود بطريق) ما ينبغي لانما الانسان مطالعا الى  
 عرض في الخلق والخلق) معصا هو من العرض موهبة (معصا من السبا اوعر) في الخلق  
 والا وان الله تعالى) كذا في المال لذلك (ولا سطر) انا الى الصفا لانه عز  
 لا حقه • • • • • فله صفة رصا وهو (سبح) بتقعر) في الصفا الزكوة المرفعة عن

الاعراض اسرارها ( اذا ارف العلامة السهروردي في ذكر (ق) كانه (عوارف  
 المعارف) اعطاه في اولى دونه فاعلم الى هنا ( وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن  
 الناس ) لان الله تعالى اعطاه كل الحسن ( وأصبح الناس ) ادواهم طلاقاً لله الناس  
 ( وأحد الناس ) لتصله بصفاته التي بها الطود والكرم ( روا البخاري ومسلم من  
 حديثه ) رايه مدس في دونه لصدور عن أهل المذاهب والخلافه لمسلم ولط  
 البخاري ولهم من ع أهل المذاهب لان كان النبي صلى الله عليه وسلم هم على من وقال  
 في حديثه ( رواه ) ( وأحد ) في فصل من الطود ) نعم الحزم من حديث ( وهو عطاء ما شئ )  
 ( من ) ان يعطى في استغاثه الله تعالى به كانه ( ولا يحسنه ) ما دعه من لا تعرض  
 له قوله في حديثه ( وفي الطود ) كتاب ما لا تدعو هو صدق العبر والمواد التي يحصل  
 على من يعطى في لايال ويعطى في الكبر والاحتياج العبر والعبر التي هي عند  
 المطاحه قال الاسناد القسري قال القوم من اعطى الله من هو حتى وان اعطى الا كثر  
 وفيه ما يفسد ما هو حواذ من فاسد الصروف وترى باللعنه هو ( ومعها ) هو أسمى  
 الناس لما كانت نفسه أسرف القوم ومراحمه العدل الاخرجه لاذن يكون هذا أحسن  
 الاعمال ( وهو كرمه ) أسمى الناس ( وسلكه ) أبلغ الاشكال ( من الملاحه ) وحظه أحسن  
 الاطلاق فلا يسل يكون أحد الناس ( واداهم هذا ) ( وكما لا ) يكون كذلك ( وهو  
 صمد من العباد ) من ساع الدنيا ( بالماضي الصالحات ) لعله أرادهم بها الطاعات التي  
 فواسها عظم عبادته لا خصوص من صان الله والمجد لله ولا اله الا الله والله أكبر ( وأحد  
 أدنى في هذه الارصاف المده من حوامع الحكم فاسماً بها ) أصول ( الاطلاق فان  
 في كل انسان بلاي في أحد هذا القصد وكما لها الصغره ما بين السموات ) مع فسكون  
 فتح يسهل الى السهو على خلاف الناس والناس السهو وهو كذا في اسمه وهي  
 أسكن الفصل الى التي وجهها سواب ( وكما لها الطود ) بالله العظمة وكما لها الطول  
 بالحكمه ( وفي الفهم جمع ان صواب الهوى التلاذ العظمة والعظمة والسهو اسهوا  
 يدل على التهميه والطود يدل على السهو والحسن ما مع لا عند المراح المستتبع لهما  
 الحسن الذي به حود الرعيه الذي على العمل فوصف بالأخصه في الجمع انتهى ( وفي  
 روايه لم يسمعه ) عن أس ( ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الا عطاء ) لما حصل عليه  
 من الطود والحياه ( فما دخل ) هو صفوان بن أميه كما قاله غيره واحد ( فاعطاه عيسى  
 حديث ) صالعه في الكرمه في أمه الكرم اسد ما من ( فرجع الى حومه ) وهم من  
 ( فقال ما قوم أكلوا فان محمد اعطى عطاء من لا يخاف الفقر ) وذلك آية ليهو في روايه  
 من لا يخشى العاده وهي العبر والبد ( وعند ) اي اسلم ( انما ) والتري من طريق  
 معد من المسب ( عن صفوان بن أميه ) من خلف من ذهب من فاسد من جمع العرف في الجمع  
 الحكمي فمما في الروايه ما في أيام محمد بن عيسى ( قال لعنوا عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما أعطاه ) والله لا يعرض الناس الى خارج يعطى حتى انه لا يحب الناس الى حال ما سئل

الزهري ياتاهم ولما طاف ما طاف (أعطا يوم حسبي ما من العسم من ماله من ماله)  
 والحكمة في كونه لم يعطها دفعه واحد أن هذا العطا والذاته والحكم لا يعطى المدا  
 دفعه واحد لانه أحرف السما (وفي معاري الوادى أن الذي صلى الله عليه وسلم أعطى  
 صغوان يومه) أي يوم حسبي وكان حسره هامر كا (وإذا علموا أن لا يوتها) عطف به  
 إذا لم اسم لال خاصة فانه أنوعه لكن لم يطلو العلم على الال والعلم وعطف به وعطف  
 عام على خاص وفي نسخة وعما (قال صغوان أسم من ما طاب هذا الاسم من) ولما  
 الوادى فقال أن صغوان طاف به صلى الله عليه وسلم يصيح العام اذ من سبب عمو انما  
 برعما فافقه وحمل سطر البره قال صلى الله عليه وسلم اعطى هذا السبب بأنما هو قال به  
 قال هو لاني عافه فقال صغوان أسم من ذلك رسول الله طاب ما طاب هذا اسم أحد من الأسماء  
 (ورحم الله) أن أعطاه محمد (من حسبي قال هذا الذي لا يطيح بما دفعه) (فما  
 إذا أعطى) بل يعطى لغو نفسه ورحمته في الله (ولو كثر الأسماء وداموا) اسمهم راعى  
 الطلب منه فيسمى على الأعطا ولا يترك خوف الله (وإذا) بدل منه على حذف صاق  
 أي من (من الأسماء) يعطى الهجر وسكون النون الابل اسم له لخصه صغوان (أعطى)  
 حذف صغوان الثاني أي أعطا (أعلاه) راحا (فصيرت له طاه) لاسله (الأوام) الدور  
 لانه ما في العاد (وأعطا أعطا ذلك لانه عليه الصلا والسلام علم أن دا) مرصه وهو الكفر  
 (لارول الأسماء الدوا) وهو الاحسان الطهه حسبي (فكسر الزا) رفضها (من دا  
 الكفر) مرصه (واسم) يعطى الله عنه (وهذا من كماله) صوره ورأيه عليه الصلا  
 والسلام ادعاه بكال الاحسان واعطاه من حر السوان) لومان على الكفر (البرد لطف  
 الحسان) حر الياء ولم يتركه في النار كما قال صلى الله عليه وسلم في لا يعطى الرجل وء  
 التي منه محاه ان نكته الله في النار على وجهه رواه الصاري (وكان على) كبار وانما التمدى  
 في حذف (أذا وضعه صلى الله عليه وسلم قال كان أحود الناس) أكثرهم عفا (كفا)  
 صغوان (أحد إلى صغوان) صلى الله عليه وسلم وكذا كان عليه أحود القلوب وأسماء  
 بالمبال والمعارف لا يصل بسى منها لي مضمونه وفي روايه أحود الناس صغوان وأخرى أربع  
 آلاس صغوان (وأصدق الناس لهجه) يسكون الها وضع الحظم أي لسانها في كذا  
 وطيله على آله الكلام الذي هو اللسان مالهه والمعنى كلا (أصدق الكلام لا حقا  
 لمر بان صور الكذب عليه فوضع المظهر وضع الصغوان لاصدقهم لرباد الممكن كذا  
 فل هو الله أحد الله الصمد حسبي بل هو الصمد والحق أوليا والمطور بل هذا قاله ورث  
 وحاتان من صفاته حسبي بل أن يعطى قال حديثه المصل الرحم ويحيى الكل وسكن  
 المهدوم وعمرى الضم وعمرى على نواب الحق رادى رواه رضى الخلد بنونى لا  
 (وشرح اسم عدى بإساده صغوان حسبي أسمن مر فوعلا ما أحودى آدم) وروا  
 على وفي نسخة في مسندهم ما عن ابن ربهه الا حركه عن الأحود الله الأحود والاحود  
 ولد آدم وأحودهم من لى وحل تعلم علما فسر علمه يوم الصلا ماله وحده وروا  
 حادى في سبيل الله حسبي (وهو صلى الله عليه وسلم لا رت) سله (أحودى آدم على



الاطلاق كانه اتصالهم واعمالهم واحد بهم ولا كراهة في جمع الاوصاف الجند وكان حود  
 مجمع انواع الحود في مثل العلم والجمال وحل صفة الله في اطاره (هـ) كما ظهر يوم حسن  
 واحد ادنى بين العدو وحده (وهذا به علة واتصال القمع اليهم بكل طريق) سائر الجند  
 الطريق التي بان فيها حود (اطعام حادهم ووعظ اطاعهم وصفا حواجهم وبحمل افعالهم  
 ولهذا حسن ان حاربوا قال روى حديث الندي) كثر الاعطاء (والنسر) تكسر  
 الموحد ويكون المنهج طلاقة الوجه (عنه) عائد للندي (و) عن (وجهه) عائد  
 للنسر وهو ان يسر من سب وهذا حسن وضع وجهه على انه سب له لانه لا يسر لانه لا  
 بالندي (من سب) نعم الموضع الها وسب اللام اي سطر كثر (ومستصم) نعم الموضع وسكون  
 اللون وضع السد وكسر الحزم موسط ريد ان عطفا وطلاقة وجهه لا رمان له لا سب كانه  
 عايناهم ما اذا قران من الكثر والموسط والجند منه روى او حال من الندي والنسر (حق  
 وجهه احد) لاح (في حذر) نور كورد (ومن منه) عطا كالنسر (و) كورد (كارد)  
 القول اي سانا كورد (مستظم) في حله كورد وسبته لسب في الطلوع او اسفار بصري  
 (عم) اصدق في (عنا) كثر الحود والوجه بحسب (ياوي) نعم القوم والتمس  
 ولا كرم ما يرب الرخ والاف وحده (هـ) نفسه تعالى وفعال من (الرخ) فاعل (اعله) (هـ)  
 في ذلك ربح فعل سبها في سرعه الحصول والوصول الى المتحاج فلا يصدق ذلك وان لم يزل  
 عن الهوى (والمرن) جمع مرته صانه صا عطف على الرخ حال كون المرن (من كل  
 هائي) مائل (الودي) المطر (مركم) مجمع ماو لكثرة اى ن كل مصاب كثر المطر  
 احراز عن مصاب لا مطر منه والمعى ان ماساله منه سابه اعلى في الاعطاء وان اقره فان اعطا  
 ام ولد ربح (لوعاب القلب) فاعا من (اي في الصدا الى فاصب) (من منه) لم يلق اعظم  
 صر (ان تم) فلا تقوم الاكسمة (بصحة كما بالصرا له ذلك) به ودع كل طائى الموح  
 ملظم) اى اول الامواح الكبر الى دخل بعضه الى بعض لكثرة احوالها الى ما فاس من  
 يد هاعدا باله لانه كالعدم والى اي اعطاء غير بالنسبة له لانه سبها (لوم) كثر كنه بالصر  
 ما علب كل الانام وروى قلب كل طمى) طما ن لكها سابه كل العالم فهو استدلال  
 على دعوا احاطه كفيه بالصر وذلك لان هذا يسه واعد من الللال وسبقه سابه لجمع  
 ١١ الم قال تعالى وما ارسلنا الا رجلا مائلا وهو فاس اسبى ما فاسما بعض الى ما فاس  
 بعض المعدم (مصحف من اطلع اناوال الى ما فاس حسبه واسبى ما فاسا السحاب من عمام  
 عسبه) ماسد على دعوا كثر اتعابه تعالى (روى البخارى) حذفت حار) من عدا الله  
 قال (ماسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يقط) هل تعلم معنى الحذر (فقال لا) ل  
 نعمانه ان كان د او نعمه عسبه ومن القول اساغ والاسكب او عا (وكذا د سلم)  
 عن حار ولو قال اولاد روى البخارى وهو سلم اعما عن هذا (اي ما طلب منه من امر الناس  
 د م قال الحردن) همام من يالك من مصعبه من باحه المعنى قال المراد بان كان سدا حواذا  
 فاصب الا حيا عسدا الا حرا والخطاه وا كثر العلى هدموه على حرمات معسرو مانه  
 ودعا ربنا الله وقيل بلغ ما هو فلا نسبه والاولى موضح انه قال العرا ذها وسببه

قوله والجند الخ ل  
 الاوصاف والطرف  
 الخ ماصه

قوله مرفوع على  
المكاه لا تحصى  
ما به من التناهل  
وكان الأولى ان  
يعول انه يحصى  
وسمه القروي بأمل  
او معصية

سلا ان اتي في في سبب ولا في حال ان اتي ساعه فقال على علمه القرآن ما به حيله  
من المعروف كان ذلك في حصر القروي في مصدقه وانما لا يحل بضمه حتى يتعدا القرآن  
وهم وروى عنه عن كايه في الاصناف (ما قال لا قط الا في سبب) أي بعده مكاه  
الوحدوا كل في صلا ام لا (لولا التمسك كات لا ونم) مرفوع على المكاه أي هذا  
الخط أي لولاه سلطون ملاي التمسك لم سلط الاسم وظاهره هو المصنف هذا البيت وضعه  
الحمد السامي انه في مدح النبي صلى الله عليه وسلم والذي في القصة ليعانه في رس العاشر على ر  
الحسن مالى حيا الحيوان حسب الى القروي مكرمه رضى عنهم المله وهى ان همام  
عبد الملك لما حيا أمامه طافا ليلى وجهه ان يصل الى اعتر الاسود ولم يقدركم الرحام  
يخلص على كرسى يظن الناس معه جماعة وانما السام فاعل رس العاشر على ر الحسن  
وما في قلنا سبي الى اعتر يعني له السام حتى استسلمه فقال سامى اليه سام ودا الذي هاه  
السام هذه الهسه فقال همام ما عرفه بحاه ان رعبه فسماه اهل السام و ال القروي اما  
اعرفه فقال السامى من هو جمال

هذا اس حرم عا د الله كلهم • هذا الى الطاهر الم

ان ان قال

وليس مولد من هذا صائر • العرب يعرف من امكوت والقيم  
كتابته عناب عم معهما • نسو ك ان ولاد ووهاء زم  
محل المصلحة لا تحصى وادى • مريه اسان حسن الحلى والكرم  
جمال اسال اقوام اذا فخروا • حياو السمانى يحلو عندهم  
وبعد ما قال لا المصنف

عم العرب بالاحسان فاعصب • عمها الصاهب والا لى والعلم  
من معصرهم دلو ونصهم • ككروهم معصوم

وهي حصة وعسرون بما نصه همام وحسن القروي فاعل رس العاشر أي عس  
ألف درهم وديها وقال مدح به الله لا لفظا فأرسل يقول له انا اهل بيت اداو هماما  
لا نسعد والله تعلم حبل وسيد علم لصلها (لكن قال صح ما نصها المظاظ أو الهمل بر  
بحر) في فتح الباري (الس المراد) مولد سار فقال لا (اهد على ما يطلب منه حرما) لاه  
حار الوافع (ل المراداه لا سطر بالرد بل ان كل بعد في) المظاوى او عر (أعطا  
ان كان الاعطاء سائعا) كالمناج (والاسكب) او اعذر كما نأى اودعا كما قال بعض (ول  
و دور سان ذلك في حديث سارسل لاس المصنف) محمد بن علي بن ابي طالب اسهر يا  
اس سعد ولفظه كل) صلى الله عليه وسلم (اداسل فأراد ان يفعل قال نعم وان لم يرد ان يفعل  
سكب وهو عر من حد س اى حرر) السان (ما نأى ما عا ما فظان اسها أ كله والركه  
كالص وبه سدا لالتحاق ما ورد ان من ساهل ساحة لم يرد الاسم أو عسرون العون (وهو  
السبح عر الس من عبد السلام معا) أي قول سار (لم ل لا معا لفظا ولا لم ردا  
ان لا واهل اعذارا) كذا في التبع الصفة بلا نه في وفي نسخة حده اذ في حمال (كأن

وانه انى قلب لا احدا اجلكم عليه ولا حتى اروي من قوله لا احدا اجلكم لان  
 الاعتقاد بغير الواحد (وهو لا اجلكم) لانه مع الاعتقاد (اى) كلام ال  
 (وهو بطريق واحد ساقى وى) والله من هس (الاسعري المسألة الاسعرون الجلان)  
 نعم الممسلة وكون الم أى السى الذى كرون عا، ويحتمل فى عرو، وله (والم صلى  
 الله عليه وسلم ما عدى ما اجلكم عليه) كما فى رواية الحسن (لكى) كل عليه ما صلى الله  
 عليه وسلم حسب ما يحلهم فقال (كما فى رواية ما انصا) والله لا اجلكم على سى (ووا  
 وهو عسما ولا سمر) (ممكن أن يخص من عموم حديث سار ما اذا لم يال من عسما  
 والسالى خص ان ليس عند ذلك) فلا ساقى به من حد ساقى موى (أو) قال يخص  
 منه (ح) كان المقام لانه صلى الاضمار الى السكون من الحالة الواقعة او ن حال  
 السائل كان لم يكن يعرف الماد) ان اذالم برد الاعطاء سكب (ما لو اضمر فى جوابه على  
 السكون مع ساقى السال ليمادى على السؤال مثلا وكون القسم على ذلك ما كند القطع  
 طبع السال) من السؤال (والسر) الحكمة (فى الجمع من قوة لا احدا اجلكم وقوله  
 والله لا اجلكم ان الاول لسان ان الذى سئل لم يكن وجودا منه) فاعتد به معه (والساقى  
 انه لا سكب الا ساقى الى ما سئل منه من) السكب (ملا او بالاصح) أى طلب الله من  
 أحد (اذ لا اضطرار عند) لذلك وفى الحديث صلى الله عليه وسلم اسأع منه أيعر بعد  
 وبعه ويحلم عليها (وروى الترمذى انه سئل الله يسعون) هو قوله لى السى وفى روايه  
 ان اخذوا رضى الوقت يسعون يسعون فى المرحله وفى روايه أنى الحسن بن الصالح فى ساقه  
 من سلعان (الندوم) بعله او طر به او سمع الا عند المصنف كل الذراهم التى  
 عهدت منها وورى أحدها بعله وياتى والاخرى أريد هذا والمصادر من مصنف المصنف  
 ان هذا الذراهم غير الذراهم الا سبه من المصنف فانه أول مال جعل الله فىكون هذا الشيء  
 مسأرا عن مال المصنف واضطرراى زمان ما عسى من أى تدوم وما سبه كذا حال سبه  
 وفى بعض الهوامس الحرم ما سبه الذراهم هى التى جعلت من المصنف احسان فى عدمها  
 وان المصنف واحد وهذا هو الاصل والمصادر (موصوف على مصروف فام اليها) لعل المراد  
 سرق (معها) او احدها معهما ان أمره وان لم يعم بالحق ولا بأس بالمسم به (فما  
 سالا) لان سبه انه لم يطل الا ساقه لى مصنف ذلك وما عطا من علم ما سبه فمفعول  
 انه كان عند المصنف والى اوى سبه الله (حتى فرغ منها) غابا وله هذا والقوله ما ردا لا  
 وليس المراد أنه رد بعد الفراغ وهو موصوف بانه لا عمل حتى عوا (قال) أى روى  
 الترمذى فى السماع بمصرف فليس لان المصنف (وحا) لعل السماع عن عرس  
 الخطاب ان رجلا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ساقه ان يعطه (فما عدى سى  
 ولكن ا على) روى عوده ما كنهه ر الوصل مع قوله اى اسروا عدا واحدا  
 على قال الرخصى السبع هما الاسرا قال طرقة

وما سئل الا احدا من لم سبه • ما ما لم يصرف له وبت وعد

وروى بعد ذلك الهوى على الموصوف أى أحل على قال الرخصى سبه بالذراعى والان



في كتابه انما لي (وفي نسخة في انما اي الواهب) ما اني (صلى الله عليه وسلم) اتي  
 يوم تضي سائر (وفي نسخة ما) (امرا فانك قد مراد كرام رصاعه في هراير مرد  
 عليهم ما احده) من القسا والسموسب اليه لانه الامر في نسخة تصدق اليها سبي لما ل  
 اي ما احده من انما في الجنس او المفعول اي المسلوب (واعطاهم) عطف بصري كان المراد  
 (عطا كبرا) لانه لم يكن معه مال غير المأخوذ من العينة وحي المراد عطا مال العامة  
 (سبي يوم ما اعطاهم ذلك اليوم وكان جسمه انما انما) من السبا او اموالهم ولم يردها  
 عليهم لانه كان قسم الجميع فلما حو صلحهم من رد المال او السبا ما حازوا الله  
 فردهم كما مره صلا (قال اي دعه وهذا ما به المرد الذي لم يسمع عنه في الوجود) وقال  
 اي اني مني عبد الله من أي ذكر عن رحيل من العرب حسب حديث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يوم مني ربي رحلي فعل كسبه فوطب ساعلي رحله فمعي بوطي يذره وان  
 نسب الله او مضي فبني سبي لانه اقول او حسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبني الله كما  
 في الله فاما الصبي اذا واصل يقول ان ولادته لم يذره الذي والله كالمعي بالامس فاطم  
 واما صوف يواصل في صلى الله عليه وسلم الموطب رحلي بالامس فواحدة في فصل السوط  
 في سده عاينون في خذها وتضي موني بها فمعه دقعي وا لاني القصة في نسخة اراده  
 ان لا يوطع النفع (وفي الجازي) في مواضع (من حد سانس له صلى الله عليه وسلم اي)  
 نسب المهر في المفعول (بحال من) حراج (العريس) فله طمعه بغير طمعه من نصره وعان  
 (فقال امرؤ) عظمه (اي صو) فسر به النفع توهم له امر من مرقا (في السعد)  
 السوي وفسه حوازي وضع ما نسبه المسلوب منه من صدقه وعقوبات الماحد وفسه ما لم  
 عيب مما وضع المصنف من صلا وعبرها عما في المصنف لانه ويحتمل هذا الوضع وضع  
 ركلا المظنون من ماذ حوازي وضع ما نسبه في المصنف كالمسرب من عطن ويحتل  
 المرفه من مواضع للقرن للقرن من مواضع للقرن ففهم الساب دون الاول فانه الحافظ  
 (وكان كرم ما لي صلى الله عليه وسلم) في القراهم أو من الخراج ولا ساقى انه عم في سبي  
 ما هو أكثر منه وفيه (مخرج الى المصنف ولم يلقه الله) أي المال اي لم لو تقرر ما حد  
 في ماله من ولا لا حد من انما له نفسه فمعه كرمه والله لا يلقه الى المظن او أكثر  
 (فما نسق الصلا ما خلس الله) أي عند (ما كان ربي احدا الا اعطاه) منه (ادحا  
 انما من) عمن من عرمو عمن سانس قال في المصاح المعنى فمعه ما هو على ذلك ادحا انما من  
 (فقال يا رسول الله اعطني) منه (فاني فادب) اي اعطيت هذا (معي) يوم بدر (وفاه  
 عسلا) مع العس وكسر العاف امر أي طالب وكان أسرع معه في عرو بدر (و الله  
 حديثي) فمعه وملت من المصنف وهي مل فالد (في قوله) أي حتى انما في قوله  
 (مذهب له) نسب اوله في الإذلال وهو الرفع والجل اي يرد (فلم يستطع) حله (وال  
 ما رول الله صرا مهم) نسب المم وسكون الرا وقرواها وحرها (رفعه على) بالمحرم  
 لانه حوازي الامر ويحتمل الرفع اي هو رفعه فله الحافظ وقال المصنف او مرم من  
 مضميه ما سري سا كيه ويحتمل الاول ويصرا اسسا كيه وهذا سارع في الاصل والاصل

مر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أول كل شهر وهو وداني الاستعمال  
 وصار امرأته تسعى عن ظهر الوصل المتحرك ما بعد ما خذت ولا في ذوق بصره وهو وحده  
 مكشور يكون الماء (قال لا) أمرا حذره (قال فارقه) أسب على (قال لا) أرويه  
 وأما فعل ذلك فله على الأصناف ويرك الأسفار من المال (من) العباس (من) مذهب  
 له لم يطلع سال بأمر الله من بعضهم به لي قال لا قال فارقه أسب على قال لا  
 أرويه وكان الأمر أنهم أنه لا تكلم بعض أصحابه به وسأله ابنه هو أذ لا علمه (من)  
 منه أحده فاعلم على كاهله) أي من كنهه فاه الحياطة وعمر قال اس كنه كان العباس  
 يدب اطو لا يتلافى أحده سبأ ابن ابنه من أبا (فانطلق) وفي رواه من انطلق وهو  
 من أبا أحده من مائة الله وداخر سبأ إلى قوله تعالى ان يعلم الله في قلوبكم خبيرا ينزل  
 حكما منكم (من) قال صلى الله عليه وآله وسلم به (نصم أوله) يكون مائة وكسر الميم  
 سبع العباس (نصر حتى حتى عليا) عاب عنه عاصم لا ترا (هجا) بالصب معقول  
 طلق (من) حرمه عاصم عليه الصلاة والسلام) في ذلك الحديث (وم) بهج الميم أي هاء  
 (ها) أي الدراهم (درهم) به حاله من سدا وجره ودرهم وسدر مائة ودرهم  
 يعني ان يكون هاهنا درهم فالحال فله في لالتي فالحموع مستبانه أ لا تلاصقا الميم  
 وان كان ظاهر أبي الصام حاله ثوب الدراهم فاه الدراوى والعسى (وفي رواه ابن أبي سبه  
 من طريق جندس هلال) القديوى أي نصر النصرى القادى البعده العالم روى له السبه  
 (من) لا كان) المال (مائة ألف) و الدراهم) واه أسب له العلاء من الحصري من سراج  
 الصخر من قال وهو أول مال حل الله صلى الله عليه وآله وسلم) رادى الفح وعبد الصاري في القاري  
 من حديث عروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صالح أهل الصخر وأهلهم  
 العلاء من الحصري ونعت أبا عبيد من الجراح البسم ودم أنواع مد عال فسمو الأصار  
 عدومه الحديث فسمو فسمو نفس الا في المال لكن في الرد للواو دي ابن رسول العلاء  
 ابن الحصري بالمال هو العلاء من حاربته في ما له كان رضى أي عبيد وأما حديث حار  
 في الصحيح أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال له لو سأ مال الصخر أعطيتك ومنه ولم يهدم مال الصخر  
 حتى مات صلى الله عليه وآله وسلم ولا نعلم من ما يهدم ل المراد به قدم في السنة التي مات فيها  
 كان مال سراج أبو حريه فكان دم من سبه إلى سبه (وإبراهيم) من عبد الله في الصخر  
 من روى ذاب الرفاع كإبراهيم من حاربته في القاري ان ذلك كان في غزوة تبوك وفي  
 سلم في غزو الفح (على حمله) كان قد أنطا فلا تكاد يسر بأمر ما بعده ويحب يحسان  
 بعضا صر به ربه ودعاه هو ب الجمل فقال صلى الله عليه وآله وسلم لم أركب وقال حار أي أرى  
 ان يساق معي قال لركب فركب هو الذي يقضى به لى وأما كنهه محمد صلى الله  
 عليه وآله وسلم لم اراد ان لا يسمه (فقال له عليه الصلاة والسلام) في حله فقال هو) منه (ل)  
 بأمر الله) لا من قديك (باني) سوى) أي لو كان لي إلى العدا فعل لعقد بها  
 (فقال له) فلا فعله (فما عانا) بأوفه أربع أوجس أوجه دناو وأرأه  
 دناو ودرهم من رواه سراج كرها الصاري (وأمر بالزلا) بعد ما رجع إلى المد (ان)

(مدح) مع الله وسمي الشاف على الأكر وهو رسم الله وكرس العاصم (مدح) عنه  
 وراثة علمه سابقا كما بعد من الله (م قال صلى الله عليه وسلم اذهب بالي والجل بالزل  
 الله باليما) قال ذلك (مكافاة) له هو باليما عطا الله وودعه بالي وراثة الله بالي  
 فيه ما وجدته في البخاري في عشرين موضعا (ومسلم) وقد ذكر مع السكك عليه طول  
 يخرج عن المصود وقد قدم المصنف في ذاب الرفاع (وقد كان حود عليه الصلاة  
 والسلام كانه وفي اسما من ماله) عطف عسرو علقه وله (فانه كل يبدل المال مار  
 امروا له اح واد - معي من الله) الله واد (واري باليه) أي يطلب به الله  
 (في الاستدعاء من عوى الاسلام بالاسلام) فان يطلب دعوة الله ويحبه له وان لا يناد  
 الملائكة بالارواح في مواضع الاسلام (وكان دور) منهم (على نفسه وأولاد) يعطى  
 ما الله سبحانه ومنع من المصنف هو وعمله (مدح) عطا الله (كسر الحزم) أخرج من مصنفها  
 (عنه المثلث) الاظام (محل كسري) فكسر الكاف وقد يعنى (ومصر) في الروم  
 (ويعنى في مائة عيسى) امرا فأتى عليه المهر والسهران لا يوثق به (بار) يلودى  
 الحمد - (ورعنا هذا الخبر على فاطمة) خلاف الظاهر مدح ويا لله عليه حكاه ابو عبيد  
 وعلم اخرى قوله (السيرة) في الخوارج وكل صلى الله عليه وسلم قدما (ومسلم) وصف  
 بالمدح (سكت الله) الله (فاطمة) رضى الله عنها (ماطى) أي المسعة التي لهاها  
 (من حذمة الديب وطلبه من حادما) مع على الاى والد ك (تكلم بامره بها) في السيرة  
 (دامر فان سمعوا بالتسليم) أي قولهم ان الله عندنا يوم لا نأولاهي (والسكندر)  
 أي قول الله انك كذلك (والصمد) قول الجده كلفك (وهال لأعطى) حادما من  
 السيرة (وأدع أهل الصفة) الله را (نظوى نظوهم من الخوارج) مع أحسن أهل الصفة  
 على الصفا وهذا الحديث رواه احمد بن علي انه قال لما طعمه لعلهم يودعوا سكت  
 صدري وهذا الله بالي سبي فادهي فاسعد - فقالوا وأرا الله لعلهم طعم حتى محلب  
 نداء فاسر رسول الله صلى الله عليه وسلم - ان ما طعم لى - قال - لا سلم لعل  
 واصعب ان يسأله ورجع فقال ما فعلت قال اصيب ان أسأله فأبى جميعا الذي صلى الله  
 عليه وسلم فقال علي رسول الله - ورضي اسكت صدري وقال فاطمة لعلهم طعم  
 حتى محلب نداء وهذا الله سبي ومعه فاحدما فقال والله لا أعطيكم ولذع أهل الصفة  
 نظوى نظوهم من الخوارج لا أحسن ما من عليهم ولكن أعظموا وعلهم أعلمهم فوجا  
 ما بأهه الاى صلى الله عليه وسلم وقد حلق خط منهم اذا عطف رومها كعب أهداها  
 وادعاهم أهدا وما كعب رومها فادعاهم مكاتكم قال الأحمير كما يصرعها بالي  
 قال بالي فالي كليات علي بن جعفر بن سحران في كل ملاءم عسروا ودهن عسروا وسكران  
 عسروا اذا او عمالي هو اسكتكم فاحدما ما لا يروا لعلهم لا يولاهي وكذا اودعوا ولا يرو  
 وشباب نعم الحزم وكسرها طعم من كثرة الطعم والحديث في البخاري ومسلم عن علي ان  
 فاطمة سكت ما بالي من امر الحق فأتى النبي صلى الله عليه وسلم سبي فادعاهم لعلهم  
 اودعها عاتبه وأحمرها فالحق الذي صلى الله عليه وسلم أحمره عاتبه عني فاطمة فالحق الذي

صلى الله عليه وسلم السوا وقد احبها صاحبها ذهب لافهمه الى على كاسكاه ودينها حتى  
 وسكن برد دمه في صدرى وقال الا اعل كاحرا ايماننا الى ادا احدها صاحبكم من  
 الليل نكران لا ما ولا من وسكان بلا ما ولا من ويحمدان لا ما ولا من ويحمدان لا ما ولا من  
 حام قال الماسى عاصم بن الحيرة ان عمل الاخر افضل من ا ورائى وقال ابن سبه  
 فيه ارم من واطب في هذا انه كرمه اليوم لم يصبه اعطاه من فاطمه سكت الثقب من العمل  
 فاحلها عليه (واب امرها) قال الحافظ لم اصب على اسمها (معد) مدوح فيها احاسنها  
 كانى الصاري مدوحه وسوجه لاهم للمعول بعمل على له كشم العامل قال الداودي  
 يعنى اسمها لم يقطع من ثوبه يكون الاحاسنه وقال عمر حاسنه الثوب خذنه وكنه ارادها  
 جديده لم يقطع من ثوبه قال العار حاسنها الثوب حاسنها الثوب ما حاسنها الثوب ما حاسنها  
 واقط الصاري في الادب ما رواه اورد فقال سهل لافهمه اذرون ما لورد قالوا السهل  
 هال هل هي له مدوحه فيها احاسنها (فقال رسول الله كسوله هذ) وفي روايه  
 الحمار قال نعم فالتفت بكعبه اذى خب لا كسوكها قال الحافظ وهو سسر الورد بالسله  
 نحو ولان القوم كسا والسله ما اسلمه بهى لم يكن لها كانا كثر اسبحا لهم بها اطا وا  
 علمها اسوها (واحبها الى صلى الله عليه وسلم محطها اليها) كما هم عمره واداب هي به على  
 او بعد قول صريح (فلسها) لفظ الادب وفي روايه الحمار يشرح السوا اسم لار ولا من  
 ما حه شرح الباعيا والظفر الى فار رهم اسم روح (فواها عليه رحل من الصفاه) اذ  
 الحب الظفر في الاحكام الله عند الرحمن وعرفه را لظفر الى اول من المقيم الكسرى الى  
 سدهم ولا في سدهم عند الرحمن وقد اشرح الظفر الى الحذب وقال في آخر قال قتبه هو  
 سعد بن ابي وقاص واسم حبه الصاري في الناس والنساي في الرية عن قبه ولم يد كراجه  
 ذلك وروا ابن ماسه وقال قبه سقا رحل سقا يومه وهو دال على ان الراوى رحمه الله  
 وفي روايه اخرى لظفر الى من ظفر في رقه من صالح عن ابي حازم عن سم ليدان السائل  
 انه كورا عرافى فلو لم يكن رقه معه الا ترى ان يكون هو عند الرحمن وعرفه او سعد بن ابي  
 وقاص او يعال بعدد البصه على مافيه من بعد وقول سبها ابن المفسر انه سهل من سعد علف  
 لثمن عليه اهمه الفاعل باسم الراوى قاله الحافظ (و الى رسول الله ما احبني) يصعب بها  
 (هذه) للردم (ما كسها) لفظ الادب ولفظ الحمار بها اراوا خشم اولاد فقال  
 اكسها ما احسم اقال الحافظ خشمها كذا في جميع الروايات فما اى في الحمار علفه من  
 الصبي وللصاري في الناس خشمها خشم ولا توب وكذا الظفر الى والاسماعلى من طريق آخر  
 (فقال صلى الله عليه وسلم نعم) كسوكها وللصاري في الناس خشمها ما الله اعلم  
 رجع فطواها وارسلها اليه (فلما قام صلى الله عليه وسلم لامه) اى السابق في احسانه  
 وقالوا ما نفعه (استب من واب الى صلى الله عليه وسلم احدا) وفي روايه غلبها  
 (محاها اليها) ما سألها ما هو وعرفه اولاد سبها (هذه) وفي روايه لظفر الى  
 صه في الحمارى وقال رحوب ركم احمر لسمها الى صلى الله عليه وسلم لى لى كفى فيها  
 وفي روايه الصاري ايضا الى الرسل والله ما سألها الا لثمن يكون كهي يوم اموت قال سهل



فكانت كفه ومضى رواه الطبراني المعاني لم من الصحابة وبعده قال سهل فطلب الرجل  
 لم ياله ومدربا صاحبها اليها فقال رأيت ما رأيت ولم يكن اودب ان احياها حتى اكن منها  
 وفي رواه البخاري في الخبر قال والله اني ما سألته الا لاسم اعلم ان الله يسكنون كى قال سهل  
 فكانت كفه (رواه البخاري) في البخاري والسويع والادب واللباس (من حديث سهل بن  
 سعد الساعدي) وفي رواه ابن ماجة والطبراني قال سمى ا كوكها (فيما دخل طواخا  
 وانزل من الله) وكذا البخاري في اللسان بعد قوله قال سمى فصل قوله وانما وقع  
 لضعفه انه من هذا من الصحيح البخاري مع انه اعلم بذكره ورواهما قوله من هذا الوجه اي  
 الذي أخرجه به البخاري في البخاري وقال ضعفه وهو المصنف أي البخاري في اللسان بن  
 طريق يعقوب بن عبد الرحمن فلهذا قال لم يخلص ما سأل الله في اللسان ثم رجع فطواخا ثم انزل  
 ١١١ (وأما البخاري في رواه ربه) يسكنون الميم (اصحاح) المصنف في الميم  
 واليوناني لم يملكه ضعفه من السادسة أي في رواه بن طريق ربه عن أي طوم من  
 سهل بن سعد (انه من الله عليه وسلم أمرا في موضع لضعفها) فجعل ساؤرا لضعفها لما ورد  
 بالصحيح من ذلك السنة البردة والله ولله الصانع المراءا وبعدها (فما جعل ان رعهما)  
 صلى الله عليه وسلم (وفي هذا الحديث من الرواية حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وبعده قوله)  
 ودوله الله وعبدك (واستغفركم السادة الصوفية وراشدنا المرشد في الصوف  
 في المساجد بركاتهم وبنائهم كما ان ذلكوا للسان الصحيح للرواية بعد ان صلى الله عليه  
 وسلم في الساجد) انه يصح الهمز والميم في اللسان بعد من العاصي اعرضه الامور  
 ولا يوافقهم وكانهم جازوا الى الجنة وولدتها وولدتها وهي صبر وبروحها الزهر  
 القوم فوولدت منه حاله مكنى وعرفت لضعفها موى من ضعفه (حينئذ سودا) مع الحظا  
 الميم وكسر الميم ويسكنون الجنة فسادهم له يوفى من حروا يوفى معكم او كما مر في  
 عليا او كما روى من اي لون كان اولادكم يكونون جنسهم الا اذا كانت سودا فلهذا ذكر  
 المصنف (دافعهم روا البخاري) في مواضع عن أم حاندة التي صلى الله عليه وسلم بنات  
 فهاج به سودا صبر فقال بن يروى مكنى والجنس مكنى القوم قال موى بأم حاندة التي  
 لم يملك فساد الجنس سدها لضعفها في وأحلى وكان في علم الحضر او صفره قال أم  
 حاندة هذا وسماها بالجنس حسن وهو مع السن الممثلة والنوب فالتصاها بها كفه مكنى بها  
 عليه السلام لا بالجنس لولادهم اما وفي رواه في عها اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع  
 اني وعلى هذا من روى صلى الله عليه وسلم سمى فلهذا ألغى عن اسم السوء فري اني  
 فقال صلى الله عليه وسلم دعوا لي وأحلى لي وأحلى لي وأحلى لي قال ابن المنذر فكتب  
 حتى ذكرها الراوي زمانا مؤلا اي لئلا يعرفها دعاه صلى الله عليه وسلم (لكن قال صحبا)  
 الصحيح (مأذ كونه) اي الصوفية (من ان الجنس المصري للسان علي بن ابي طالب  
 فقال في جنسها وان اصلاح له باطل وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر لسان في سبي من طردها  
 ما لبث ولم يرد في حرم صحيح ولا حسن ولا ضعفه صلى الله عليه وسلم لسان الحرفه على الصور  
 المتعارفة من الصوفية لا لضعفها ولا لضعفها ولا لضعفها مع انها معناه مكنى او كل ما روى صحتها





وعنه ما من أكل وسرور (أصل كسر) حتى عظم بهم به وترتب عليه ما يقع كـ  
 وأصل كل شيء ما بعد ذلك حتى إذا كل أصل لا بد من قوام الله فكأنما سجد  
 (ما أحاط بالعلوم كسر) سرعه وطسه (لأسماء) أي السائل (على المصالح الذميمة) أي  
 استدامه أو الأذى في حصولها لعله سجد لا عليها في صغور (والدوسية) وعلى أمر القلب  
 والمالب (منع الأذى كسر) أو المراد ما من ما يمتص في القلب والبدن من الصحة  
 والعوى القليلة لكل شيء (وه) أي الطعام (قوام) مع العاقل وكسر هو صغر قلب  
 الواو أو ما مع الكسر أي صلاح (البدن) وهو ردها عن العاقل عنه وذلك القوام أي هو  
 (ما حرا منه الله تعالى) طريقته (ذلك) لأنه بعد ذلك السبع فصل السبع والرى محلو  
 الله ذلك بعد حصوله في الحرف وقد حصل ما يقع فلا يصح روى ولا يصح المراد بالقلب لـ  
 صغور في ذلك كرى من كآبة قلب لا السكل الله ويرى لقوله (والعالم مركب القلب)  
 إذا العاقل الهيكل المخصوص والمبعض لا يحكم لها عليه حتى يكون من كآله أو أعاذ الله من  
 وكان وجهه منه الهيكل فالله لما كان طرفا القلب أسسه المبال الذي نصب فيه الخواهر هكذا  
 قرر سبحانه وحده في السرح على المصغرة إلى أي المصغرة كان البدن من كآبة القلب يحركه  
 كسبا وسداده فوجهه على الله عليه وسلم الأول في الحديث فلهذا إذا صلب على الحسد في  
 وأداه من سدا الحسد كما ألقى القلب وذلك لأنه دأ الحسد كآبة الله والأراد أن  
 إلى سببه فادامد من عنه أراد صالحه لئلا يصح من الأمر من الما طيه كسبه من روى  
 وكروا واسلموا من سدا من ذلك تحرك البدن ذلك الحركه هو كآلة والحسد في أعماق  
 كالرعيه صلح صلاح القلب وسدا (و) إذا كان (من جملة من السدا والآثر) وير  
 وجهه هذا (و) (والعالم صغور على طسه الحيوانات) من حيث مركب من والبطر  
 والروح وعنه من الموى السربه التي تكون سدا السربه والراعه وعنه من الما (فيما  
 به على عمار السدا) فهذا سبب كون العاقل به عمارها (والروح والعاقل على طسه  
 الملائكة) فمصلاب على الطاعة كصوم وصدقة وصلة رحم وغير ذلك من الأرباب وعنه من  
 من الحرام كزنا ومرب وشقاق (سما من عمار السدا والآثر) فهذا سبب كون العاقل به  
 عمارها (وإحسانا) (العاقل والعاقل) (صالحا لعمار الدارس) وليس بعدا إحصاءها  
 للروح والبدن لغيره أو لا لوجه ما إلى القلب والعاقل عمار السدا والآثر (قال القرطبي ولا  
 طريق إلى الوصول إلى الله) لله تعالى حربه به قرب مكانه لا مكان يصيب به على الله بالوجه  
 والانعاش في الآثر (الاعمال والعمل ولا يمكن الما طيه على ما لا بد من الله ولا يصح  
 سدا له البدن إلا بالاط (والأفواه) عطف خاص إلى عام (والسائل منها) الاط منه وما  
 عطف عام إلى خاصه بها فكانه لما عرف بالواقي في الصغر (مدر الحماض على كسر  
 الاوفا) لاسرا الله عاده بذلك (من هذا الوجه قال بعض السلف العاقل العاقل)  
 مع وسكون من رأى سائل ما عرف كل وسرب (من الدين) الاستقام الممره فيكون  
 وإنه من صغور ما عرفه صاحب الإحصاء والمداخل سمعه إحصاء ما تقوم به الحما  
 والرماد حتى يصوم وصلى من سام وهذا واحد واحد ويرى على مواضع

وربما حتى يصدق على الكسب وهذا مستحب ان الخامس ان علا السب وهو ما  
السادس ان يصدق على ذلك من المدين ويكثر او م وهذا كبر السابع ان يصدق  
سعر وهو النظمه المهي بها وهذا مرام حال الحافظ وعكس دخول الناس في الزايع  
والاولى الثاني اهي ونظمها ان العباد في دولة

والاكل انواع في مخصص في مدخل عدتها حدتها الاحد  
قاول واحد من الحيا فقط \* ويلها قسمه للمرض واحسن  
والبسبه ادى نواظرها \* حال الصام \* حال المرض والمرض  
ورابع سمع في السرعه توبه \* هم صلب القوي للكسب والى  
وحاس سمع عسى به نسا \* حاف اناحه عن - دار السبل  
وسادس رائد ما ب كراهيه \* وعنده حالها وم والكسب  
وسابع طلبة يهي الى مرض \* فالعمل يحرمها واحد من الفعل

(وعلمه من رب العالمين وله وهو اصدق العالمين) باسم الرسل (كوا من الطهات)  
ما يستمد من المدايح او الخلال الصافي الغرام بالخلال بالانصاف الله تعالى عنه والصادق  
ما لا ينسى الله \* والقوام ما عسل القص وعط الفحل كالي السماوي (واعلموا صالحا)  
ن العروس والاول وقال صلى الله عليه وسلم باسم الطهات ان الله طيب لا الاطسا  
وان الله امر المؤمنين عا امره المرسل فقال ما بها الرسل كوا من الطهات واعلموا صالحا  
وقال ما بها الرسل كوا من طهات ما رزقكم الخلد ب ذواته سلم (في ماول الاكل  
السمعه في العلم والعمل وهو يهي على الدعوى فلا ينسى ان يتركه سدي) اي مهمله  
ذكره بها صبرها او صبرها في ما (وليس في الاكل اسرار الهمام في الرعي)  
مكروه كهي (فاعلموا) اي الاكل (دونه) وسيله (الى الرسل) الاحكام اي التمام  
به فلما كان سبعا لاظهاره من (ووسيله الله) عطف قسم (حسبي) له اوله (ان يظهر  
او اراد الرسل) من السام باحكامه واطهارها او عا حبه كارس الرسل نفس  
ان تظهر علامه عليه قسمه على اظهارها وعلقه (واعلموا الرسل واداه) عطف  
سر والدور في الاصل كصه يتركها الباصره ولا يواسطها سائر المصرا كالكسبه  
لما يصدر من الرسل اي السمن والسر على الاحكام الكسبه المتعده لفسادها السعوى  
وهو هذا المعنى لا يصح اصاحه الاساو لان الحافظه على تحريم الحرام من المأكول والاد صا  
على الخلال الحاصل مع مراعاة ما يكون سبعا لفساد على العباد على وجهها كهي  
ومكملات صلا وموم تظهر بها دار السرع كظهر دار الرسل في العالم مع دى م العسر  
الحسن من هم وساوله الناري الموده الى ما شفع به (وسعه الى ريم العدم لما بها) اي عا  
الى امة كل او امره واحسان نواحه من من الحرا لمقطع والا صي فاهم المرء على  
ا سال الاخر والعباد على الهي مع المكلف من الحافيه كالمع الرام وهو الحظ الذي  
سدي الر م سدي طره الموده بمراعه من حروعه عن الاله مامه في السور وطله  
لادسا على حه م ا صا (ولهم المني بها حاسي رن عوان السرع) مامه

دولة تظهر به هكذا  
في التسع ولعل  
الاصبر اد اعتبار  
الذكر والاشعه  
مهما اي الحافظه  
والاقتضاي ل ام

امر على مواضعه عاراه بافعله وما بهما تركه فعول رب عذوف و له (سهر  
 الطعام) ما رفع سدا عاوا والفس سدر مصاف اي مرأه وهو الطعام يتناول الحلال  
 وركل الحرام في مائه سم ومن - سا له والكفر وذل على ان سهر حرقه لعل يكون  
 نكت (وا دماوا وانماها) اسماء هامة (فصو سمع امدقه) ابدال مصدري او  
 عسى دافع (لاور) اي الوقوع فيه وفي نسخة لا اي رافعه (وخله يفسر) اي يكون  
 سهر الطعام من حسب الحافظ فيها في كل الحلال وركل عسر دافعه لور حاله لاسر  
 (وا عا ان السبع مدعه طهر بعد القرن الاول) قال بعضهم السبع مرقى السهر رده  
 السطار والمطوع مرقى الروح رده الاممكة (وقد روى التتائي وان ماحه) وان معنى  
 (وصفه الما كم) قال في السبع واستاد حسن (من حسب المدايم) المم اوله واسره (ان  
 معد تكرب) من سهر والكثير من سهر التي صلى الله عليه وسلم وروى احاب وركل  
 حسن وما سمع وعما في في الصم وهو ان احدي ويصنع سمه (ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال ما لانس آدم) وفي رواه آدي (وعا سرام من طينه) لما فاته من سهر  
 الكبر - سمه في طينه كاهوه التي جعل طر فقاو هسا لسانه سمه لاسر الاوعه لاسر  
 سمع في عسر ما هي في والطن حل لسعوم في الصل بالطعام وامسلا ر يسهى الى انساد  
 الفس والفسا مكون سرامها ووجه سوب الوصف في المصنف عليه ان مل الاوعه لا تحلى  
 عن طمع او سمن وكلاهما سمر والسبع يرفع في هذا حسن ويرفع عن الطين ويصل عليه  
 الكل فسمه اتعمد ويكثر سمه واد النصول في كبره سمه سمه وركل حرمه فعل  
 الزايد عن الماحه (حب الآدي) اي كفه وفي رواه حسب ان آدم (لعل)  
 جمع له فهو لادون العصر فاه العرا في رواه اكلات صبح الهجر والكاف جمع اكلة  
 فالهم وهي السمه اي يكفه هذا العذوق سدال واما سال العو ولا قال (فمن طينه)  
 اي طهر سمه لكل باسم حرمه الذي في الظهور وادوه وصل كانه عن انه لا يشار  
 ما عهنا ن السهو وطويه في الطاعة (فان عاب الآدي سمه) وفي رواه فان  
 كان لا يحاله (فصل الطعام وبل) بمفعله (لسراب) اي السروب (وبل السمن)  
 سمه وفي رواه لطفاه لسرا له سمه بالله في اللابه وهذا عاهه ما احسنه لاذل وهو  
 اضع للسدر واللبان اللدن اذا امسلا طعما صافي عن السراب فا اورد عليه السمران  
 صافي عن السمر وعرض الكرب والنعل وسم الى الله لانه لان الانسان فيه ارضي وماني  
 وهو ان وركل الباري لانه ليس في السدر سمر ما في كفا له جمع من الاطبا فانه ان العلم  
 (قال القرطبي في شرح الانما) الحسي (كاه له سمع الادلام الحافظ ان سهر) ومع  
 الباري وركل (الحافظ مراد واو على ام حاصه لسمن واحد وفي آخره واخما  
 الجمع وهي طاهر (لومع سراط هذا الصفة لسمن وهذا الحكة) لاسر اذرع وامر  
 صلبه في سمه سمه اذهوا واحد من الصمى وهذا معنى لطلوع الهوى وركل التبرال  
 ذكر هذا الحديث لبعض اللابه فقال ما سمع كلاما في الاكل احكمه (وقال عر  
 اعاصى اللابه) الطعام والاراب والفسر (فانه كرام لاه اسمها احوان) اذهه

له والى الله (ولانه لا يدخل البطن سواها وهل المراد باللب المسوى) (على  
 ظاهر الخبر) والفرق بينه وبين (أو القسم الى اياه أقسامه) وان لم يعل  
 طيه باللب المسوى (على احد) قال الخاطب والاول اولى وبجعل اياه مع ذكر اللب الى  
 قوله في الحديث لا حرم واللب كبر ابي وقال غير أريج الاحكام الاول ادهو  
 المسادر والنال تصاح للذل (وقد صح) في الصفة والموطأ والترمذي وابن ماجة وأحمد  
 بن حنبل ابن عرواح والبخاري ومسلم وابن ماجة من حديث أبي هريرة ومسلم وابن  
 ماجة بن حنبل بن أبي موسى وأحمد ومسلم من حديث عمار بن أبي الله عليه وسلم قال  
 (المؤمن كل في معنى واحد) عدي بن علي في دفع الاكل في مائة لها صك باللب كقول  
 كونه تعالى ايماناً يكون في أطعمهم ناراً في مطوهم طالة الصفة (وهي تكسر الميم  
 معوض) كما في حديث علي بن الحنفية عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الزوايه اولاً له أشهر كافي المصباح والادب والفتح والمندرج المصور ما كسبوا أصناف  
 وألفه دوداً معه في ارض أحر (المصادر) صوابه المصدرون راء ما ادلجى مرد  
 ولا يصح الاشارة بالجمع وجمع مصدر صران كرماع وجمع مصادر في جمع الجمع اولى  
 القمار مطاؤه وجمع ما وهي المصادر كما عبره هو في شرح البخاري في العار  
 (والكافر ما كل في هذا معاً) هذا مع الحديث في قوله اصطفي ومسر قال ابن عبد  
 البر ولا يدل الى حديثه على ظاهره لان المساعدة تدفع حكمه في كافر يكون أقل كلاً وسراً  
 من مسلم وعكسه وكذا من كافر لم يفسد مع داراً كاه وربه فاحتمل في ما على غير  
 وجود كرا الصفة بعضهم اتصال (وليس معهما لا دمراد) ل المراد له كل المؤمنين  
 وغيره كل الكافر وقوله كونه تعالى والذين كفروا به ومن ما يكون كما في الاقسام  
 والناحية وي لهم (ويخصص الله للمبالغة في الكفر) كونه تعالى والذين كفروا به  
 لا يفسد أشهر (والا في ان المؤمنين من ماله المال في المأكل لا يفسد الله ان الله اد  
 يسمع بالذل (والله ان يفسد المفسر في الاكل ما يستلجوع ويعد على العباد  
 عمن بالمعنى في جانب الجوع لان المأكل كونه لا يقع معهما ما به وبالمصارع في العباد لان  
 المأكل كونه لا يقع معهما ما به وبالله هو في يحصل في غير حاصل وفي بعض ما يستلجوع  
 (وليس معاً أيضاً في حساب ما ادى ذلك) اما الامر الضروري ولا محاسب عليه لقوله  
 صلي الله عليه وسلم لا يلب الا على حساب من العبد ظل حين يستظل به وكسر يفسد ما عليه  
 ويؤثر في اري به عورته رواه أحمد بن حنبل والبيهقي من طريق الحسن (والكافر محلا  
 ذلك) في اللاب اذ لا عبادته ولا علم به من السرعة ولا تحصى حساب الزائد وهو حل صرف  
 للمؤمن ورده في الدنيا والكافر ورعه علمه اوسع رعيه قبل ما في من المعاري  
 السر عمن ما كل في معنى واحد ومن ما كل في مع هذا معاً قال القرطبي وهذا أريج  
 (وعند أهل التشرح) كما في بعضهم (ان ما الانسان سبعة العبد) ومع الميم  
 وكسر العين ويحذف كسر الميم واسكان العين من الطعام من الانسان (في لانه معاً  
 بعد ما يفسد ما انا وان في الطعام الرعي والى الله رفاقم الاعور والاعورين والمسحوق

قوله والمصارع في  
 العباد لان المأكل  
 الخ لا يفسد ان هذا  
 هو عين ما عمل به  
 للمفسر بالمعنى  
 فالاصوب الا ان صار  
 على قوله للفقير  
 على تحصيل الخ  
 ال انه معصية

وطريقه المبروكه (اي الملايه الاحمر) علاط وندبسطها الخاطيه من المدر العراقي  
ان قوله

سعه ما لكل آدمي • معذ نواهم مع صام •

من الرقص اعور وقلوب مع • المسمم سلب الطعام

(فيكون المعنى) لي هذا (ان الكافر لكونه ما كل سره) عليه حرمه (لا سعه الا ل

امانه السعه والمومن بسعه مل معي واحد) امله حرمه وسره على الطعام واسار

المووي الى احسار هذا القول (ولا يلزم من هذا الحدس اطراد في حق كل مومن وكافر

وسلم يكون في المومن من لا كل كسر اما شمس العاد واما له ارض يعرض لمن مرس

القه) فصرف الطعام بغير دروله وسه فلا سعه فذل (اولعير ذلك) كاسعه مال دوا مكث

كل (و يكون في الكفا من ما كل مله لا اما لراعا الصصه على رأى الاطبا) اد ن اسان

حسبها طمايه الا كل (واما لثرياصه لي راي الرهان واما العارض كنه من المعده) فلا

بغير على كسر (ويحصل القول) في هذا المقام (ان من شأن المومن المرض على الزهاد)

صدر رهد كرهذا قوله والاعراض (والفصاع باليه) اي الرضاء ساطع به من العن

(بجلاف الكافر) فاد اوحد ومن او كافر على خلاف هذا الوصف لا مدح في احدهما

الطبي وغير (وعل المراد ان المومن يعي الله تعالى عند طعامه وسراعه فليسركه) مع

الرا (السلطان وكفه العذل بخلاف الكافر) لانسج ما كل معه السفساف وهذا

الاقوال الملايه على ان المراد مطلق مو وكافر (وعل المراد المومن في هذا الحدس اتقام

الاعمال لان من حسن اسلامه وكل اعماه اسفل فكر فمناصع له من الموت وما ينه

ن الفير والقمامه وأهوالها (فبمع سدد الحوى وكثر الصكر والاصماف لي مع من

اسما سمويه) من الطام (كياور في حدس لاني امامه) صدى سغلان المظلي

(ربعه من كثر صكر فل مطعمه ومن فل بصكر كثر مطعمه وسافلته) اذا كثر المقام

نوب فهو القل فادق الصخر يسر الى ذلك حدس اي مع في الصبح ان هذا المال

حصر حلو في احدهما سراف هي كان كاذي ما كل ولا فسبح فذل على ان المراد المومن

من صدى مطعمه واما الكافر في شأنه السر فما كل بالهم كالهجه ولا ما كل بالمطعمه لتمام

البعه وندره هذا الخطا في وقال فند كره عن غير واحد ن افاصل الساب الا كل الكبر

ولم يكن ذلك بمصافي اعماهم (وقالوا) اي الحكما (لا مدخل الحكمة مع هذه طبعا ما)

وقال جمع من الصحابه كعبر ومن العادي النظمه مذهب الصليه (و ن فل طعامه فل سره

وحب يومه ورحب سامه طهرت مركه عر) لما ياسر من الطاعات في سبطته (ومن

ملا نطبه كتر سره ومن كتر سره فل يومه ومن كثر يومه فجمع) مصب وذهب مركه

عر) وعل الحق دخاب السى كله حتى لا يرى له أثر ومعه عمو الله الزوا) ما الى كثر من

السع حسن اعدائه) اي عيبه واصلاحه (وصلح ساني معه وعله ومن علا) امه

سوفه (من الطعام) هال املا ولا عني (ما عدا مده واسر) بكسر السين بطون

(بصه وسافلته) صل واسد فلا يجمع فيه عظه ولا يجمع حكه (وعن ابن عباس







والله ما سعى في آله من رضاء من طعام وامر (اي آل محمد) (تسعة) اي اهل بيته (أياب)  
 هي اصاب روحه (واحد ما قالها) هذه الكلمة (اسم لالاروق) (ادلا ساي) (اياب)  
 (ولكن اراد ان تاتي) (بصدي) (هامة) في الناصي والرمال المسموم (رواه المصطفى في  
 السير) (وسم سائلان المسموم من الحسن راوي الحديث والاصل له في المرفوع لان  
 الادراج مما يكون غورو رواه تيسر الله والروح او اسما له ان المصطفى بعوله ولا اسما له  
 هذا بعد يكون قال ذلك حقا على بعض امه اعتمادا له فانه اسما للاحكام الذي كان قال  
 لرجل من علمه وبه روحه مصه ام امه فقال الرجل ادل يا رسول الله الى حسب  
 عليك الصلطان (وعن عاصبه قال كان يحبني الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا لا سيما  
 القلب والقلب) (لا سيما احب الله) (والطام) لان به يوم الدين والمو على الطام  
 (فامساها) (في) (وليس واحد اصحاب العسا والطيب والصب الطعام) (وعن ذلك كان  
 على عاه في المو والصلاتي الصاد والخاص من عادته (ذكره المصطفى ايضا) في السير  
 وآله المصنف التمهيد وتقول في العروة ذروا الختام احدى التسعة عاصبه طمعه واساد  
 جميع الاندسة رحلا لم يسم (وفي السماء لم يسم) حديثا منه من حديث سائر  
 الاجوص عن محمد بن سحر (عن العمام بن سحر) قال ألتسم في طعام وسرا من سحر  
 (له رؤيا) (كم) (احب الله اليه) (سحر) ولا زمام المسمى على طمعه (وليس على الاطلاع الى  
 نعم الدنيا والترعة في الساعه وما قبل سائر الولد مال بن نور لما قال له كان ما سكر  
 قول كذا فقال له انما سكر ليس بما حرم عليه وليس فحرمه في الخطر من الساعه عاه  
 اريد وما كذا في عهد عما فاحبه ان قد ام على فله قال نعم والظاهر ان قال صاحبكم دون  
 او ما توص الكرم الصريح (وما بعد) لا راضه عن النسا وما فيها (من العدل) بعض  
 ردى في السير وما فيه وما ليس في اسم حاس من الساعه اصل له (ما لا يطعم) (من الله  
 عليكم فكم في ساع لكم الله) عن السكر قال المصنف وأما ان كان بصرة فهو له وما  
 بعد حله حاله وان كان عليه فهو له (ولنا) (وفي رواه لم) عن العمام (بطل  
 النور) اي سحر جمع سحر (ملوي) من الخوع وقطره عليه او السحر (ما بعد  
 العدل ما لا يطعم) (بطل) (والاخر) (وهو) (ذلك) (نفس) (الحسم) (معه) (والمو) (حي) (ان) (رأيه)  
 لا يقول به جوع كما في وفي مسند الخبر في أي اما عن ابن حبان فاطمه بكسره معر الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه قالت فرس حبره لم يطب سعي حي لم يسم فقال  
 اماه اول طعام حل في امه من ذلك (فالتب) (فالتب) (فالتب) (فالتب) (فالتب) (فالتب) (فالتب) (فالتب)  
 شحمه من الله له اي اما (كا) (أعني) (أو) (الحسن) (آل محمد) (وهو) (مصر) (والرفع) (دليل) (من) (سعه)  
 الداعل وجه له سكر بعد لان الله صلى الله عليه وسلم لم يسم له لوفوه (عكس) (هو) (لا) (كل) (عاه)  
 رواه المصنف الا من عاها من لان الاكر لا سعي الاول ولا عاه النجا على يوم الايام  
 في الله عن الزايع في - بران الشهية لانه محمول على العالم فعاصبه من بعض العرب وقد يطب  
 في الام (ما سكر) (حال) (وهو) (سحر) (بعد) (سحر) (د) (سار) (أي) (لا) (سعي) (سار) (طعمه) (مال) (ولها)  
 (ان) (هو) (أي) (الذي) (تقاوله) (الامنا) (والمر) (والجمله) (مسماة) (حواشي) (الحوما) (كم) (و) (نور)

ويجعل دم الاسعاده مطلقا رواه غيره هاجره السهر وصف السهر ما يورثه من بارئ لم ياح  
ولا لغز والاول ائسبها (وقال عنه) قسم الله واسكان القوم ووحيد (ار  
روان) يفتح المجرى ويكون الراي اس حارس وهو المجرى طلع في عند من او يوقل  
من الساعين الاواس وهاجر الى الحاهم رجع هاجر الى المدينه ومهددرا وما عدها  
وروي له مسلم واحكام السبي وولا عرق الصبح فاحاطه الصبح رجع فهو ساو كان طرا لا  
جدا قال اس دوعر قدم لي هجرت عنه من الامار طاني مرجع في الطريقه من سبي سلم  
ورعا الله فان سماع عسر وقيل منه عشرين وقيل دل ذلك وعاس سماعا وجسسه في  
مسلم والترمدى ن حذبه (لمدرا سبي) رويته نصرته (واي لسانع - عنه) قال الرمحسرى  
الصانع يكونا مالا واحدا من - ه و ام ما ل من - س ا ا وم دا كلوا منه فامم بل  
سعه فالاول يضاف الى العدد الذي فيها منه فله السانع معه اصافه شخصه في احدثه  
ومسلك التتر ل ماني سبي وبالبلايه والماني يضاف الى العدد الذي دونه حال سانع -  
اصافه غير من ا ما القاعلى كصارت رندالما في سانع سبه اه وه فوله الا في سبي  
ويشبعه انه هيا منس ووله هذا اول السبه انه سانع (مع ر و ل الله صلى الله عليه وسلم  
مالنا طامع الاورن السهر) يفتح السبي وصف المجرى الطلح وهو نوع من ا ما وهي مجرى  
علائ او كل مجرى عظيم له سول (حي مريح) بالالف منه لا حرج (اسرافا) أي طالع  
في حاسب احواله وروح فصار كاسد في الاول ه هذا الحديث فاما طرد نصيبها  
سبي ويمن سبه هيا ماني اول السبه ه الاوه امر صر من الامصار ومصر من الامرا  
بعدا (وفي روايه البخاري) في اله والرافاني (ومسلم كاسعاه وللعرو) من الربر  
رعيه المسلمين ويدكر اسم الفاروق عليهم بعد مكره عليه السلام وجلا على التا في ماني  
الملك من الحسا (والله ما اس احي) ما ذات لطافه وهذا القطع مسلم ولطف الخطي ام  
قال لعرو اس احي قال الله تحب وصل اله سر وكسرى الا دا ومع اا وعلى الدنا  
واذاه محدوه كذا في روايه سب واصل اله سر وهو الهوى في الفرع وقال الزركي في فتح الهجر  
قال الدمامي قالهم سم احرف هذا ولا كلام في ذلك مع سوب الرواه (ان كا) ان حقه  
من المعمله يضاف الى اله ل المامى السامح واللام في (له طر) طارده سماعا ومن الناس من  
الصرين فاه المصنف (الى الهلال لم الهلال لم الهلال لانه أهله) صر بلايه ودهه بعد  
ا طر (في سهر من) باعصار ورويه الهلال اول السهر الاول والماني وآخر له السال فامد  
سبون يوما والماني بلا ه اهله (وما وجد) قسم الهجر وكسرا اف (في أيا س ول الله  
صلى الله عليه وسلم بار) فالرفع ماني عن ا اعلى لا لطح ولا لمر فعداس حررهما أهدي لنا  
او كر رحل ساه فاني لا فها في طام السبه ل اها اما كل لكم سراج فقال لو كان  
لنا ما سرحه أكلناه (قال عرو) (فاباحاله) قسم ا ا مادي روي رواه حالي (فما  
كان مسكم) قسم اوله ن اعاسه الله فعبسه ومسطه العروى بهذا الالف السامع اذيع  
فتح الهى فاه الحافظ وغير أي دفع عنكم ألم الجوع ويكون سدا في الحسا قال الحافظ  
بعض السمع ما كان بعضكم يسكون المعنى المنجه دحان من مكور قعسه وروعه الهى



(الحواشي) (الجملة) (وسعد الراوي) (رغم سعدا) (لا تصح) (الخاص)  
 الذي جعل من بعد أخرى) حتى سم ونظائر انصاع على كل ما خص من الطعام ومصر المصير  
 على الاول (رقوله ولا) رأى (ما عطاوه) أي إلى (وذكر ما على أن إلى في الس)  
 للوحد لا إلى (سعدا) (تلقوه) (والذي أو لم يسمع بالما المصير وسوى محله) (وإنما سمع  
 ذلك في المصير الس) (وهو من فعل المصير) (أي الأما المتصير) (وإن سمع المصير) (وهي  
 أصب قوله) (من وجهي) (أحد) (المصادر) (التي دحض ما لو في لاد) (تصحه) (وإن تصحه المصير)  
 أعما كان هذا من فعلهم (لهم) (لأنه) (وإن عزمهم) (لما) (عن بل هذا) (وإنما هي) (المسلوح) (سمع  
 محله) (في) (أ) (من) (غير) (والسبط) (سعد) (والتره) (لا يأتى) (هو) (اب) (ذلك) (وهو) (سرى) (من) (نظال) (وإن  
 لا يرى) (أن) (المسوط) (هو) (المذكور) (لكن) (التي) (أ) (الامر) (دكر) (أن) (أصله) (مر) (ع) (صوفه) (لأنما  
 الطار) (كاته) (م) (وهذا) (مع) (البيان) (سعدا) (طال) (السط) (على) (أولاد) (البيان) (والمر) (وقول) (المصاح  
 سبط) (لندي) (مقال) (قال) (وإنما) (فعل) (ذلك) (في) (العالم) (السوى) (فأما) (أد) (العالم) (في) (السط) (برج  
 صوفه) (سم) (سعد) (وه) (سوى) (ملا) (مر) (ع) (صوف) (وإن) (نظال) (وإن) (سعد) (ع) (سعد) (ذلك) (لكن) (لم) (نصر) (ع)  
 (واحد) (أي) (أنا) (أي) (ألم) (والسط) (في) (ما) (كوله) (لأنه) (لم) (سواء) (هي) (في) (سنة) (لأعطا) (أحد  
 من) (صحة) (لعلهم) (وإن) (كهم) (السمع) (مع) (كوله) (هو) (أد) (عزمهم) (والا) (أي) (وإن) (لم) (يكن) (وإن) (أعنى  
 علمه) (لا) (في) (ما) (كوله) (ولا) (غير) (فإن) (لم) (يكن) (هو) (أد) (عزمهم) (ولا) (عزم) (لهم) (فؤسه) (ووصفه) (بمن  
 العزم) (لم) (يكن) (أعنى) (السمع) (لأن) (أد) (عزمهم) (وإن) (عزم) (أي) (أد) (عزمهم) (وإن) (عزمهم) (وإن) (عزمهم)  
 دسار) (الما) (الذي) (سعدا) (من) (رجال) (ال) (سعدا) (في) (حلافه) (المصور) (أه) (سأل) (ملا) (سعدا) (سعدا)  
 الم) (له) (وسكون) (أما) (أي) (أ) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (الانصار) (الحر) (سعدا) (سعدا) (أما) (سعدا)  
 له) (ولا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 أصا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 الذي) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 وع) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 أسد) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 الصلوى) (في) (الاصح) (في) (باب) (الصح) (في) (السعد) (وهو) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 في) (باب) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 حاد) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 ر) (ول) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 رسول) (الله) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 الواردة) (بالصم) (والبيان) (الكسر) (مع) (ف) (الحا) (لأنه) (اسم) (آله) (فقال) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 وسلم) (مخلد) (أي) (ما) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 من) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 الحمد) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)  
 ر) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا) (سعدا)



عنهم ولا أولان الكل عند السرا طابوا تعلقوا المتابعين والمناقب وحصل العرك  
 فيه لا مسائل أمر السارح خلاف كذا عند الاساق الا سارح عديف عليه السبع فلما ذكر  
 وذهب بركته والحاصل ان محمود الكلى اعلم حصل العرك هذه الامسال فصار ع كذا محمود  
 عنده اعلم بها ان انصم له الاحسار والمناقب ولذا قال المرتضى سب مع الهما الاتقان  
 من الحرس مع اسه ادرارم الله ومراه كراماته وكثر ركنه والله ن السرك عليها  
 والله ما لى وهما والمسل الى الامسال القصاد عند ما سارح حرق العاد (وعدها)  
 أى الصارى وسلم (انصافا) عانه (وقضى صلى الله له وسلم ودرعه) ذات  
 الصول بمحمه (مرهونه) فالتا د ل ان المدرع يوم وذكر (عند مودى) سبى أأ  
 السهم كلى رواه الهوى (ق) بأن أول اصل عن (لانس صاعا ن سحر) اسرا لاله  
 يد سارا الى سبه كلى رواه اس حدان من اس (وقال اس عسان رده مرهوه ن عس من صاعا  
 من ط ام) أى مر (أخته) اسرا (لا اله) د سار (روا الترمذى) وكذا النساق قال  
 الحافظ والله كان دون ان لانس وبنو العسر من سحر الكسرى ر وأبى أخرى اسمى وهما  
 اولى من الجمع نحو اراه اسبرى أول عشرين م عسر وسما صماء دالهن الاول وحسدا  
 باله لانس لاه اعلم من عند السرا وانى به وذكر اس الطلاع فى الاصله السواء أن الصديق  
 اصل المدرع بعد صلى الله عليه وسلم (وعن أبى هرير قال سرح رسول الله صلى الله عليه ولم  
 داب يوم) أوله هكذا السلفى سلم روى رواه الترمذى فى ساعه لا سرح فيها ولا لعا فيها  
 احد (فاداهو بأى بكر وعروصى الله عم ماء مال ما أرحبكم من سوبكاهذه الساء قال  
 كل من أأرحا (الخوع رسول الله) وفى رواه الترمذى فأما أبو بكر فقال ما لعا ما  
 بكره ما ل سرح أبى رسول الله وانظر فى وجهه وأسلم عليه فلم يلبس ان سار فقال ما ل  
 ما عر قال الخوع ر ر الله (قال وأنا الذى مضى ل لا سرحى الذى أرحبكم) فانه سرح  
 واسما لله ما الماء لم من سرحو سماروى رواه الترمذى قال صلى الله عليه وسلم وأما  
 وحسب بعض ذلك والاصح ان عند القصة كات د مع اله وح لانس اسلام أبى هرير كان  
 بعد مع سرح رواه سرح لى أنه بعد فتحها ولا ساقى صعبهم لاهم كانوا د لانس ما سارون مرعا  
 سرحا حون فانه السوى روه سار د أله روى الترمذى والسماع من سرح لاه ردى  
 كونه ذات يوم وأله كلى سلم فلو كات رواه عن سارح لمارق د وأد س مع كون  
 الرق د سرح رواه من أحد رجال الاساد (فأى) صلى الله عليه وسلم (سرح لانس  
 الانصار) وفى رواه الترمذى فاطما والى منزل الى اله من اله هان الانصارى وكا رجا  
 كبر العمل والسا ولم يكن له خدم ولذا قال المدرى المهم ابو الهسم من اله هان مع اله  
 وكسر التحصه وسرحها كما سرح به فى الموطا والترمى وكذا الترار وأبو يعلى والطبرانى عن اس  
 عسان والطبرانى أنصاع اس عر والطبرانى واس د عن اس عسان انه أبو ابون والظاهر  
 ان القصة صرح مع ابى الهسم كما صرح به فى أكثر الروايات ومر مع أبى ابون الهسم  
 واسمهم الله لا انى كان سرحهم بعد اسطعم عليهم موى والحصر لاراد الله سبحانه أن  
 اطلقهم وان سرحهم الله تصادوا ذلك سرح لاله وهل سرح صلى الله عليه وسلم والله



من أول حرج أسأنا بما أوصانا الله من الأيمان احتمالاً قال فيهم الأصح أن أول  
 حاجر من كره العروج لم يكن إلى حجه معصية لأن الكفر لا يفتقد دون الأعلى الله (عاداه وليس  
 في حجه ما يراه) صلى الله عليه ولم (المرا) روحه الأنصاري (طالب من حوا وأحلا) وفي  
 رواه مره أنبي الله وعن مره (و الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أس و لاس) في  
 روحها وفي رواه الترمذي (و أن أس صاحب ل) (طالب ذهب بسعدنا الله) أي بسبب  
 لما عدا من يرم ما عدا وكأبراً كثر الله في ما لم يوصيه حل استعدنا الله وأنه  
 لما في الرد وأن القسب لاساق التوكل أدهر اعتماداً لعل على الله أن لا يكون له دور  
 يسوي به ما حركه الظاهر لا يفتقر وسد من الأنصاري من دال ل (أدنا) أي  
 مناهم على ذلك أدنا (الأنصاري) وفي رواه الترمذي فلم وألنا أوله سم ترم  
 تريم الأصح المصنفه واسكان الأي ومعه في حجه من الله وأوصيه ما لم يراه  
 صلى الله عليه ولم و قد يهنا وأمه (و طار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه فقال  
 الحمد لله) على هذا التمهيد أنه طعمه إلى لم يطعمهم أحد عيسى في هذا يوم (ما أحدنا) وم  
 أكرم الله أفاضي فاطمي) ثم إلى سبانه في رواه الترمذي ثم أطلقهم إلى حجه من الله  
 لهم أساطين أطلق إلى حجه (مقاوم في) تكسر الله له ويصح واسكان المصنفه وأما الأصو  
 كسر أ في وسكون الدور وهو الفصل عبرة العبد من الكفر وأما الترمذي في  
 (و قد أسر) لم طري (و عوروط) نصهم مع عز الصلابة أدوله ويصح من أن  
 والطبوع عادي نوع لا يبرو وأدنا أ كاه أسرع إلى العباد نوع يبرو ويبرو وعزادنا  
 (و ال) بعدد من أسندهم (كاوا) قال الرطبي أعما فعل ذلك لأنه الذي يبرو ورواها  
 في حجه من الله ما حجه من الله ولأن الأدنا عاصم كنه في الإحلال  
 أول حاجر من الله لأنه أسرع الله ما وفي رواه الترمذي فقال صلى الله عليه وسلم أول  
 من أسأنا في رطبه فقال رسول الله أني أدنا من أسأنا في رواه أحمد بن أكلوا في  
 عز و أسروا منه (وأحد الخ) فالكس (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله  
 والخارج) أي بأعد من أسأنا عن رطبه ما على أهلها بأسماعهم لهم مع حصول  
 المصنفه يبرو ما يبرو من أسأنا لا كراهة في مخالفة رادة أكرام المصنفه كما أسأنا  
 (قدح لهم) عما فأن حجه الترمذي بالكس والما في الأصح أن حجه المصنفه أكرام  
 في ل مالم من في وأحد في الأصح ذكر المصنفه في رواه الترمذي نصه وطع منه  
 وأما في المصنفه من يبرو صلى الله عليه وسلم أحد في الحجة في رطب وقال الأنصاري  
 أطلع من دافاه لم نصب له دأنا مدهه الله (فأكلوا) أسأنا ومن ذلك العبد  
 ومروا) من ذلك المصنفه (فما أسأنا في رواه الترمذي صلى الله عليه وسلم لا في مكر وعز  
 والدي هي) مدهه (أسأنا من هذا المصنفه) كل ما سم أي سلطان وسلبه (نوم  
 المصنفه) قال الله تعالى لستأنو في العم وهذا ما طرأ في حجه آخر حلها من أسأنا  
 وحر أمها عات (أسأنا من سوكم الخوع لم يبرو حوا حتى أسأناكم هذا المصنفه) وفي  
 رواه الترمذي فقال هذا الذي يبرو من المصنفه الذي أسأنا من المصنفه ولم يبرو



الى الصبر ولا حلف هم بها مخصص كل مكي بالي الصبر وروى هذا الحديث ليس هو الذي  
 روى عنه ايده لي الثاني الذي روى عنه حماد بن عمار في الجامع الكبري وأما الذي روى  
 عنه ابنه فاعاله حديث السر أن كلام ربي كان رب (قال أصاب النبي صلى الله عليه وسلم الخمر  
 يوم ابي عبد) فخرج الميم (الى خمره وضعه على نطه ثم قال لا) حرف منه لو كتب الخمر المصدّر  
 ثم (وإنه من) وقد روى أن الأثر إذا بدا وحذف المادى أي الأنا يوم روى في التثنية  
 والمعام مقام نحو موهوب (طاعة فاعه في النسا) أي سعة بلدان الطعام والملاص  
 عائله عن أعمال الآخرة (حاشا عاربه) بالرفع خبر مسدا أي هي لاه أعمار عن حالها (يوم  
 الصامعة) لاقى النسا وضعها فيها فصدف أي تحسروا كذا يوم الموقف العظيم روى  
 رواه ابن سعد والبيهقي الأثر من حديث عاربه في النسا طاعة فاعه يوم الصامعة (الأثر  
 مكرم لقصه) عما فيه هو اذ وطعها ماها فسطه بالواو طعام النسا يوم رواته وروى عنه  
 علالهم أو ما اكها ووطع في صاها وروى عاربه (وهولها هي) لأن ذلك يعد عن ابنه  
 ويوجب سرمانه في حال خط القصص في الآخرة (الأثر من لقصه) مما فيها وادلاها  
 والراهم الله يوم الطاول والامصار على الاحد من النسا بعد الحاحه (وهو اكرامهم) يوم  
 الارض الا كبر لقصه ماها صلاها الى السعاد الآخرة والراحه السرمه (روا أن أي  
 النسا) روى ما لا يرى وأخرجه ابن سعد والبيهقي رواته الأثر من مخصص ومسم فهاها  
 الله على رسوله ما له سدا من حاري الأثر على الجنة من روى الأثر من عمل السار من  
 نسبو الأثر من سموا سمعه أو سراطو بلا وروى أن أي النسا عن عن أي حرره حلت  
 على النبي صلى الله عليه وسلم وهو على حاله فاعه ماها لقال الخمر فكيف وقال لا  
 فأن سم الخمر لا صاب الخمر أي في الصامعة اذا سمعت في دار النسا (وعن ابن) من مالك  
 (عن) من روح أمه (أي طمعه) روى من إلى النسا روى (قال سكوني في رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الخمر روى) أي كسها (عن طوطا عن حماد بن عمار) يدل اسمها في أعاد الطار أي  
 رفع كل واحد عن حماد بن عمار روى على ما في كعاد العرب أو أهل المذمة اذا حلت أحوالهم لدا  
 نسبو في السكر ما عمار بعد الخمر عنهم روى ابن عمار روى عمار روى عمار روى عمار  
 روى أوسد ما في النسا من لكل حماد بن عمار روى عن حماد بن عمار روى حماد بن عمار  
 كسها فادع عن حماد بن عمار روى النسا من صا ذراع الخمر واماها من اليوم فاعه في أنه  
 يدل (رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طمعه حماد بن عمار) لعلهم أن ابن عمار  
 عليهم وسلم لهم لاسكانه أن ما سم من الخمر أصابه فوهه حتى احتاج الى حماد بن عمار (قال  
 الومدي) روى رواه (هذا الحديث عن ابن عمار في طمعه لانه يعرفه الامن هذا الوجه)  
 الذي رواه ما سمه من حماد بن عمار روى فلا ساي صحه لان رواه ما قال الترمذي (ومعنى  
 قوله وروى ما سم طوطا عن حماد بن عمار كان أحدهم صا الخمر من المهد) نعم الجسم وقصها  
 المسفة (والصعب الذي في الخمر) أي من أهل ذلك وأمره الوصف فيها على أن الصعب  
 كالسكران للهدوى في بعضه معنى نحو وادعنى القبط ما دل عليه وأما هذا ما كان حكمه وضع  
 الخمر (و) نك (فمنه ما روى في الحديث عن رأي النبي صلى الله عليه وسلم يوم النسا الذي وقدها



وكيف سكر عليه (اذا لم يصب الخمر في بيته السرف) الخمر والامانة مما لا يمكن  
 محذوف الوصال لب كاحدكم انما علم واسي حال واعمالها الخمر) نعم الخمر وضع الخمر  
 وعبرني انه لعله كان من الروا لم يصب في لفظ الخمر بل ما الخمر وأخرى الخمر من مكانه  
 سول كما وردت سواء لفظ القصة أو لا رادها اذا الخمر (مالي) جمع خمر الى سدسها  
 الوسط (وهو طرف دار لان الله تعالى كل عظم وله وسمه اذا واصل) الصوم (يكف  
 تصاح الى سدس الخمر على بيته وما) دا (يعني الخمر من الخمر) كلامه وسدس رده وله  
 وايضا كان هذا العمل مسك الخمر ودر دعله الخمر والحقا وا كبر الناس في الرد عليه رد  
 الاحاديث العصبه وسكره ملاحها ردها وانما ردوها انهم وعدهم انهم الحكمه وان  
 رادها معانها قال الخمر في أسهل الامور سدس الخمر على وم نوهوا والله يصعب الخمر والى  
 جمع الخمر الى سدس الوسط لكن من أقام بالخمر عرف عاد أهله في اصابه الخمر لعم كبر  
 فاد احرى العلى لم يكن له ان يصب في سدس الخمر (وقال بعضهم) في الرد على ابن حبان (مخبر ان يكون  
 بعدد الما من الاء) قال (وقال بعضهم) في الرد على ابن حبان (مخبر ان يكون  
 عصب الخمر لاد عند العرب أو ان أهل المد له معقول ذلك اذا حلت اسواقهم وعارب  
 ما يرمي سدس الخمر على الخمر على صلى الله عليه وسلم ذلك لعل اجتهاده ليس عدد ما سار به  
 عليهم) وان لم يحصل له ألم الخمر وكان هذا الصواب على سلم دعوا عدم الحاجة الى سدس الخمر  
 (والجواب صحة الاحاديث) لاجتماع شروط العصبه (واذا صلى الله عليه وسلم فعل ذلك  
 احسار المواب) لانهم ما يدع به الخمر عن نفسه كاحسار السبع ودفع الالم من عرقه عام  
 وسدس الوصال لانهم عدم الخمر ان لم يواصل جمع له الامر انما في الاكرام وعدم  
 الاخر (وقد استشكل كونه عليه الصلا والسلام) كون (اجتهاده) فهو بالخمر على اعلى  
 الصبر ويصور نفسه له (ولمعه) كانوا يطوفون الامام جوامع ما يصب انه كان رفع) اي  
 سدس (له في موضع) وعما رعا كورا (وهو من ان يصبه من من اجتهاده الصبر  
 عما اذا الله عليه رادها في غيره ما يصبه في غيرها ما يصبه في غيرها من من اجتهاده الصبر  
 من العلم وغير ذلك) كاعطاه جماعة كسر من خمر وقد فعل الله عليه وفعله ودر بطة  
 والصبر وكان حاله له (مع) وجود) ان كان من اجتهاد الا وال كما في كبره و  
 وعثمان وطه) من عصبه (وعبرهم) كابر وعصبه من من عصبه وسدس عا (مع  
 يداهم انهم) وانهم من يصبه وقد امر بالصدقها أو كبر جميع ماله) وقال انصب الله  
 وتبره الى العلى (وعبرهم من حيث لي يصبه من من عصبه) عرو قوله حتى أراد السر الى  
 (خبرهم عثمان بالصدق) وما يصبه آلاف درهم الى الذي صلى الله عليه وسلم موضعها  
 من يصبه (ان يصبه ذلك واسا عه) عن هذا الاسكال (الطري) من سور (كما حكاه في فتح  
 الباري) ان اي باب (ذلك كمن في حاله دون حاله لالعور) يصب العصبه في الواو واسكالها  
 في حال عور من باب يصب عر لم يصب عر في الذي اعور من باب قال احصى الله لم أحد كما في  
 المصاح فان أحد من الاول قصص الى واى لانهم وحدثا من الثاني من أي لا  
 الاصاح (وصوب) يصب في ولا رد على في الجواب انه لم يصب على قول الاسكال كان رفع

لا له فوسسه لاه اسار للعوان عه حوله (ل بار للامار) فقد كان يدخر فوسسه عام بمحمد  
 الخارج فسدده اليهم ويترك اهل (وبار لكر اهه انتسج و) كراهه (كث الاكل  
 اسي) - وانه الطيرى (وبعبان ماها مطلقا) فبقوله لا لغور وصفي (عنه بطرنا  
 بخدم من الاحادب) الداله على انه لغور (واخرج اس حبان في صحفه عن عاتيه من  
 حدسكم انا كنا نسمع من الترمذى كدكم) بعبه الدال احر كم بالكند (فاما انتسج رطله  
 اصناما سنا نالغور ولودك) مخصص اسم القم والشم وهو ما مضى من دال كان المصاح  
 (الى عندك قال الحافظ اس ححر والحق ان الكبر ٢٢ كالوا في حال صفي من الهجر حسب  
 كالوا عكم لما حاروا الى المده كان اكثرهم كذلك واسباهم الاصابا بالمارل والماح  
 على كالمصاح لالرفاد وكر الصاوي ان من كان د اصرا مان رل ن واحد وروجهما  
 من احدى (فاما حسب لهم للصبر وماه د هار دوا علم ما بجهم كما بدم) وبار لهم (ود  
 قال عليه الصلا والسلام لدا حسب) ماص مجهول من الاحاد (في) اطهار من (الله)  
 اى اسافى المسكون بالهدى والاند المندى امر الله اوله صود حسب البارا امرى في  
 اى لهر (و) الخالاه (ما بحاف احد) عرى من الناس لانهم في حال الا وكتب وحدا  
 في اندا الدس ولم يكن احدوا في في يحمل ادبه الكمارا وهو دعا اى حفظ الله السلى من  
 الانافه او صافه في الاحافه وذلك روف لعه سال الى ا لا يلى ما احد (ولعدا وذب)  
 ماص مجهول من الاندا (في الله) واهم سحر ساعر يحبون وعبدك (وما نودى احد)  
 عرى نسي من ذلك ل كتب الخصوص بالاندا لهى اناهم عن عباد الاومان وامرى له  
 بصاد الرجن وقال اس ا هم قوله في كبر من الاحاد ب في الله يحمل معيين احدهما ان ذلك  
 في مرصا الله وطا به وهذا معان صبه باحساره والماى ا به ومن به به حصل ذلك  
 وهذا معان صبه بعرا حصار وعاب ما يحى من الباي ونسب في للطرف ولا فرد السيرون  
 كال السنيه اصلها الارى الى حيدر حسب البارا امرى في هر فان صبه حتى راند اعلى  
 السنيه فقولك فطاب كذا في مرصا به معنى راء على دعا مرصا وان فاب اودى في  
 الله لا يقوم مقامه منه انتهى وقد ناله صلى الله عليه وسلم من الادى ما نطول بعبه وهدم  
 بقصه في المعصا الاول (ولعدا ساعلى الاون من يوم ولله) لعط الترمذى في جامعته ومات  
 من يوم والذو وسانك والى اى بلاوى منوالباب عسر مرصا لاسفص منهاى قال  
 الطيرى وهو لسا كند السموى ووجه افاد السمولى انه بعبه لم سكلهم بالتسلع والتساؤل  
 صفا اول الملاى وآخرها (مالى وللال طعام باكله احد) لعط الترمذى في الجامع والسمالى  
 باكا دو كداى حوان عاقل اوداه (الاى) فليل حد اولنا كان (نواربه) سر (انط  
 بلال) بالكسر ما يحب الحماح بد كرو بوسه في كان ذلك الوقت ومعنى ولم يكن لما طعام الا  
 بدير ما با احد لال بعبه بعبه ولم يكن لما طرف بعبه لال ام بعبه كانه عن كمال الله  
 الترمذى كان ذلك لما حار من مكة هاربا واعرض بان الا لال كى معه من الهجره ورنه انهم  
 ردها ن حروجه معاه الى الطامد وعبر (رواه الترمذى) في الرعد ن بعبه وى  
 (وههه) حسب قال في السى حسن صحيح وكذا صحفه اس حبان وروا اس مانه واجد كاهم

من حد سانس (نعم كان صلى الله عليه وسلم يحذر الجمع امكان حصول الموسع والنسب في  
 الدنيا كما أخرجه) أجدو (الرمذي) وحسنه وورع (من حدس أي أمانه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال عرض علي بن أبي طالب (ك) أي حصاها قال الطي سارع  
 منه عرض ولص له أي عرض علي فلما مكث لضعفها (دها) فلا حاجة لعل مصدا حول  
 عرض محمد وفا قوله أي اساءه العبي (أ) لانا ولكني أسبح يوما وأجوع يوما) هذا ورد  
 علي مبيع ١١ سم وهو قد كرمه عدم اصافه ما لكل علي العبد قد كرا ولا السبع والخروج  
 في انامهما ثم اصاف لكل ما اساهه قوله (فاذا حبب نصر ع اللب) طلة وحصول  
 (ود كيد) في صبي ولساني (وإذا سبب سكر ل وجد لي) عطشه على ما به لما يسمها  
 من يوم الجند وردا وحصوله معلوما وحصول السكر موزع ومعه معلوما (وحكمه  
 هذا القصة في الانب الداد بالظن والافاهه تعالى اعظم بالاسا جلا ومصلوا عن راس عاصي  
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وسير لي علي الصفا) عكة (و الرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم با حبر بل والذي يعل بالحق) رسول الى انسابه (ما لم ي لا لمحمد صه)  
 انهم السبي صه (و ذقني ولا كمن سوين فلم تكن كلاء اسرع راس مع هذه) صونا  
 دوما (ن السبا ارمه) حقه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) طقول مسهها  
 محمد صه (أمر الله) أمه أنه وم قال لا ولكن امر اسرا مسل قول اللحن مع  
 كلامه) في قول حكمه رولة قال الهذ الاسار الى قدره على فعل ما تعرضه عليه (فانا  
 اسرا مسل فقال ان الله قد سمع ما ذكر) طقول (و في الداء اصح حواس الارض)  
 المعادن أو الادالي صا أو الحمالا السالي قصه لاسه بعد وطاهر الخدب اسم امعاء وجراس  
 صه وهو الاصل و ذكر الريح ي صه وما أسبه ايه من قبل الفيل والاسعار قال في  
 قوله كوا من في الاء فاحر اسم ذكر الطراس عمل والمعنى وما مني شفعه العباد الا ويص  
 فادرون على العباد ركوسه والانعام فصرف الطراس صلا (وامرني ان اعرض عليك  
 أس) بدل من اعرض او ان معرواي ثم أسر (معل حاله مامر مر دا) برأي اوله ودال  
 فاه اسر (و باقر او دها وصه فان رصت) ذلك (فعل فان حدس بنام كرا ان سب  
 يساعد انا وما الله سهل) اما اسسان (أن تواضع فقال ل شاعدا) طالها (بلا فاروا  
 الطراف في اساد حسن) كما قال المندزي وغيره ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم أنت عا لد  
 الزم اعلى قرص بل طرا في صه بل رواه احمد رجال الصحيح وصححه ابن حبان عن سائر لار  
 هذا ورد الالاساره الى ما ملكه أسمن بعد (فانظر الى هبه العله صلى الله عليه وسلم  
 كرف عرض عليه معاف كور لارص فأنهاها وعالمه انه لو احدثا لانه في طاعه ربه فاني  
 ذلك) مع ان السو معطاه لعل العبد من (سألها) من هبته ربه وفعها اسماها وبعص  
 ركسه (سألها) ما أسها (و قد عوقبه الله بالصبر في سراسي السبا ران من بعد  
 عزيم لوس القصر ورحم الحكم واحبر في السوا وحنس الخطر وارساله وارسل الريح  
 واسا كها وعبدك (ولله و صاحب رد المذبح حيب قال هو راوده) طلب به (الضلال  
 السم) لسم الشئ المر بجه (في ذهب عن صه) ونسبه الراود الها عمار (فاراها)

قوله فاني ذلك في  
 هبته سمع للمسي  
 عصب دال ما نصه  
 واحار العوده  
 النصبه والبالخ

محض (اعاصم) بفتح الميم والميم (واكد سره) و (فيما سرور به) فاعل  
 (ان الصرور لا بعدد وعلى العضم) بفتح الميم على سعدو (وكيف يد والي الناس سرور  
 من لولا لم يخرج الناس العضم اي كيف يد عوصور سد العضم من الم سرور الدنيا  
 وهي وما في العضم من لا يلهو فكيف يد العظم الكس في كلامه) اي قوله (كذلك الم) (سي  
 فانه في مقام المدح فلا يلى من الوصف الدخيل) لا يصفاه له ما في عضمه (ولما الصرور)  
 لا يصفاه الحاجة (قال الخليل في سبع الاعيان يعظم النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يصف  
 عاهد عبد الناس من اوصاف الله) بفتح الميم وكسر هاء وهي قوله بعد خاتما ان تصي  
 و (وهو العذر) فلا مال كان عبرا واسكر بعضهم اطلاق الرشد في حقه صلى الله عليه وسلم  
 اذا دبر للدساعيد (وتدعي صاحب) كتاب (برالذر) وهو ان يوصيه بصفه من الحسب  
 الا في المذهب سوى الى آية من قرى ساو كافي النضر (عن محمد بن واسع) عن حارث الارزي  
 المصري انه عاهد كبر الخفاف ما من سبه ثلاث وعشرين ومائة (انه فعل ليعلان راهد فقال  
 وما قدر الدساعي ربه فيها) فاذا فعل هذا في حق من المصطفى فالتبج (وهدد كراما في  
 عاصم في الدنيا وبه عبه السبع في الدس السكي في كانه السبع المستول ان عهدها الانداس)  
 بفتح الهاء والدال المهملة وميم اللام وبه اقلهم فاعرب (أما وصل عام المنفعة  
 الصطفي) بضم الطاء وفتح اللام واسكان التضم وكسر الطاء الباقه ولا يسميه الى طلبة  
 منير بالاندلس (وصلة لاصحابه صلى الله عليه وسلم وبسمه اما اثنا مائة  
 بالسهم وربعه) ان لم يكن قصدا ولو قدر على الخفاف أكلها السهي) وكل واحد من  
 الدلائل كانه في الفصل بلا اسماء عند مالك رحمه الله (وذكر الشيخ بدر الدس الزركسي عن بعض  
 انه في المباحين) هو النبي السكي حكا عنه اسمه في التوسيع (انه كان به ولم يكن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فمرا من المال ط ولا حاله حال قصير لكان أعنى الناس بعد في طمير  
 في نفسه وعنده وكان يقول في قوله صلى الله عليه وسلم) عند اسم ماحد من جند وعبر عما  
 صعبا (الاهم أحسن مسكنا) وروي مسكنا واحسن ربي في ربه المسكنا كراي احسن ل  
 جماعهم معنى احسنهم قال في الصحاح الحسب الجمع والرمز بالضم الجماعة قال النابغ  
 زاهد اسم دشر فاولو قال واحسن المسكنا في ربه لكانهم مرفاه  
 الى الله في الدنيا والى الله في الآخرة وهو قوله صلى الله عليه وسلم (ان الله الى الله  
 لا ما في طلبة المسكنا لان الله مرسول من عسرة اول الاقمار الى الله والاعراب بالنا  
 والمسكنا في الدنيا في الاضطرار وهو قوله صلى الله عليه وسلم (ان الله في الاضطرار  
 اسم عادمه والاول هو الذي ماله انتهى ولذا قال شيخ الاسلام ذكر ما هي  
 المواضيع والخصوع وان لا يكون من الخبايا المستكبرين والاعصا المستر من بين  
 السكي (ان المراد به اسم كانه القلب) خصوصه وبواضحه وان يمسك الى الله (لا المسكنا  
 هي ان لا يحد ما يقع موقعا كناية وكان يستد السكي على من بعد خلاف ذلك انتهى  
 وهو حسن فليس وخاصة أن النبي سوان مسكنا يرجع الى الله وعدم الكناية فلا  
 أن ظاهر مسكنا في الحديث وفهم واو به معنى متعارفه ماحر ح لئن ماحه والظن ان في





وأمر بعمامة وله ثوب وسرور (ما عورج من الطعام مخلو) كالحلو القصب دمن وعسل  
 ومهدا مطع الارهرى قال الخوا اسم لما نوى كل من الطعام اذا كان مع الحلو (وعد  
 على الصا كيه) وان لم يكن ما حلاو على طاهر وفي المصاح العا كيه ما سعه اى يتم  
 ما كيه رطبا كان او ماسا كالطعم والرب والربط والربان (قال الخطيب) وسعه من الس  
 (ولم يكن منه صلى الله عليه وسلم لها اى معنى كثر التسمي له اوسد راجع) اى استبان  
 (ال من اليها) اذ هو احد من دلا (واعلم بها انه كان سال منها اذا احسرت الى سلا صا  
 اكثر مما سالا وسعها (فعلم من ذلك انها تحب ووقع في كتاب دفعه الله للعالي أن يلو  
 النبي صلى الله عليه وسلم اليه كان يحبها اى المحس) قال عهده والعسل ماس (بالم والم  
 بوزن عظم وهو عر) اى تصنع على عهده النسي على ادد من محس دون سكا (فلى  
 حكا في فتح الباري) فاملا في ص هذا والا فلعط الخوا بيم كل ما دفعه حلو وما ساه الخوا  
 في لعسل من الماس كل اللذنه ومنه ود على ر م ان حلاو النبي صلى الله عليه وسلم انه كا  
 اسرب كل يوم فذبح عسل عرو ح بالما واما الخوا المصوعة بها كان يعرفها وقل المراد بالخوا  
 العالودج لا المصوعة على الباروقه حوار اتحاد الاطعمه من انواع سى وكر ذلك بعض اهل  
 الورع ولم يحسن الاى حلو طعمه كعسل وعرو هذا الخد س ر د له واءا نورع عن ذلك من  
 الصلح من آخرنا حرم ما ولى الطيب الى الا حرم مع العذر عليها في المساء واصلها في  
 (ولم يصح در وانه عليه الصلا والسلام كان يحب السكر) حلا فالراعه وروى بسندوا انه  
 اكل الطعم بالسكر (ولانه تصدق به ولا نه و) فصلا عن حبه اكله وصدقه (لكن اسرح  
 ابو حنيفة الطحاوى والنسبى في سننه من حد سطر) نعم اللام ويحب الماس وراى كمال  
 بسند والجامع وهو اس المعسر مجهول كما سبى ولم يذكر في الآه وب لانه ليس في روا  
 المكتب السبه اعلمه لمارى وبار ووسطه بكسر اللام وأناه يصح الراى وسئل الموجد  
 اسر فلامعى له له هذا هو راجع آخر (نور من ريد) حبه في اول اسم انه الحصى معه  
 بسند روى له السبه الا انه روى العذر ما سبه حصى وروى اب او حصى وحصى ومائه (من حاله  
 ان معدا) الكلاعى الحصى معه عا دى روى كبر روى في الجمع ما سبه بلان زمانه  
 لبعدها عن معادى حل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حصى ملال) بكسر الم اسم  
 اى املا له اى سكا ويزوج (رحل من الانصار) لم يسم رادى رواه العسلى خطب على  
 الله عليه وسلم وانكح الانصارى وقال على الاله والخبر والطا والمجود د واعلى رابى  
 صاحبكم دفع عنه (حكا في الخوا روى مع من الاطباى) جمع ط و (عليه اللور والسكر)  
 رادانه لى ر ليم (فاملا اليوم ائدهم) ولم عدوها الى الاطباى (فقال عنه الصلا  
 والسلام لا تشبهون قالوا انك تشبهون الله) نعم النون قدر مصاف أى أحدنا  
 (قال) اعلمت عن سبه الساكر (أما العرسانه) اى امامية العرسان وهو ما ناله  
 في العرس بالصم طعام الزفاف (ولا) انها كم عهده ورواه الله صلى الله عليه وسلم  
 ولم يسموا فقال صلى الله عليه وسلم ما روى الخوا لا تشبهون قالوا انك تشبهون الله  
 وكذا فقال اعلمتكم عن سبه العساكر ولم اتمكنكم عن سبه الولايم (قال) معاد (فرا

رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحادثهم ومجادلهم في الامان (ووجه الطحاوي على ان  
الساد) لعمركم والسكر (عمركم) كما ذهب اليه ابو حنيفة وروي عنه على الاساد  
الصحبة التي فيها النبي عن النبي (لكن) لا تخف لصعفه (قال النبي بعد رواه هذا  
الحديث وهذا لا يصح) قال وروي من حديث عائشة رضي الله عنها وسلم (عمركم انما  
ولا يثبت في هذا المعنى شي وسع على الطحاوي القول في ذلك حتى كان المعروف) لانه من  
حديث الحديث العامر لا وجهه وسعفه فكيف يصح الحديث من اسناد المذهب  
على الاحاديث الصحبة فاصح رواد السبع اذ ليس من ذلك (وقال) في بيان  
صعب الحديث (بما روي عن عوف بن غار) ان النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم  
عمر رمانتي (وعنه من مله وان وكلاء الانبياء) له في (وسعه) حماران انا  
نعم ولهما مان عدا ان كل منهما مائة رطل من صعب الحديث فكيف يصح انهما  
(لعمركم) وهو حديث روي عنه في حاله وفي نسخة ان ياء بدل الميم في وكان الاظهر  
شبهه في حاله الاشد (هذا وحديثه) ان (عن عاذ) قطع) لانه لم يقع مع عاذ  
(ولا في منقطع) وهذا حديثه القوي من حديث عائشة رضي الله عنها في ادس حديثه  
سميع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملا رحل من الانصار والحد بلكن قال داخلي  
في اسناد سري اراهم الانصاري المصطفى وهو صواب (هذا) ان على صعب الحديث  
بدونهما) أي باقل منهما كواحد فكيف اذا اجتمع (وهذا في الكلام على ذلك اس لم  
ا وني) في الحديث (والله اعلم) به في بعض الامرام لا اذا جاءه وتحت الظاهر  
(وعن النبي صلى الله عليه وسلم) قال اول من حضر في الاسلام عثمان بن عفان رضي الله عنه ودمت  
لعمركم جعل الحديث والفصل فخطبهما) فانه من الخطاط حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
من خطبته (وردت في رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل فاسطانه) الله (قال  
الحديث الثوري في الراس) ان امر (سبعة حديثه) من يملأ من در الامام الخطاط  
الطبري الطبري في أحد المقامات الرحلة قال ان كعب بن عازر بن ابي  
(في فضل عثمان) من كناه في الامجاد (وعنه) داود بن سلام (بالصحيح الاسرائيلي  
اي يوسف بن علي بن الحر رحل) كان اسمه الحسن فسمي النبي صلى الله عليه وسلم لم يمد الله  
بعملي من وفسر باله انا بوصول ما بالمدسة سنة الرب واروي عن رضي الله عنه  
(قال داود بن عوف بن اهل عثمان رضي الله عنه) علمه دهن حواري) أي من باعم (وعنه  
وعنه) فأي من النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواه الخطاط كعب عن ابن سلام رحل صلى  
الله عليه وسلم الى المرتد في عثمان وداود بن علي حواري وسما وعلاء فقال له اشح  
فأناح (ففي عامه) ان كعب رضي الله عنه وسلم بمرمه) قدر من حواري الجعرم كعبه وعرف  
(صحيح على البار وحملها من العيل والدين والنبي صلى الله عليه وسلم) كسر الصاد  
لنبي (او كاذب) صحيح الصاد كعب والاسم الصحيح النون وفيها الله والماعل  
باصح (صحيح كافي المصاح) (ثم ازل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كواحد اي كعب بن عازر  
الحسن) فعل عوف بن علي (قال الطبري) الحافظ تحت الدس المكي (سرحه) اي

خدمت عبد الله من سلام هذا (عمام في جوابه) الحمد لله (والطبراني في حديثه) (متفق)  
 فبذل الصلاة لان الواح اياه حرقته احبها الله (ورواه طبراني) وفي اناسي رجال  
 الارسط والصفير اب وهذا حرقته الحماكم وصحبه من مخلصا ج و ه ههنا اول  
 من في الاسلام النبي صلى الله عليه وسلم فبذل اولي من عمنه ويحتمل  
 ان يسهل لكونه كل سباني فعله ما هذا حاله لكن روى الخبر بسير طبع صبح  
 عثمان حبه ما نا سل والعم والعم وأنى به في دفعه الى الذي د ال ما هذا حاله في  
 نه الا عا حبه الله المصنوع كل وعكس الجمع انصافا كبر ذلك فيكون عثمان له اول  
 من عمنه عمنه في المصطفى امر بان تصنع له د ل (وأكل عليه الصلاة والسلام طعم  
 الصلوات وهذا الصلاة اعني الخلق والصلوات والجمع من اول الاعده وها بالليل والكبد  
 والاعضا و د ربهما الامن به على وآفته) سري (والجمع د) أي اصل اذا السعد  
 الاصل في كبره ووا الى د كم أي افضلكم (طام اهل الحبه وفي رواه هوس د الطعام  
 لاهل النساء والانس رواه اس ما حبه ووا في الد سام ح د أي الخردا من روعا) لوط  
 د طعام اهل النساء واهل الحبه اللهم بذر والانس كما افاض الصحابي لم روم اللطاف الذي  
 ساء المصنوع كماله واهه صدد من روعا الدليل عن ص د د ه سدا الطعام في النساء  
 والانس اللهم سم الارز وسدا السراب في الد ساوالانس (وسد صعب) فقط  
 اعتق راونه لمان من عطا لا وضوع كبر عمن اس الخوري قال الحافظ لم يدرى في الحكم  
 بالوضع عليه قال انما صعب وسعه صلبه الخوري عن عمن روع (ولا سوا هذا من اعني على  
 ربهه د طام الد باللهم سم الارز روعه او نعم) احمد د د الله الاصلاني (في) كان  
 (الطبا الموى) وأورد اس الخوري في الموضوع اذ ساء روع وها حبه ص د بالانس  
 د ه اعني روعه د الادام في النساء والانس اللهم وسدا السراب في النساء والانس  
 الما وس د الراحم في النساء والانس ا اعنه روا الطبراني وعنه روا اوه في  
 الطب بطبراني وها د روعه د د ههنا اصل طعام النساء والانس اللهم روا  
 العنه في ورويه في الخلفه وكها صعبه لكن بالههنا ههنا كها ساء الله الصحابي  
 (وأكل اللهم روعه في د روعه الزهرى) من سها (و) لكن سعي أن لا نواظ على  
 آكا كماله العراني لمانا (عن علي رضي الله عنه) انه صلى اللوب ويحسن الخلق) نعم  
 اللام (ومن روعه ارفع له ساهه) و د روعه له اورد من روعه ما طه كها ههنا  
 ما ساهه العراني عن لي وقال اس الصم سعي عمن الماد ههنا أكل اللهم ههنا روع  
 الامراض الد و ه والامساك والجناب الحما د وقال راطا لا يحتملوا بطوركم معار  
 لله وار (ولان السج) الحافظ عبد الله من محمد د ر (سحان) نعم الممهله والتعب  
 الحما في سعيه الى حد هذا كافي الصبر و الاصلاني أحد الاعلام واسع الم عر الخلف  
 صالح حه طاب صدوقا و ههنا له صفات ولده اورد د وسعي وشتي وشتي  
 في عمنه د سعي وشتي (من رواه اس عمن) محمد د أي سعي وهو عمن الاسلي  
 الذي صدق في الحما ماب سعي سمع وارد من روعه كافي الد ربه وليس ههنا

سبح والسموات جديس فهدس عيان تكسر السبل المد كور في الصبر لان الصبر  
 سحر عن أي السبح فلا روى عنه (قال جمع علما ما) أي المانع (يعولون كان أحب  
 لنا أم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القيم وسول وهو رضى بالسمع وهو وسد) أصل  
 (السمع في الدنيا والآخرة) ولولا السبق في الدنيا معه كل يوم لعل (لكني لم أسمعوا كان  
 لا ما كل العلم الاثنا كما نبي) (قال الإمام السافعي ان أكا رضى القبول وكان علمه الصلا  
 والسلام بعينه الذراع) تكسر الميمه ذرا فالف فمهمه الله كل وان فكهماس  
 الاصاب من طرف الرق إلى طرف الاصبع الوسطى يوسود يد كرو من النور والعلم  
 مأمون الكراع وهو المراد به ورعهم به الساعد رددت في محبة كما قاله المكي وعده  
 (وله السهم به) كما روى عنه (وعن أبي رافع) الله على مؤمنه التي صلى الله عليه وسلم اسمه  
 انهم وصل إلى أو باب اوهر مر إلى عام عشر أو اول حرب أسيرها أسلم ما في أول حربه  
 على على الصحيح (انه أهدبها شعاعها في يده رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم) عليه  
 (قال ما هذا) الذي في الصدر (ما أراهم قال ما أهدبها شعاعها في يده رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم) عليه  
 بالكسر آه نطق بها موسى وقد أصعب على ظهر وجهه يدور (قال باولي الذراع) أنا  
 رابع صاوله الذراع م قال باولي الذراع الآخر ماوله الذراع الآخر م قال باولي الذراع  
 الآخر م قال السام والخاص فصل (ما رول الله أعمالها ذراعا) وقد ما ولها ما  
 (قال الله صلى الله عليه وسلم ما أهدبها شعاعها في يده رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم) عليه  
 كما في قوله الامم فالامل وما في (ما مكب) لهد أي بعد يكون لانه معناه يتكلم في الذراع  
 وذراعا مخر فصل الله عليه وسلم فمما سائله المولى المولى في قوله أعمالها  
 ذراعا مخر فانه قطع المذلة لانه أعمال كان مدد الكرم سبحانه كرام الخلاص جلله ولو ما  
 للذي اول بالادب سا كصاعا في قلب الذهب لكان سكرامه مصمما للسر ماسر اهدا  
 المذلة على يده لكانه ليعا صور الامكار فرجع الكرم مولا الملم بمحدا الا لا يلى لسانه  
 هذه المهر العظيمة انقوسم ودها نوح يسر مع المطلق علم الامن كل سلمه وليس فيه أدنى  
 خط ولا اراد (مذعنا مع بعض فادخل أطراف اصابعه) إلى أكلها (مقام صلى  
 الحمد سر وا احمد) من حمل (ودوا) أي الحمد سلاه دجها م أقر روى الحمد والامني  
 فيه أسرى لاحد لا في المرح الماول (الداري) ع ذله من عبد الرحمن من الفضل من مرام  
 المعروف في أو محمد الحافظ صاحب المسند مع فاضل من سحر مسلم والترمذي والحاوي  
 ما بس م حسن وسبعين ومائتين وله أربع وسبعون (و) اد (المدى) في الجامع  
 والسمايل (عن أبي عبد) مؤلف إلى صلى الله عليه وسلم ذكره الخا كم أو أوجه رضى لم يعرف اسمه  
 من الصحابة هكذا في نسخ المصنف أي محمد فلا على لا روى وله في الواضع عبد الدارمي  
 والآثار في الترمذي في نسخة ما قال الحافظ العراقي هكذا في أصل مسماس كتاب  
 السما لى لى عنه رابدها التآلف وهكذا ذكره لؤلؤ في الجامع والمعروف أنه أبو سعد  
 لا ما وهكذا في بعض نسخ السمال وهذا كذا ذكر المرى في الاطراف (بليط) قال  
 (طبع) أي الصحيح (ه) اد صارا وله (ي) صلى الله عليه وسلم عدرا) أي ما في صدر

قوله آه صوته  
 لما لان آه جمع  
 والعدد مرد كالا  
 حتى اد معصمه

سأل طبع اللحم طبعه انصب فانه الزهرى ومن قال انهم لا يحى طبعها فاعلم ان  
معقول الاداء كان يعرفون الطبخ في غير اللحم انما هو حال حر حدد الطبخ كقاي العذام  
وعبر (وكان في الدراع فاوله الدراع) ملاطبا لعله انه يحبه وذلك لا ينافي طبعه في  
حد ينافي رافع لانهم انصبا (ثم قال باولى الدراع فاولته الدراع ثم قال باولى الدراع  
والبا رسول الله وكل ما من دراع) اسمه هام ايه عاد او تحس طلبه لاسكار  
اذ لا يسميه ويحمل حقه الاسم هاهنا أى كملها من دراع مخير للرمول لكنه بعد الآن  
المواضع على (فقال والذى حصى) أى روى او حصى او هما (يد) موه  
ودرهه واراد به ان سا أها وان سا أها وكان موه كبريا والظاهر انه يريد ان داه  
من اد له لافعل الامار (لنكتب) مما طلب (لماولى الدراع ماذعون) أى د طله  
مدل لانه يحل الله مخير لى لكنه لم يكتب موه ذلك المخير الى فيه انواع سر م  
لما هذا لانه لا لى الا تكامل التلم الذى لاسمهم ولا يحجب ولا يسمعه فاما ساول بابا  
ور ممدو وحما حى مطر ماذ يكون ود لمع وروى الاسم لافعل الله عليه وسلم عن  
الترجحه الى ربه في اعادها بالوجه الى حواه (وقال عانسه كان الدراع أحب اليه)  
قال الحافظ لرسى الراى كذا وقع فى أصل سماعنا من جامع الترمذى بالابا ووقع فى أصل  
سماعنا من الهما لى ما كان الدراع أحب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرف الذى يروى  
الصواب واسماطه من محمد اذلا ساسه الاسم دواله هو لها (و) لكنه (كان لا مأكلى  
اللحم الاعما) فهو اسماطه فى بعض الروا او اصله بعض المتعاضد من لسانه  
الاحاديث فى كون الدراع كان في أى عابلاعى الا در الداه فابى الروا وان سقط  
من المصنف وفوله عابلا كسراى عدا مابى العضم وعما كان باى علسا السم مزبونه  
فاما اعمامو العروا لما (وكان يحل اليها لاسم الهن) فى روايه أهلها أى أهل العرب  
(لها) فالرجع من كور صما لان بنى وحدان اللحم على العهوم يصح ذكر الزوم ومعنى  
الحديث ان الدراع ما كان أحب اليه واسماطه حى طبع اللحم السله لمرعه يصح لكونه  
كان لا يحب اللحم الاعما قال الحافظ العراى وليس فيه مضافا ليه الاحاديث انه كان يحبه  
الدراع اذ تصور ان يصح واسماطه لاسم الله وفوده نصرحه فى الحديث الاخران  
اطب اللحم لحم الطهر وقال غير هذا يحب عانسه والذى داب عليه الاحبار انه كان  
يحبه طبعه حقه فقد اللحم والا ولا يحدو ربه لاسم كمال الحامه والحدو والمناق  
لكمال عابا القس فى يحصله وبارها لمد ويصعب بان يسمه فهو انهم الى عانسه لاسم  
(روا الترمذى) فى الجامع والسم لى ما مدوه قال (وكذلك كان يحب لحم الزم) روى  
رواه الكعبه وارى لحم الدراع والكعبه وارى الطهر والجمع انه كان يحب ذلك كله  
ورعاه دم نصبا على بعض فى بعض الاحيان ما حركى واوعار آ سطا (فمن صلبه)  
نجمه مصححه فوجهه لاسم الله ما طلب (ثم الرى) من عدا المطلب اليها بسمه  
عنه صلى الله عليه وسلم لروح الامدادى السود وولدت له عدا الله وكرمه وليس لربه عيب  
الامهار وبنى على الله ما وسلم وعن روحها وصبا اسع اس وعانسه فيها كرمه

فوله ولست الخ  
ابن جعفر الدراع  
وذكر فبادل اساره  
الى حوارها فيه  
وان كان التائب  
انصح بجاهه عالم  
الله مصححه

وآخره (انما ذهب الى ما ارسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطمع من  
 ما بينكم) كما قيل اليه اوسعدهم عليها والا فالعاس من ما بينكم (فقال ما بيني وبينكم  
 الارض واني لاسمعي ان ارسل اليه صلى الله عليه وسلم) لخاتم بعد العرب لكم  
 عطفاً على اهل

أم الملقن ليعود به ربه • روى من الملقن لعظم الرقة

(وروى الزمخشري ما رواه افعال ارجع اليها قبل لها أرسلت بها) ولا سمعي ادهي عطفاً  
 فيها ما بينكم (فما افاضه الله وادب الساب الى الخبر وأهداه من الاذى) القول والرجوع  
 ولما ارسلي اليه اوسعدهم عليها والا فالعاس من ما بينكم (كذا في نسخ وروى ياب  
 وروى في الامام أحمد والشافعي والليثي) (ولا ريب ان احسن علم الساب علم الرقة وعظم الذراع  
 والقدم وهو اصعب على العبد وأسرع اتم ما يوفى هذا) (دلى على انه منى من اعلم الاجتهاد  
 التي يصعب بلابها من اوسعدها كثر معها وانما رهاق المرقى) (مصر للمع) (ما بينكم)  
 على المدد وسرعه اهداهما بالم اسرعه معها وهذا افضل ما يكون من العدا (لا سيما  
 على المع ودم الصرد) (وقال عليه الصلاة والسلام اطب العلم) اي الذي وأحسنه (علم  
 الطهر) (وسئل عن الطب أي الظاهر ليعبد عن الاذى وردان بعض الاعضا كدليل  
 بعد رسل من الطب معى الخلل وردانه لم يمتى بمعنى الخلل نعم أشهر الطب في المسائل  
 والعسل يسي اساني اوس مدونه من اسطب ولا ساق ان الذراع أطيب منه ومن الرقة  
 قال الحافظ العراقي بعضه لطم لزه في الخدب السابق ويحوله لا معنى بعد له على علم  
 الطهر ولا على علم الذراع واعلم مدحه بالوصف المقدمة اي ومدحه اعلمه فصليته  
 لا اقله على عمر قال ويحوله ان يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك حوالاً الى آخره انه ليس  
 عطفاً على الارض مدحه على خاصه علم كما قال ثم الادام الخلل حسب طاب اذا علم مدحه علم  
 الاصل (ربما الذي) (والناس وان ما به وأجود الخاتم واليحيى كلهم من حديث  
 عبد الله بن مسعود) (وأما حديث انه صلى الله عليه وسلم كان يكر الكلب) (منه كما  
 الاحسان مع ربه وبالاوله لاهل النبي وهم انهم الاول ولا يكره ان الارض الكلبان  
 الانسان وكل حيوان وهما من روع الاول (لكنهما) اي من ما (من البول) لانهما  
 كافي المذهب لجان جواران لا ممان يعظم الصليب عند الحاصري وهو ما يحتاج الى بيان  
 لسكون البول ولجمعه معاهما الله من مع ذلك جعلاً كما هما (قال الحافظ العراقي روى  
 في سنن) (ابن السني) (من حديث أبي بكر محمد بن عبد الله بن السني) (تكسر السن وسند  
 الخاتميين ان عوف العامري باقى وأبو صفوان من مسلمة النخعي) (من حديث عباس  
 بن سادع) (روى الطبراني عن ابن عمر وابن عدي واليحيى عن ابن عباس كان صلى  
 الله عليه وسلم يكر من الساب سقاء الراي والماء والحياء والد كروا لا تسروا العذو والدم وكان  
 أحب اليه الماء منه ما وسد وضعف كما قال العراقي (وكان عليه الصلاة والسلام من  
 العلم) (من ميملة ارميمه) (اي منى عليه ربه) اي أطراف اسنانه (وروى من  
 العظم او غيره) (وبدل هو بالماء هاد كروا لجمعه ما وله يجمع الأسنان كذا في الما يوفى

مولد جواران هكذا  
 في النسخ واهل صوابه  
 جواران اه مصححه





[illegible]

له وسلم يكن طروم الحرجي رجع لما كل من كذا نصحه (وأكل لحم النجاس)  
 أم حسن ملب الدال ذكر المسدري وأبو مالك وعنده ولم يحله أبو موسى الصم في الواحد  
 دساح ملبه أيضا وصعب مع الصم في ذلك لاسرعه أملا وأدانا راجح يدع إذا أمرع  
 (روا السجستان والرمذي وغيرهم) عن أبي موسى في حديث طويل ولا نعلم منه سيرا  
 عدى كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يأكل دساحا أمرهم أن يظلموا فيه ثم يأكلها  
 بعد ذلك في الخلالة الخلاء فكان يحسبها حتى يذهب اسم الخلالة عنها (وأكل لحم حمار الوحش  
 روا السجستان) عن أبي حماد في حديث (وأكل لحم الجمل بمصر وأحضرنا) أي أنه كرس  
 الأبل كثيرا وصغرا وأن قالوا لا يسمى حلالا إلا إذا روي الساجي عن حارث بن عبد الله بن  
 النخعي صلى الله عليه وسلم من النبي وروى عن أبيه صلى الله عليه وسلم في حديث طويل  
 عنه وسلم بلا ما يوسى ويحرم على سبعاو الأدي وأمره أن يظلموا فيه ثم يأكلها  
 ثم علف في قدر مصلحها كل صلى الله عليه وسلم في من لجها وسرا ومن هذا (وأكل لحم  
 الأرنب روا السجستان) عن أبيه أصابها أساء الظهوران في أنها طمعه فذهب عرو  
 رواها وذهب معي فخرها في أطوار كها في أقطر هذه في أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فصلها والخارجي في الهمة ما كها في رواها كاهلها كاهلها (وأكل لحم دواب  
 الجور روا سلم) وذهب في سريه الخ طقول المصنف روى الإيعاضة من حارث بن عبد الله  
 أنه علمه وسلم ثم أتوا كتاب أمرا أو عرفت فاحدا على الساحل حتى في رادنا حتى أكتنا  
 الحطام أن الصرا إلى ناداه حالها العسرا كأنها من نصف من رضى من أحسانها  
 فاحدا أو عرفت ما أن أصلاعه فحسبه ونظرا إلى أطول به عرفت أو عرفت راد السجستان في  
 رواه فلما نصنا الدساح كذا ذلك الذي صلى الله عليه وسلم فقال هو روى أخرجه الله لكم  
 فهل معكم من من لحمه ما - وأما رسلنا الله ما كل (وأكل اللحم وهو يعجز المسلم)  
 وكسر الرأ فسل في معقول إلى أنصاعه روى (أن يرد اللحم) أي يسهل يميل (عرو  
 اللحم وقد يكون معطس) وذهب ما إذا روى عن أبيه اللحم لاسم ردا وظاهر الساموس  
 والمصاح أي عرو كان وكذا قول الزمخشري روى الخ برأرد وهو أن يسهل من سله عرو  
 يسهل في هذا الصفة ويحصل له رخصة (ومن أكلها لم يرد أحد اللحم) لأن اللحم  
 يطبخ باللحم فترا حاشية اللحم في المرق ويحل اللحم والمو إذا كان اللحم تصفى المرق أكثر  
 عما في اللحم وحده فإن كان معه لحم فهو اللحم الكال وعليه قول الساجي

أدما الحارث تادعه لم يلم ه فذلك ما أنه الله التردد

(وروى أبو داود) وأما كم وصحبه (من حديث ابن عباس قال كان أحب الطعام إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم التردد الحارث) لزمه ه ووله مساعه وميسر ما وله وبلغ النكاح  
 من عسرته والتموا الصروفه الموه في المصح ولذا قال عبد الصلا والسلام أوردوا وثوبنا  
 روا الطبراني والبيهقي ما علف في ما كطلمه والمراد لوجه ما يعرف من الخ (وأما  
 من الحارث) مع الملهة وأما كان التحص ومعه له وحظنا فطوبى والاصل فيه الخ  
 قال الساجي

قوله في حديثه وكذلك  
 قوله فذهب معي فخرها  
 النسخ من كبر الصبر  
 في جام أبيه موما  
 في قوله وسواها الخ  
 وأما في المواقف  
 ما في المصاح بالخبر  
 لفظ الحديث اه  
 معصية

البر والتمس ج اوالافط • الحسن الاثم يحفظ

وهذه بقية ما روي في ما روي من الحسن بخلاف لاقته المسامحة وروى أحمد  
والترمذي في السماء والحاكم بسند حسن أن أس كل صلى الله عليه وسلم فتحه العمل بضم  
الميم وكسرها وفتحها في الأصل ما قيل في كل في ومصرى حسنة بالبر وبما صاب  
وعامل بالقدرة والطعام منه في من حب وودعي قبل والمراد بها البر بالبر والبر  
سلا لا من الاقوال الباطلة بل بخلاف المصالح وحكمه انما انه أصبح والدولة ما د  
تبع ان في بالبر من اودوا هو به صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وروى الحسن من هذا  
احسن ان في هر دعا صلى الله عليه وسلم بالبر في الصبور والبر في - د صعب  
والطريق عن سائر رفته البر في الامه الحاشية والصور والبر (واكله عليه السلام  
والسلام بالبر) والبر في البر (ويعني به من العلم بالبر والبر في البر  
الله عليه وسلم قال ان حبل الله مهي البر به تسلم اطهرى امام الا في رواه الفخراني في  
الاوسطا وفتح محمد بن صالح العيني وهو الذي ومع هذا الخ (وودعه) (واكله عليه  
السلام والسلام الدنيا) نعم الدال بسند الموحدة والمذعن الاسير وحكيه اصل الا صر  
وهو هر المصطفى قال في مصرية واحد دنا وروى عنه ولا هو ر كاصا على اعشار  
طاعه الا لا لا لم له في اسباب الامه عن واوا كما قال سوره (وكانت بحجه) الخ  
بعد ما ولا لم اطعام الخ وروى بطي الخ وروى عن الله ب والبر حسن  
للمصر او لم سدا في الخ وروى له ولا يخل له به وبلغ المصطفى وروى في الدماع و - مع  
النصر كيف استعمل في غير ذلك مما انزل ولما حضم الله من اسام اعلى ونس مرفى في  
طها و كاسه كالام الحاشية لسرها (وكانت بحجه) الخ والواو وسكون  
الميم مرفى في الصور اي جواب (الصلوة) مع لاف على الاكثر الاسير ومن  
طرف الادب في كسر الفصح ولا مع الخراب (قال أس كل صلى الله عليه وسلم) (ومسند)  
ولترمذي من حديث طائفة السام في حبل على أس وهو اكل وعاد هو مرل بالبر  
ما أحسن الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الله ولا جدوعه صلى الله عليه وسلم قال  
لعائنه اذا طبع يدوا في كثر فيهما الدنيا فامان شد فط الخ (روا مسلم)  
والصاري وغيرهما (قال النووي في ما به نصيب ان نصيب الدنيا) اي يسبي في الامه ان  
المحصله الى جميعا (وكذلك كل في كاسه صلى الله عليه وسلم) لان في طالع الاعمال  
سما كان به واتاع ما كان له وودعه حال عليكم ما روعاه في ريق الدماع روا الطبراني  
والشيخ في ما روي في في ومكر الدماع وروى ويحوا صرو في القلب (وكذلك كل  
عليه السلام والسلام السلق) بكسر السين واسكان الالام الله مرفوع في الخ ومحال وطين  
وسمع السند ووسرا من مافع القوس والمفاصل وعصر امه معوطا في وسع السن  
في الدين والتمس به ذكر المصنف (مطبوخا للبر في البر في البر) بعد ما روا (حدث  
حسن عرفت) معنى مرفوعه واوه لا ياتي به حسن في المصنف عن في من معنى ان كا  
لمصرح سوم الجمه كما سلفنا هر واحد اصول السلق في جعله في قدرها جعل عليه حساب

قوله ولا ينع الخ اعلاه  
معطوف على معنى  
ما قبله بامسلا اه  
مكتبه

قوله ولا ينع الخ الخراب  
للعرف ولا ينع  
الخرابه اه

من بعد اذ اصابنا الجوع وراحنا من هذه الساعة ما فيه منكم ولا ولد (وفي المجلس من  
 على) السطاحم خلافة الو (واس عباس) هذا هو (واس جعفر) هذا هو (وروى انه  
 اعم الى سلى) ام رافع روح اذ رافع فاعله ما طعمه في افعوا عاظم مع على وانوارا ترير  
 لكونها حادته المظن وطاحه (فما اذا اصبحنا طعنا بما) اى من الط ام الذي (ما  
 ) روى ضم اوله وكسر ماله من الاضحاب وروى صح النبا والطعم من با (روى رسول  
 الله) سمعه على الاقل وروى عنه على النابى (على الله عليه وسلم) وقال من السراج سمع على  
 سمعه المعلوم انما من الاضحاب رسول الله وروى النعمان المستتر فيه وصول وعكس ان  
 رسول الله ما سلى واما من القصب فخص من با علم تعلم هو ما سلى وروى الموصول في الله  
 محذوف اى عما كان سمع به (وتمس) ن الاحسان والخصس (اكلة) سمع  
 يكون يندر (مما لى) روى صفاته مع وافر مع ان الاحسان مع اما انما  
 ا طعمهم وهو الحسن لانه الحاطب اها هم كالى رواء وبس اليهم لرماعهم  
 واما لانهم ليكل المالة والارساط والمناجيه هم واحدا منهم صاروا كرا حله وروى  
 كما قال نص السراج ما يكثر ارفال آ مر بدعه (لا بسبه) بالافراد لكن حسب  
 وانه قلا دمع فاعلى لاسم وهو سكم (الدوم) اى ن اعتياد الناس الاطعمه الما فيه  
 اى بطعمها الا عاظم المظن نكم فكلوا اما وادى اذ اسكم وعادا سكم وان كان عمره لا اكله  
 على الله عليه وسلم فان دال امر حارب بالارصه وروى العادات وامسعوها على اذا  
 العماد (قال لى) نسبه (اصغه) لنا قال (وماه على فاحه ساس السهم)  
 بالعرف وروى بالتكر (فطعمه سم حلقه في قدر وصفت لسه ساس من رب وروى  
 العطل) ما من مصر وى الواحد فله (والوال) هو فيه ثم مساعد اراو الطعام هم  
 بابل مع النبا وقد كسر قال الخوالى وعوام الناس يعرف من التام والارابوا وين  
 مرقى من ما وروى انه صلى الله عليه وسلم كان يحب طعم الطعام عاظم لروى  
 لاساى الزند (فمره) اى فومعه على الط ام وروى (اليهم فقال هذا كما كان  
 صلى الله عليه وسلم ويحسن اكا) ن الاحسان والخصس (روا القردى) في الطامع  
 في السمال من سالى ان الحسن وروى اس واس جعفر انو هافد كره (واكل الله الصلابة  
 السلام الخيري) كالى الصصح من حدب عسان من ماله (وهي بها فمجه مصره  
 روى مكسور وروى النعمان الساكنه ما يصد ن الذهب على هبه الهب لى كره  
 امها فاه الظري وقال اخ فارس) اجد القوي اا عه المالكى (دمس تحاط بهم) روى  
 الصبي ضم القاف وفتح العرفه وروى الصبي بالصبر او محمد عدا الله من مسلم  
 روى الاحارى صاحب التصانيف كالى التمسع وروى سلم من ارا  
 الخوهرى ان بو حذا العجم وروى ط ا (صغارا وبس عليه ما كبره فاد الصغ)  
 (در ليه الذهب فان لم يكن فيها لحم فهو عصف) وكذا ذكره وروى السكب  
 لحم باب لاه (ومل من لاه) ضم الموحد اى بدو (الغله لم نطعم وروى  
 الحرر بالاعظام من الصاله) اى من لالها (والحرر روى بالاه مال من اى) ما

الحارثي هذا الاول عن الحسن بن جميل قال في الصحيح ووافقه عليه أبو الهيثم لكنه قال في  
 الذوق يدل على انه هذا هو المعروف ويحتمل ان يكون في الالباب ما ليس في النسخ  
 اسند بعضها انتهى وفي الاموس الحروري يعني بالاهمال في نسخ بعض النسخ (وقال  
 عثمان) بكسر العين وفتحها هو ما كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 السلمي في سالم بن عوف بن عمرو بن الحارثي صحابي سمرقندي مات في حياضه معاوية  
 في حديثه الذي أخرجه الحارثي في اكثر من عشر مواضع طولا ومختصرا انه في رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال اني اكرت نصري وانا اصيلي لم يروى ما ذا كان الا مطار سال  
 الوادي يذا استطاع له ان يجمعهم فوجد ما في بعض النسخ في بعض النسخ صلى الله عليه وسلم  
 ان ما الله قال عثمان (هذا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وأبو بكر رضي الله عنه في  
 اربع المرات يوم السبت في رواه وفعه أو كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 بحبان اصيلي من قبل فارس بن ابي نوح في السبت في كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 (وحدثنا) اي ما من الرجوع الى الاصل (على حرره) اي ما من كل من  
 الحرور التي صنفها والرواية حرر الا في الحارثي ولا يلد كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 وفي القاموس الحرور الحرور في كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 (واصل علمه الاصل والسلام الاصل) من كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 المحسن العيني قال القاموس (كما قاله ابن عباس في رواه)  
 كذا في الصحيح بعد ما من وعده روا الحارثي عن ابن عباس قال احسب اني الى الذي صلى  
 الله عليه وسلم صابرا فطاولت ما وضع الصلابة على ما فيه فلو كان حراما لم يوضع وسرت اليه  
 في كل الاصل (وهو من الذين المصحح زيد) لا الحلب ووافقه قول الارزقي الاصل بعد  
 في الذين المحسن بن يونس في بعض النسخ عصارته وهي ما الذي يخرج منه من نطع  
 (اكتفه) اجماع من كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات (وهو كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات)  
 ورواه في ما من الحلب ورواه عن السمعاني الطوري هارثي معربا في المصاح  
 (وأكل علمه الاصل والسلام الرطب والتمر والسر) في وقت واحد في حديثه عن الانصاري  
 (رواه مسلم والترمذي وغيرهما) وسلم الحديث عن أبي هريرة (وأكل الكلب رواه مسلم)  
 ونوبعا الحارثي في الاصل علمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 وفي احادنا الاصل حديث حارثي كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 عليكم بالاسود منه فانه اطلب في كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 صح الكلب ويصفى الواحد في الاصل علمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات (وهو  
 الزا (ويصل وروى الارزاق) ذكر الحارثي في رواه في بعض النسخ (صح الهجر وجه  
 الارزاق (وبعضه الاسماعلي في رواه اعلاه وعر) هو من كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 (الارزاق) كذا رواه عن أبي هريرة الحارثي على ان ما دره به بعضه مائة كذا في الروا  
 والصواب عن الارزاق في الجمع (وهو ابي هريرة) يليها في كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات  
 اسود وهو الكلب في المطالع الكلب عن الارزاق في كرمه الله تعالى به من الاخلاق والكرامات

هذا ما في الاصل

ومثل مقربه (وفي النهاية) لا يلا اثر (انه عليه الصلاة والسلام) كل شيء الخمر اسمر  
 والخال المله القوس حدى الجمار) تصم الخمر وضع الميم المسددة (وهو مهم التمل) وهو  
 ظم (واحدة حذبه) مائها ورطبه الخمر ما رما في الماء وفي رواية في السقاء وصل الشئ  
 وسع من المر الصبر او الخمر والدم الخمر وقع من السرى أكل لا يورثه ولا يكره  
 الملاء ونهضت الروح وسع من حشوه الملقح ما يقع لسع الخمر وسعها اياهه ماس  
 رجه الا كذا وفي الصاري ناس عركت ما ليعود رسول الله ما كل حمار على (واياها  
 الخمر) منه لعاب رواها ابو سعد بن يوسف بن حبيب عن الحسن بن علي بن احمد بن حنبل  
 والبايع بينهما اذ باع والبايع وهي اهلها التمسك ومنهم من يصفه من سم وور السهم (في  
 السهم) لاي داود (من حذبه ناس عركت ما ليعود رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 خصه في يور) بن علي الصاري فعيل هذا ام يصفه الخمر (وهذا كذا من يصفه  
 رواه داود) وسدد وعدهما وروى الطائفة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لما فتح مكة رأى حبه وقال ما هذا قالوا لا ام يصفه الخمر وقال صغوا له السكندر  
 وروى احمد والبيهقي عنه أي صلى الله عليه وسلم خصه في عرا سوله قال ابن حبه  
 قالوا ما رى ونحن نرى ان يحل من ماله ما صلى الله عليه وسلم اطعموا في رواه صدوا  
 فيها السكندر واد كروا اسم الله تعالى وكذا قال الخطابي انا حبه صلى الله عليه وسلم على  
 طاهر الحال ولم يسمع من أكله لاجل مساركة المسلمين للكفار في عده ونهضت الخمر يور سوله  
 على من ادم يكن ماس والسام حذبه اخص المسلمين قال السامى وهو ظاهر لاصح  
 وكان عليه الصلاة والسلام راحى صفات الاطعمه وطعامها) بن سري (و) راي  
 استعمالها على فاعل الطبا فاد كان في أحد الطعام من ما يحتاج الى كسر أو يور  
 (وبعدل) عطف بصر (كسر وعده) تصد ان امكه كذا عدله حرار الرطب الطبخ  
 بكسر الهمزة ونقص الهمزة ل الخمر جعل الملاء مكاه قال ابن السكيت في باب ما هو مكسر  
 الاول مؤنل هو الطبخ والطبخ والماء به يقع الاول اي مع ما هو عطف الله فعمل ما مع  
 (وهذا أصل كسر في المراكبي الادويه وان) لم يكتفه بان (لم يكتفه بان) فهو مهم وله  
 ان امكه فلا حاجة لطعمه مسامحة (ساره في حاحه وداعسه) من ان من (منه  
 اسراف) اكاد في أكله وهذا مذهبنا تعدل انصاف الملل مع طلب القصد لا اسراف  
 (وروى داود بن حذبه أي اسامه) حذبه اسامه القري من مولا هم الكول مهم وور  
 نكتبه به من وصال الجمع ما به حذبه واحد وما ترو وهو ان عا (عن همام) بن  
 راي عن ابن عباس عن عائشة بن أي داود (انه صلى الله عليه وسلم كان ياكل الطبخ الرطب)  
 ثم الصل اذا ادرك من ان سمر (و مول بكسر حذبه) اي الرطب (مرددها) اي الصمغ  
 (وردها حذبه) كذا وقع لا صعب يور حذبه الملاء مع ما به الصحة في المساعدة السام  
 في الصمغ فعمل ان أوله بكسر يور معنى للماعل وانه حشيه مني للصمغ ولينهاه الخمر  
 دون واحد مهم ما وكل عرا لاي داود (وروا يور) ما فصل الراي (ابن رومان) عن  
 الرا المديار روح مول آل ال يور روى في الجمع ما به ولا يور ما به (عن الزهري)







فاطموى اليها بالمرحبة عليه كالحسن النعم فقال النعم مكان معه (وقال النعم مكان  
 الرطب) روى احمد والروا لاجل الخرج وعبدان في النعم في الطبعا ان الي على  
 الله عليه وسلم امر او بهنالك (واما سائل الطبخ فاحدس مائة وان افرد الوفاى في ح  
 كما قاله الله اعلم الله اعلم) عانى نفس الامر (وقد كان عليه الصلاة والسلام باكل النمر  
 بالرد) نعم فيكون ما يستخرج من النعم والنعيم اما المسحرج ولى الال ولا  
 يسمى ريدا لى حال حياته (ونعمه) ذلك المذكور من الاعشاب اى نعمه (فمن عبد الله)  
 ان سر الملقى لا يلاوه ولا يحويه عطية والنعمة صفة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وعن ابيه راحه وعه جماعة ما بالسام وقد يخصص منها سبعة وعشرون وهو ان اردع  
 وتسمى وهو آخر من ما بالسام والنعمة وسئل ما سبعة وسبعين وهو ان ما به  
 يروى الصارنى في تاريخه الصغرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له بعض هذا العلم  
 في اقسام ما سبعة (وعطية) عانى صغيرا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 اجماعا لما به عطية ان الله في سبعة فاهم انفسه من الله فان ما به انشكروا الا كاتبه من  
 الله لرد اذ انما (اى سبعة) نعم الموحدة وسكونها المهملة الملقى روى ما به من صغير  
 عكرمه روى ان السكينة ما بالسام صلى الله عليه وسلم وهو راكب على هذه كتابها  
 جماعة ما به (فالادخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فمما لردا وبعثوا) فاكل  
 لهم الدليل وروى الطهوى وعطية على ما روى قوله (وكان يحب الرذائل) اى الجمع  
 بينهم ما الاكل لان الرذائل رطب والنمر باس منه اصلاح كل الاخر (روا ابو داود  
 وان ما به) ما احسن كما قال بعض الحفاظ ومنه حوارا كل سبعة ما كاهم وعبرها  
 وجواد اكل طعاما معا والنوع في الطعام وما روى عن السلف من حلاله يجوز على  
 النكراهة في النوع والرمه والا كما روى مصنفه منه قال النعمى وروى عنه ما راجا  
 منه الاطعمة وطبها بها واسمها ما على الوحيدة الا على فاعاد الطب (روى عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ما بالمر الاطمين) لانها ما طب ما روى كل (روا احمد) ما ساد فدى عن  
 النعماء قال كان صلى الله عليه وسلم يصنع النبي والنمر ونعمهما الاطمين وروى عنه عن ابي  
 خالد حبل على رجل وهو يصنع لسا عر فقال ادب فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هما  
 الاطمين قال محمد بن شعيب اكل المراد ان ما بالى او اكل النمر فرب عطية الطاف عن  
 عانه كل صلى الله عليه وسلم يسمى النمر واللى الاطمين روا الخاتم وصححه ورد الذهبى  
 ما طهه من رذائله عن عمامه (وكان ما اكل الخمر ما دوما ما وحده  
 اذ انما) وهو ما يندم به ما نعا كان او ساقا وما مصدر به طره ما يندم وهو دوا وما هو  
 ان لم يندم كل الخمر بخرا (فما راحه) فكسر الدال من باب صر فسبك بالالف وروى  
 له نعمها ما بالمر اكرم فدى ما بالوا قال الله اح اذهب الخمر من باب صر وآدمه ما اذا  
 اصليط ما به بالادام (بالهم ونحو) ما بها (هو سدد الطعام لاهل الدوا الاخر  
 وبار بالطبخ روا) كذا سئل له وحده قال الحفاظ العراقى اكله  
 الخمر بالطبخ لا اصل له كما روى ما (وبار بالنمر فانه موضع عر على كسره) هي عطية روى

قوله نعمها لعمى  
 ما والادال مكسورة  
 كما هو ظاهر ما  
 معجبه

مكرو (من حر السعير وقال هـ) العر (ادام هـ) الكسر لان العر كل طعاما  
 منه لا يعرف للقتل فاحرامه صلى الله عليه (روا ابو داود والترمذي) في جامعهم وشيئا  
 (سند حسن) من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام من الخبر الاصل اني ابي ربه المذني  
 راى النبي صلى الله عليه وسلم وهو صعب وأحله في حجره وطعمه وعبد الترمذي عنه مع  
 رسول الله يوسف وروى ايضا بن أبيه وعثمان وعلي وغيرهم ودكر اني عام انه قال لا  
 ذكر الحارى ان لو صف حصاة الى لاله ربه قال في الاصابه وكلام الحارى أصبح وروى  
 قال المعوى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ودكر ان في الطهارة ما من  
 العصابة ودكر جمع من ألقى العصابة ونوى في حلاله من عمد الذرير وقال يسمون بني  
 الى يسمونه (انه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم احد) كسر من حرمه ووضع عليه  
 عر وقال (قد ذكر قال ابن القيم وهذا من مذهب الفقهاء) أى الطرق في عاصمه فسعدى عما  
 يحمده عاصمه والله حوله (فان السعير ياردا من والحرار وطب الى أصبح العولس) والى  
 ياردا من (فادام) طبع الهجر وسكوب الذال اى اصلاح ودليل (حر السعير  
 احسن التفسير يار بالخلو ولهم الادام) وفي روايه الادام (الخل روا سلم وسمم  
 مرييا) قال الخطاى والعاصمى عاصم (اي حرم السعير الادام الخلل) (مدح الاقتضاد)  
 التوسط بين الاسراف والبصر (في المأكل) (مصدر معنى) الى الاكل لكه اسعول في  
 المنقول الى المأكل كقولهم (وح العيس من ملا الاطامه) كالهجران وليس المدح  
 معصرا على الخلل بل عامه وفي ظاهره كما افاد قوله (يودر انهموا بالخل وماى  
 تحسبوتته) ولا صر فيه على الذن (ولاد) بقل (وحد ولا سادى والى السموان)  
 اى لا سعالوا الى الزمان فحاسبهم وروى عا لواق يحصلها (فانها) اى السافر على  
 المعاليه (مصد الدس) ادخلت له على يحصلها من حرام (مسمه) سمع المسمومها  
 وكسرها الى آله سم (للهن) لان من سمع هوا في سمه كل ما نضر لوعنه سمه  
 (رواه النووى) الى الذى سمى ان يحرم به ادخ للعل نفسه) اذ هو الظاهر الماسر  
 من سم (وأما الاقتصاد في الطعام) فالع بظن ويراد به ما ياول اسطعاما كفى المصالح  
 (معلوم من قواعد آخر) فلاحا الى أحد من الخلد بالمافه من صرته وظاهره  
 (ابن) روى للمكي شرح السبل انه قال افاد مدحه انه آدم فاصل من والافصار  
 على بن الادام مدح الاقتصاد واسعاد خد من الخلد باولى واصفار اليافى كخطاى  
 على البانى وراعيان النووى عليهم ان الخلد با انما هذا الاول والثاني معلوم من  
 قواعد آخر قال حكماى حواسه وهو ظاهر من حسب انه يمكن حل اللطامه والنووى انما  
 اراد ما يدل عليه الامام اذ لم يكن من انواع سعده احرامها الخلل منه ماله على باقى احسن  
 منه مدح الاقتصاد في الاطامه اعما قال ذلك حسب لم يكن سم (و) سم (قال ابن  
 هـ) انما علمه بحسب) عود وهو ظاهر وفي نسخة النوى اى سم (ن)  
 الحاصر) ليسر دوزخه روى ان الميسر من ان يوصف بالحسن ذلك الوقت لانه  
 في دانه (لا يصلح على غير كاطيه نعمهم) اذ المدح اعما يوصى به له وصيه لاهلى

الأمرى حديثاً **ص** ما أكرم الله تعالى من الأخلاق الزكيات مع أن الوراء فصل منها (قال وصاف  
 الحديث) بل على ذلك وهو (أنه جعل على أهله نوماً بعد والمصداق لما) دكم ي (ن  
 آدم فوالأما بعد بالحل لم الأدم الخلق كما قدم) ورواه مسلم (والصعود أن كل الخير  
 مع الأدم) أسئلته ما الصفة بخلاف الانقصار إلى أحدهما ما يبدو له أمر أص  
 (ومضى الأدم) أي ما صدق عليه من غير (أدماً لا صلاحه الخبر وجعله ملائمة لما  
 الصفة وليس في هذا قصص له) للعل (على اللهم والى والى) في القرآن ولو حصر علم أولي  
 الكتاب أولى بالمحسنة قال هذا خبراً وطمناً لعالمين (قد له) سوا التي سألتها الب  
 الأحكام لا يعرفها (لا يصح إطلاقه على ما سار) أي باقي (أنواع الأدم) فلا أي أحاد من حد  
 القيم والبريد وعرفها (وكان عليه الصلاة والسلام) كل ما كنهه (أي ما يحد  
 بها كبحر ورماني أو أمه ملاء ماها لا يرى وهو ما من ما كنهه وطما كان أو يابسا ككوز  
 و دون ما يسمي بلسان قوله (لما) أي وجودها وظهورها (ولا يسمي) مع (عما  
 وهذا) أن كبريات الصفة فإن الله سبحانه يحكمه في كل كنه من العالم كنه ما مع  
 به أهلها في وجه فيكون ما لو من أصناف حكمهم وعادهم وبعث عن كبر الأدم (ول  
 معي إلى الصفة أي) الصفة من (ما يسمي عن ما كنهه بلسان حسنة) فلا  
 وبعد أحد من (الأدوم) اسم الناس حسناً وادهم من الصفة والحق (وليس المراد أن  
 الصفة المصايب) بل ما حل (من) كل منها ما يسمي في الوهب الذي ما على الوجه الذي  
 سمي كان له (أو ما) فوحدهم منه أن يخلط في العالم كنهه كمنح من السام إلى صر  
 لا يسمي مساره إلا أنه معروف به ما يسمي ما لو ذلك الوهب إذا لم من ما كنهه ناد حاراً منه  
 حرم أصلي بل ما كنه في محله دون ما يخلط (ودروى) أي عمن قالوا رسول الله صلى الله  
 عليه وآله (كل الله صراطاً) مع ذلك يكون (روى في العسلات) لا يكر السابهي  
 وروا الطبراني في المعجم وكذا ما سئل في الله ما كلهم من حديث داود بن عبد الجبار  
 عن أبي الطارود عن حماد بن عمار عن أسامة (لكن قال أبو جعفر) (لي) بعد ما رواه  
 في كتاب الصفة والمروكي (كما حكى) أسامة (في الهدى) عنه (لا أصل لهذا  
 الحديث وداود ليس منه ولا يابح عليه وقال الصاوي داود من كبر الحديث والنسائي  
 مروي وأما وجه الدين في السهم من طر من قال ليس ما ساد فوي ورواه أسامة عن  
 طر من أسامة عن عمار قال الرازي في شرح الأحكام طر من كنهه وهو وورد  
 أن الطوري في الموضوع وورد ما به ضعف حدالا وموضوع (قال ابن الأثير) في النهاية  
 (قال صراط الله مودوا حطره إذا وضع في فيه ثم بأحد منه وبخر عر حو به عار بأهه قال  
 وما في بعض الروايات صانع بالصاد) لله (بذل الطاء) أي ومعناه سوا ما قبل  
 وانقصر المصنف ما على أكله في العالم كنهه اللعب وقدم كاه الكحل والربط والهر  
 والنها والجار والمطبخ وروى أسامة السبي وأبوهم عن أبي ذر أهدي له صلى الله عليه وسلم  
 ما من من مالي كلوا فلو لم من ما كنهه رب الله في بلاهم لطلب في السرا واليه ذهب  
 بالنواسر ويضع من الله ومن ولا جده صلى الله عليه وسلم دخل من سعد بن سعد بن عمرو

الى ريبنا كل ولطم اى الى صلى الله عليه وسلم بمرحلة من الطائفت فقال كل ما به  
 يذهب لطموا الله ويحلقوا وادولاس الى واى هم هذه صلى الله عليه وسلم بمرحلة  
 من الطائفت ما كاهوا قال كل ما به يحلقون العواد ويذهب لطموا الصدر ولاس حبان الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرحلتين وهدى كل ولطم عن العرا تأيب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ما كل يومى صعبه (واما ما روى أبو داود في سننه) والنسائى والتردى  
 السجاني واحد واليهي (عن عائشة امهات عن النسل فقال ان آخر طعام أكله رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قبل موته صل) مطوح قال السبي كان سواي قد رأى مطوحا (وب  
 عنه) صلى الله عليه وسلم في العيص (ابن مع أك) بالمدى البحص الذي أكل ما (من  
 دخول المصنف) لانه قد روى عن رابعي حارسى صلى الله عليه وسلم عن كل المرم  
 وللمصل والكران فعلى ما الحاجة كذا ما فقال ان كل يوم اودعنا لطمنا اوله وبع  
 مسجدا ناوله صدى يبه (وكان عليه الصلا والسلام يركل اليوم دعا لانه مرفوع محي  
 الملاذكة والوحى كل ما قال المورى واحلف أصحابى بحكم اليوم) نعم الملهة كل  
 العا ومن وعبر (في حقه عليه الصلا والسلام وكذلك الصل والكران ونحوها) ان كل ما  
 راحه كريمة (فقال بعض أصحابى يحرمه عليه) وهو ذهب مالا (والاصح ذهب ما  
 مكروهه في ذكره مبره لست بحرمه اليوم قوله ليه الصلا والسلام لا حيوانه  
 اى السائل (احرامه) و قال بالاول هو لم يمسى الخدس اس يحرم في حكمكم) دور  
 لاى أمانى لا ماحون (امسى) قال فى الصبح وبعه التجرم ان لا فى المبع لزمه الى  
 في وانه لمن ساعه الا والمك يمكن ان لما فيها صلى الله عليه وسلم (فقدى لطمه مواصف  
 عليه الصلا والسلام في ركة اليوم ويحرم) وان ساوله (وكرهه ما بكرهه فان راو سلف  
 الحب الصادق ان يحرم ما يحرمه) اى سقى الاسنان المصه لذي (ونكر  
 ما بكرهه) لاجل المرافقه وان كانت الحكمة الى ركة المصطفى الا كل لاجله المستبى عن  
 وذكر الدولاى ان أهل الله اهدوا الى صلى الله عليه وسلم فلهما ادا كاه وأهله وقال  
 ما هذا قالوا همه الارض فقال ان همه الارض لطمه (وكان عليه الصلا والسلام ما كل  
 باصافه الا) الامام وال الله والوسطى كما صد احبارا حرولا نورع بعض الشفيع  
 الا كل بالملاء لان الواو دعا لطموا الا كل بالاصابع وفي الكشاف احصر الرشد طعما ما  
 بالاصابع وعبد ابو يوسف فقال ما فى بصر حله اس عاس فى قوله تعالى وان ذكرنا  
 آدم لما هم اصابع ما يكون ما احصر الملاء في ردهاوا كل باصا في قسح الا كل  
 بالاصابع طعان كعب والاراد در الحاحا ول عامس وروحه كان صلى الله عليه وسلم  
 ما كل بلاف اصابع وروى بالرائه اوجه الظفر الى فى الكبر قال اس العربى لى سلا  
 ان ما كل بلاف كل رة كان صلى الله عليه وسلم يعرف العظم وفس العجم ولا يمكن غارة  
 الا بالاحس قال الحافظ العربى رة بغير لانه يمكن باللاف سامة لكه عميل بكة الى آكلها  
 سامة لكن المحلل محل ضرور لا يدل على عموم الاحوال وهو كى لا يمكن ما كل نسمة  
 (روا الترمذى في السعال) نحدث كعب بن مالك واجرحه اجده وسلم أبو داود عنه

قال كان صلى الله عليه وسلم أكل ملاف اصابع واورد دل ان عصها (وهذا كان  
 الهندي اصبع ما يكون من الاكلات) مع اله ر والكاف جمع اكله (فان الاكل اصبع  
 اكل السكر ولا يسمونه الاكل ولا غيره) تصم مسكون (ولان صفة الاعد طول ولا يصرح  
 آلاب الطعام) هذا هو الذي لا يصبر حفره عند ذلك نحو راحته ل لها حاله كماله  
 الذي يصرح بما يقع به من قوله الا في ولا يمد في نسخ صم من ما يصرح (والمعد  
 عياها اله في كل اكله ما يجد على التخاص) عصب كراه (كما نجد الرجل صممه  
 حبه او يحد ذلك ولا يتدبجده) وان وصل اليه (والاكل بالجسه والراحه) ما من الكف  
 (نوسا اردحام الطعام على الاله وعلى المعد ورجا اسند الاكل ما يوصف  
 الا في) كاهم والخلق (على دفعه) الى الاله (والمعد في احماله ولا يمد له  
 ولا يصرح ما مع الاكل اكله صلى الله عليه وسلم وكل ما يمدى ما لا يصاح العلاء) الا في  
 الفلاف كما يرفع الحده اذا اصابع موصه وقد روى الحافظ ابو اسد محمد بن اسد  
 الطين من الطاريف وان انصاري في حرير الاكل اصبح اكل السطاط وبالاصل  
 اكل الحمار وبالثلاث اكل الاله وروى الترمذي في الايراد عن اس عباس انه صلى الله  
 عليه وسلم لم يأكل اصبع وقال انه اكل السطاط وصرح انما هو يمد صم لانا كل  
 ما يصح فيه اكل المثل ولا يصح فيه اكل الاله اكل في الاحياء الاكل اصبع من المص  
 وما من من السكر وملاف من المص وما روى او من من السره (وكان عليه الصلاة  
 والسلام يلعق) صم العر يلعق (اصابعه اذا فرغ) الاكل في اصابه لاه في الطعام  
 (الابا) مفعول مطلق اي ما لا ياكل من الملاف كما يرواه اخرى ويجمع الروايات  
 في عرايح لهد عن طاهرها باعراها سالا ن اصابعه كما يدعي بعض وهل كان يلعق كل  
 اصبع ثلثا من المص او اكل الملاف ثم يلعق الظاهر الاول لئلا يسطف كل اصبع فكل  
 الاصابع ليعرها (روا الترمذي في السما ل) عن كعب بن مالك لكن يسمي في العرو ليعظه  
 عن كعب كان يلعق اصابعه بلانا وفي روايه كان يلعق اصابعه الملاف ثم يروي عن اس  
 كان يمدى الله عليه وسلم اذا اكل طعاما لعل اصابعه الملاف ثم يروي عن كعب كان يأكل  
 باصابعه الملاف وما بها لم يلعق في السما ل لعل اذا فرغ يمد ويضع ذلك في روايه غيره كما افاده  
 اواه (وفي روايه سلم) رأى داود عن كعب كان يأكل ملاف اصابع (وفي رواية) اي  
 اصابعه اطلق السد عليه نحو رواه ل او اذا لى كعب كاهه فسل الحكم من اكل بها كاهها  
 اكرامه فلهذا ان يمد بها ل وهذا اولى لكن الكلام في فعل المصطفى (دل ان عصها)  
 يحافظه على ركة الطعام فمستحب ذلك كما يجب الا صاع على الاكل بالملاف وهذا صريح  
 في ان لعهه بعد تمام الاكل لاساه (وفي روايه انه امره في الاصابه) وما في رواية  
 سلم (وانصحه) قوله ولا يرفع المصحه حتى اتمها وله ما رواه اس السبي ولا يصرح  
 ولا يرفع المصحه حتى اتمها فان آخر الطعام الحركة (وقد روى الترمذي عن أم عاصم)  
 لم تسم وهي أم ولد لسان من الله وحده المولى من راسد ما به مفعوله (فان دخل عليه  
 تصم اللون ومن الموصيه ما يسميه كاهه مسميه متجه (الحبر) الهندي صم صم صم

حدثنا امام القسرين امام كل وسره وروى له اصحاب السبع قال ابو عمر سكن مصر  
 و قال انه دخل الى النبي صلى الله عليه وسلم وبعد ايام فقال ما رسول الله اما ان سادهم  
 و اما ان يعلهم فقال امرن بحرام يسه الطير و حريمه من عروس عوف و عسل اس  
 ع دانه من عروس عوف من الحرب من نصر و ملق بسه عمد ذلك (و نحن ما كل في قصه  
 حذمان رسول الله صلى الله عليه و لم قال من كل طعافاني اسه قصه او عرها (مطها)  
 بكسر الخاء و اما اذا سكاكه و طعافا انهم انهم و صياهاها ن السه طان (اصغر من  
 ١١٤ هـ) قصه سكر الفحل و لا مانع من عا و لا علا ن ان يحلقوا الله في الجان غير او يظن  
 و يورث و رواه القسري اسه قصه من الفحل من الماز كما حازي من ان  
 السه طان و قل هو كانه عن حصول المعصية اذ لا يملكها كان حصول المعصية راطه طها  
 عهده و لما كانا ر سب طها حقل كانه انظر له الله ران و لا يقال التسميه عند  
 الا كل دانه للسه طان فلا حاشه الى طها الفحل فقول اذ اني على كانه من رخص الثاني  
 ده سلطان التسميه و حاشه فاذا اسه عن طها سكره فسالن رها المعصيه و في  
 سر دونه سكرها (و كذا ارحه ان ماحه راجد و اس ماهر و الداري و عهره)  
 كالعوى و اس اني حاشه و اس الكس (و) و (قال ابو ردي انه حديث عريب) و كذا  
 قال الدار قطني (و اورد بعضهم بطه نسه و الصغره للاحصا) طها او اسه فاذا سلب  
 الطعام به كان لاسالها او اسه الاصبع حاشه فالارعم اس العري انه اما يكون بالسان و انه  
 الداري و لم يفسر الما الذي يعمل به و فعل احلاف المزد من بيعه و الداء عله دي  
 و صلا لذكر بعضهم (و في حديث سارمر دوعا عند أي السحى) كان (البواب من كل  
 الخوان) بكسر الخاء اقصع و صها قال الخوهرى ما نو كل علمه معرفه و قل  
 المسف هو طق كتر يحس كرى ملى به توصع ملى المروى و في القصصه راس  
 ما كل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان (او) كل ما نسطع من (الصغره) شوبع لامت  
 (أ) من القهر و الرخص و الخدام و صرف عن و لما نحن (و ارحه ان السحى) صا ن احا  
 اس علامه دوعا لخط اعطى قصه ن الرزق و في الحق و لك و ولد و لك (و ان يلى  
 بين الرشد) هرون الخلفه القضاى اس محمد المهدي من أي حشر المصور و عند الله م  
 اس على من حده الله من عظمى كاسمع عظم ملكه بغيره حروف الله مات سه نلاب و د  
 و مانه (عن آفاه) عى انه روى عن أي عن حد حى دل (عن اس عاصم و عهه اس كى  
 ما سعط من المائد حرج و لك) أي اولاد فالو ليله يكون واحد او جمعا كذا و ربه و قل  
 و لا قال (صاح) تصم المهمه ربه عراب اى سسان (الوحو) و لم يزل صبيح الوحو (و في  
 ر) و روى الخطيب انصاره (و اورد العرائى في الاحكام طه ناعه  
 و روى و لك) من الجن (و كها ما كتر) م حاشه (لكنى في سلم عن سار و اس مر  
 اذ او عهه) و في رواه ادا- طب (لعهه احدكم) عذارته كها من  
 معودتها آ كذا قصه من اسه عذار الخا صر هال الولى رانى و يا كذا و لا بالمع  
 بصره على هذا الحاله لا تتفعها العاصم الموص لها هال اس العري و سوطها اما

قوله لا لما كان  
 الخ هكذا في النسخ  
 ولا تقي و كانت له  
 البواب الاقتصار  
 على ما بعد نان  
 عول و قيل هو كانه  
 من حصول المعصيه  
 اذ لا يملكها كان  
 المعصيه سب طها  
 حقل كانه انظر له الله  
 نال

سارعه السطون في احسن لم يسم الله عليها او كتب آخر ورجح الاول قوله ولاندها  
السطون اذ وانما حصل الطعام الى المسم على انهم وبعبارة ان صرح بحده اذ انهم  
سطون لا يسمونه اذ هار كذا داه باطل لما فيه لاطلاق الحديث بلا موجب (فلما حدها  
فانما) يلزم الامر في ما (ما كان) وحدها (ما راى) كثران ويحده عما عداها وانما  
طهرت اياها (ما كان) وحدها (ما راى) كثران ويحده عما عداها وانما  
(ولاندها) اى بر كها ناسا (السطون) اطلس او الحسن لما فيه من اصاعه وسمعه الله  
واجمعها حوا المتع من ماولها الكبر عاليا وذلك بما يحده السطون ورواه ودعوا له لانه  
باسطها وما كذا ولان له دنيا كذا ودلا (ولا يصح منه التبدل حتى يلحق) صحاح  
لحسن (اصاعه) وفي رواه حتى يلحقها وادى بها اى ملحقها هو سمعه او يلحقها هم اوله  
سمعه من انسان لا يسمونها كروى هو ولد وحدها او وادى بها (لانه لا يدرى اى  
طعامه العركم) اى اطى الكبر والتعديدها وادى بها على الطاعة او هو عداها على الاصابع  
اولى الانا او اى الله لما فيه كان فيها فانه يسمونها كبروه على المدل بعد الطعام  
قال ابن العربي وادى بها كذا يطعمون وعدها وادى بها وادى بها كذا وادى بها  
يلحقها حتى يجمع وحدها ان الما اذ او ردد على التبدل مصحها بل ما عليها من ردد وسم وادى  
فدروا وادى بها حتى لا يسمونها الا اى ردد على (ويحددها كعب من حجر) نعم الماهله  
ويمكن ان يسمونها الا اى ردد على المسمى وادى بها بعد الحسن وادى بها وسعون  
وله احاد في الكتب السنية وسموها (عدها الطرائى في الاوسط معدها على الاصابع وادى بها  
رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كل ما صاعه اللاب بالام والى نيلها) السناه  
(والقولى) وهذا ان الاصابع الى كان ما كل ما صاعه الروايات المطامه (مما رآه  
ما وادى بها اللاب) المدكور (هل ان عدها الوسطى مالى عليها الامام قال الحافظ  
رس المذوق) عدها الرحم (في شرح القردى كان السمر) السكه (منه ان الوسطى  
أكثرها سلاما اطول في هذا الطعام أكثر من غيرها ولا يسمونها اول ما يبرك الطعام)  
وهي أقرب الى الله من رضع مرم ان يسمونها الاصابع الى العم على السواطة (ودفع  
في مرمى ابن ماب) الزهرى (عدها مرمى مرمى) الخراسانى أحد الاعلام (ان الذى  
سئل الله عليه وسلم كان اذا كل كل لحم فجمع به وادى بها مرمى) وادى بها  
(ما يملأ الخال) ما أكثرها اللاب ويصعبها الحسن وحدها على ما اذا كان الطعام ما ناسا  
(ولما سئل الله عن منه في بعض الروايات) هي رواه مسلم السناه (فانه لا يدرى اى  
طعامه العركم) هل فى الباقي فى الانا او على الاصابع قال ابن ديق العبد وقد بطل بان  
سمعه اذ لا يسمونها وادى بها مرمى مع الاسعاعه مالى بها لى لكن اذ اصبح الحديث  
بالمدل لم يسمعه قال الحافظ الا له المدكور ولا يصح ما ذكر السج بعد يكون الحكم علقان  
او كبر واليمن على واحد لا مرمى الراد قال وادى بها عداها اخرى هي اى لا يسمونها  
بقل الطعام اسمى (ويحددها مرمى) كره على الاصابع اسمها اذ انهم سئلوا  
الزاهه والامر فى المسمى يحصل ذلك) الاسماد (لوهله) الفس (فى أسا الا كل لانه

١ ٢ الطعام وعليها أرمعه) والمصطفى إنما كان ملوح بعدد راعى الأكل وشبهه  
 من (قال الخطابي عاب يوم أحد عليهم القردة) التسم (لحق الأصابع ورجعوا إليه مستقرين)  
 و رعدا الفعل موله (كأنهم لم يعلموا أن الطعام الذي على) بالكسر (بالأصابع  
 الصمغية) وأحرأ ما أكلوا وأدالم يكن ما رآه من مسعد الم يكن الحرا  
 أولس في ذلك أكثر من مصه أصابعه يسطر بنفسه ولا يتركه عاقل أنه لا بأس بذلك  
 عيون من (عند سمع من الإنسان قد حل أصابعه في فيه وقد ذلك ماء وما طهر في  
 لم يسل أحد من ذلك عذار وسواد) في الفرق (التي ولا ريب أن من أسعد من أسعد من أسعد  
 في الرسول صلى الله عليه وسلم سي الأدب بحسب علمه أمر عظم فبأن الله تعالى في عاقله  
 وأحبه الكرم أن لا يسل بياعه يميل منه وأن يدم لا يسل ولا يحسد ولا يحسد ولا يحسد  
 لا يا كل سكا) ن أسد أمره لما حل عليه من التواضع ولد المناسكا من  
 الاكلها حر ل كيانى (كأصم) تكاف العطل كما هذا كم وفي نسخ باللام (أنه قال  
 لا آكل) وفي رواه أن لا آكل وأسرى ما أهدا لا آكل (مسكنا رواه البخاري) والترمذي  
 من أي سمعه (و قال) كباروا أودوا ودوا من ماله من أي أماله قال حرج علسا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم سوكة على عصاه ماله فقال لا فهو ما كما يعرفون الأعلام بعظم نعمهم  
 (أعما بأعده) حصار أصاب أي لسبب علف فان أريدته الرقص وهو  
 راصع الله الرقص و به (أجلس كما تجلس العدو وأكل كيانا كل العبد) بيان لوجه السبب  
 أن أودعه الله وكل الخطي عند الملوذ وعبرهم فالمراد به سمع من ليد العبودية لاسموم  
 ن أ و الناس ولا يمتلئ من أي احلاف أهلها في حال من كل وعبرهما ل كان  
 على الأرض ولا ما كل على حوان ولا يعل عا سها ب وليس له نواب وما كل سبورا  
 (وروى ابن ماجة) في الاطامه (والطريقى بأسا دحس) عن د الله من سسر (قال  
 أحمد بن حنبل) صلى الله عليه وسلم شأ شى في ركبه) بيان له محبة عليه أهلا والسلام  
 فانه يظن أصا على الخاوس على اطراف الأصابع كأي الا ومن (ما كل فقال له أعرابي)  
 لم سم (مأهله الخلسة) بالكسر أدهو سوال عن حسه عفا له (فقال ان الله جعلني كرم)  
 كذا فيهم و قال مصابى سر من الأصل في الماء ومن الكرم عكره صفاء للون  
 أي والسم دى الآخر (ولم يجعلني حنانيا) أي مسكنا أمهرا عا سها (عسدا) أي حاراض  
 أعص من الحن مع العلم به أي وهذا الخلسة حله الكرام المواضع (قال ابن عقال  
 في الذي صلى الله عليه وسلم ذلك مواضعه) أي بدلالة (م د كرم من طريق أنون) براه  
 كسان الصباى مع الممالة ففجه وهو حقه نال في عبور البصري به من سجد ن كا  
 نه ها العباد وصال الجمع ماله ما سدى ويلا من وماه وله حن وسون (عيا ر  
 من سمس من هاب (قال أي اى صلى الله عليه وسلم (عليه) هو إسرائيل كأي روا  
 اسر (لم ماهه لهاه) ان ر لم يحركه من أن يكون عدا ما أو يينا ما سكا) وفيهم  
 إلى امتحانها (فطر إلى حر ل) وكأله معه فل رول هذا المثل على  
 ما مسمى لا آل محمد معه ر دق كآدم المصعب الحد و سطر له قريا )  
 لا عبانه





لتصرفه في الخدم المازع ما دام لم يكن مكانه في حصر من العبودية والمال وهو كل  
 يمكنه على الصفاة من الهجر ومدا لم ان الاحاد من المصه للرباد في المرة فحده او هو  
 ما لم يسل قال للابن ولوردها ككذلك في عذر العبد والاعلان به و لم لم يصر  
 المصنف مع العاطف على ما راد عليها (وورى اسماحه انه على افعه عليه ولم يهي ان اكل  
 الرجل) وصفا على (وهو ملج) اي اكل (على وجهه) لانه صر (ودور السرا على  
 عاص في السرا الانكا) من الخدم (باله كى للاكل والله مد) مثل من العودى  
 النسب والممكن منه واعرض ما لم وحسن هذا الحد للوردان عاصا فاصوله  
 عبره ما روى (للماوس له كالتربيع) نوع من الماوس من جعل السرا او ما على السرا  
 أعصابه الساقين والوركين مع الصمامهما في الطه الا لومه (وسم من عكس الماوس  
 التي بعددوها الخالس على ما تحته) من ارض وقراس وهو على طاهر عوده (والخاير  
 على هذا الهسه بسدى الاكل) اي بظاهه ورعبه (وسمك) أي كمره كثر  
 مرطه مضاور حد الاعمال حتى كانه بظله من مسه لاه اله علسه ووسه واه  
 حموا فنه (والسرا على الله عذ) لا عراضه من ملة وساره معذرا ارض ووراسره  
 (اعما كان حلو له الاكل حلو من المص وور) المسجمل الصمام (عما) من عده  
 الاستعداد لانه يكون مع الاعضا بار ووربه اخرى (ولس معنى الحد في الانكا الما  
 على سى داهمى) راحل الله والخدم (اى) وده ما من سده مع الانكا  
 الاعتماد على ما يربيع معده والمال معده في اخدمه والمراد به في الخدم صالح لكل  
 مهمما على العصى قال الصفاة رجل سكا له وده كمر الانكا واسله وكا والسكا  
 أنصا اسم لما سكا عليه وهو السكا قال بالى واعسد سكا سكا قال الا من هو  
 معنى محلى محلى عليه وطه سكا اي انما على سكا الكى واو كا بولابا صاب  
 له سكا وى وادراى ريدوا كا سكا على كا ب (والافعا ان باقى افقه بالارض  
 وسبه ساه و ساه الى طهر وهو المص وى المصلا) دمه سبه ساه نام لم سوا  
 في مفهوم الاعفا المكرر الاستعداد المصلا الى سى ل الماوس على وركه باسار كنه  
 (وسر الصفاة عاص الانكا كمره سكا) عاص سبه (في الاكل) شرح  
 من انه المسمى اكل العلم على سكم (الخطاى) لاهر صفاة لرد (وقال ان الخطاى  
 خال في هذا الناول اكثر الناس وامهم اعماحوا الانكا على اسه الما ل على اخدم الما  
 وهو واضح لانه عاد المسكر من المص وورى الاسه مال فله صر به اظهر (اى) كلام  
 الاكل (والذى رايه رى الخطاى تحس) تظن (اى) ان المسكى هو الاكل كل لى اخدم  
 شمه وليس كذلك هو المعنى على الوطا الذى سكا سكا (وساه على سكا سكا  
 لا يظهر ادهو سكا سكا من السكا الذى سكا في الاكل سكا الخطاى عاه ان ما سكا  
 احص من سكا سكا الى آخر وما فله عام فعمل العام على دا الخاص لانه الما  
 في اصل كلامه او دعى عوم الوطا للارض والعرضه ساوى السكا وقول سكا سكا  
 من هذا وما فله سكا سكا الحرام ما اراد في الخدم بخلافه ودها سكا سكا سكا

صرح في المزمع بذلك (وقد فسر أسنانا لعل على احد السمن) كما فعله الاكابر من الاكابر  
 (وهو حرم من الخمر) ولم يفسر لامسكار الخطاى ووجهه عندهم (وقد دل هو الاعتماد على  
 السمن) أي من ان يكون وطا او صلا على أحد السمن (وقد دل ان يعتمد على يد السمن  
 من الارض) بان يصعبها عليه او سكي (وقد أصرح ابن عدي في مصنفه في اي  
 سمن) أي على الله عليه وسلم ان يعتمد الرجل على يد السمن (وقد دل على ذلك  
 ذلك القول) قال الامام مالك هو نوع من الاسكا (فلذا روى عنه) قال الحافظ ابو  
 القاسم الله تعالى في هذا اسار من مالك الى كراهه كل ما قد دفعه الاكل مسكا  
 (ولا يصح من بعضها) لئلا يسل الخس (وسكى ابن الاثير في النهاية ان من فسر الاسكا  
 بالمدل على أحد السمن) أي على (على مذهب) أهل (أطب) بأنه لا يحدق بجاري  
 الخمار ولا يسمعه هياور عما تادي به الى كلام النهاية (وقال ابن القيم انه نصر)  
 نعم قوله (لا ياكل ما مع شجرى) مصدرو منى اي حوى (الطعام الطيبى عن هذه  
 روى عنه) نعم فيكون ربه يقول بحسنه (عن سرعه يهود الى المحدث فلا يسميكم)  
 نعم الى كسر الكاف ان يصحكم اي لانهم (فصها القدا) وأما الاعتماد على السمن فهو من  
 حدق الخمار الذي لا يحدق به ولا قال عليه الصلاة والسلام آكل كما كل الله ن المسجل  
 فخدمه سدا لاسم من ولا يطمع وهو مسوف من اجل راعى لب محلو الله ساور بها  
 مطر اقاموا لعماد الله وطمع او امره فلا الله بها واعطاء اول ما سرعه من دارا  
 بسم الله الخمر كانه سد الخمر كل فخدمه سدا (وان كان المراد بالاسكا الاعتماد على  
 الوسائد والوطا الذي يجب الخمار كاذ كره عن الخطاى فيكون المعنى الى اذا أكل لم يعد  
 مسكنا على الاوطى والوسائد كعمل الخمار ومن يرد الا كسار من الطعام لئلا ياكل له  
 نعم فيكون ما يتلوه (من الراد) ولا صل (فلذلك أهدى) ورواوى حديثا من  
 عبد الرأى (انه صلى الله عليه وسلم أكل عروا وهو مع) نعم فيكون اي حسانا الى  
 ما رواه (من) الصفح الخمار في سب (الطوع) وهو ضرور (وقد رواه) ان لم من  
 أنس أي صلى الله عليه وسلم عروا في سب (وهو محصر) نعم المم واسكان الممهله  
 وقع القوم وكسر الما وراى مصروطة اي مسجل مستوفى من هذا الصام ومنه هذا الرواية  
 ما كل منه در دعاى سرعا كثيرا (والمراد) بالاحتمار والانداء (الطعام على ذكبه غير  
 ممكن) فان من الاسكا (واحب السلف حكم الاكل مسكا) هل هو حرام او  
 مكروه وهو الاصح لعنه وأما هو عليه السلام (فرع من العاص) أو العاص احد احد  
 أعظم السانعة وفي نسخة فرع من العاصى عاص والصواب الاول والذي في نسخة ابن العاص  
 (ان ذلك) اي كراهه الاسكا (في الاكل من حسانه صلى الله عليه وسلم) ومذهب مالك  
 انه حرام عليه مكر و لعن (روى عنه السمن) في مال قد ذكره لعنه اتصاله في فعل المنعطفين  
 وأما قوله ما حرم من (من) (مازك اللحم) قال فان كان المرمع لا يمكن مع من الاكل  
 الا مسكنا يمكن في ذلك كراهه (للعنه كن لاعتقاده) لا ما كل سماله (من ساقى جماعه  
 من السلف اياهم أكلوا كذلك) ممكن (وأما الى حد ذلك عنهم على الضرور) اي

الحاجه وان لم يسد كذا معي (فالي في الماري وفي الجبل قطر) لحوان مندهم الموار  
 في حاله دم الضرور ولا كراه (وودأ حرج اس أفي من عن اس عاص وسال من الولد)  
 الصفا من (وتمس من سمن وعط من سار) الناصب (وعبر من) وهو عند السباني  
 والزهرى (حوار من مطلقا) وا الضرور والاحبارى - وفي الظاهر من جعلها ماسا  
 وليس المراد من مطلقا في المرام من المكنو (واداف كونه مكنو) وسال في الاول  
 والمصعب في حقه المكنو لئلا كل ان يكون حاسا على ركعته وطهور قد منه او من  
 الرجل المني ويخلص على السرى (هي) كلام في الماري (وهال اس المني) وفي ركعته  
 صلى الله عليه وسلم انه كان يحل الاكل من ركا في ركعته ووضع يده في السرى على  
 طهر اليه يواض الله وأدنا منه (وهال) اس ام (منه المني) الله الى كان يحل  
 علي المني لئلا كل (اصح حسان الاكل وأفضلها الا الا صا مكنو على وجهه المني  
 الذي سكا هذا الله تعالى له (هي) كلام اس المني (وأوح اس أفي) من طريق  
 ابراهيم من ريد من حسن الاسود (الصبي) مع الدون (والمنه الكوفي النصف المني)  
 (قال كوا انكرهون ان ما كوا امكا) ربه من ماسكا عليه ورحل سكا كنه الانكا  
 كافي الهامه هو ام صدر في حقه سكا م رة الى صا كوا رباد التاخذ  
 المر من رباد انما والا م م سكا كوط (مجاد ان يعلم بطوهم) فمهم عن  
 العباد (وكا صلى الله عليه وسلم اذا وضع يده في الطعام سعى الله تعالى) بان يقول بسم الله  
 من كاهو ظاهر الاحاد من وأصرحها ما روى أحمد كل صلى الله عليه وسلم اذا قرب الى  
 طعا قال بسم الله (وأما قول ا ووي في آداب الاكل والا كاد والافصل ان يقول  
 بسم الله الرحمن الرحيم فان قال بسم الله كما وصفت السبعة فقال في مع الماري لم يزل  
 ادعاء في الفصله ذلك الاحاد) وقول العراقي بسم الله ان يقول مع الاثني بسم الله ومع  
 الماء بسم الله الرحمن الرحيم مع الماء بسم الله الرحمن الرحيم فان عي ح كل له وهو أحسن  
 حتى لا يسه له الاكل عن د كراه ويريد بعد التسمية اللهم بارك الله في ما رزقنا وما سخر  
 لنا من الرزق وما عباد الله ان قال في الفصح انما لم يزل في الفصله ذلك الاحاد في كل من عن  
 الحاد لا اصل لذلك كا (وكان له الفصل والسلام بسم الله في آخره يقول) كافي  
 الماري وغير من في امته ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع يده قال (الحمد لله  
 حمد ا) من قول مطلق اما عباد الله او بسم الله معي الفعل اواله لم صدر (كب اطلبا)  
 حاصه عن الرا والمسموع والاوصاف الى لا يلبس به احد من لاه طيب لاه لا الاطبا  
 او حاصه عن ان يرى الحامدان في حقه (ما كاهه) بسم الرا (عبر) والصبي  
 والرج (مودع) بسم المودع والواو والذال الله في المسدد اي غير مودع ومكبر الذال  
 اي سال كوني غير بارك في مودع الرا من واحد وهو ذوام الحمد واسرار م م ذال  
 البردي ولط الماري غير مكى ولا مودع ومكى مع المم وسكون الكاف وسند المني  
 غير مودع ولا مودع والمم راجع لطعام الذال عليه للسمان او هو ان الكاهه مكنو  
 في المصل به اي انه سالى هو المظم لصاد والكافي لهم والمم راجع الى الله وقال الله

قوله ونصيح الخ  
 القمار ذات كافي  
 بعض الهوامس اه

حرم الكفاية اسم مقبول أصله مكهورى على وزن معقول فلما اجتمع الزاوي والنا حلت  
 الزاوي وأدب في النام أصله مع النام كسر لاجل النام وألقى هذا الذي أكلت أس  
 في كفاية عاصم وصفت طبع له لم يسمع له طول أحاديث غير منقطعة وحل الصبر  
 راجع إلى الحدائق من الحدائق مكفى ولا ودع (ولامسعى عنه) يفتح الدون والسورى  
 حقا لا مكفى بل يعود إليه كذا ذكر ولا يتركه ولا يتركه معى عنه أحد لحد أصحاح إليه  
 كل مكلف لما بعده واستمراره ولم يصب من جعله عطف بغير شخصان المتروك هو  
 المسمى منه لظهور رايه فيه فاند لم يدهما ما له في أنه لا يستعيا لأحد من الحدائق لأحد  
 الأسماء يستعمله يصب على كل مكلف أدلا بخلافه من يصبه لزم لا يصبى وهو فى معناه  
 المسمى واجب فالأقوى فى ما يلزم أسباب عليه نواب الواجب و رأى فى لاقى ما له منى أدب  
 نواب المصنف أما سكر المسمى فى اسمال أوامر وأسمان يواهبه فواجب على كل مكلف  
 بغير عاوانم بركة اجتماعا (رساوا الترمذى) فى الدعوات من جامعته وفى ما لله واللسان  
 فى الزاوية والصارى وابن ماجة فى الأوطى منه فالعرو للصارى هو اصطلاح أهل الفن (وهو له  
 غير رجع بفتح الذاق المصنف أى غير مروي) وفى روايه بكسر ها وما آله ما واحد كما مر  
 (ولا يمسعى بفتح الدون) والعموس (ورساوا رفع على أنه غير مستأخذ وفى أى هو رساوا)  
 أو يدأ أحد مناسى (ويحور المصنف على المدح أو الإحصاء أو الإحصاء أى) له فى  
 الصبح ومقتضا أن الرواية بالرفع وهو كس المصنف فى سرحه فمصلحة المصنف على الأوجه  
 الدلائل فى قال ويحور بالرفع منه هى غيرهما أنه روى ما لو جهس لوالخر (وقال ابن الخورى  
 بالصدق على الداء مع حذف إذا ادا) أى نادى ما مع حذف واو اسند فدايا أم للمناه  
 وليس من الداء فى إذا امام قال الخافظ قال ابن النور ويحور الخرف على الدليل من الصبر فى عنه  
 وقاله من الله فى قوله الحمد لله قال الكرماني وناه ما مر جمع الصبر ورفع غير نصب  
 ورفع من سامية منه بكسر الواو حجاب تعددها أى فى لكن يذهب بسلام صبره لأنه  
 لعدم الدليل على أنه مكرار لما لم يصر القدر ولا يمسعى عن رساوا هو وان صبح فى عنه  
 لا يصبها أدلا على أنها لو لم يصبها عنه منى عن رساوا (وفى روايه) عدا أحد والأربعة  
 وجمعه الصبا عن أى سعد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من طعامه قال  
 (الحمد لله الذى أطعمنا) لما كان الحمد على النعم بقطعه الله مدققت بصلب المبدأ أى به  
 بحر صلا على أى به ولما كان أصبه على الحمد والطعام ذكر أول الابداه الامام  
 ركب السبى من قال (وسماها) لأن الطعام لا يتناول من السبى فى أساه عاونا وحده  
 بقره (وجها اسمان) للجمع من الحمد على النعم والنسوة والأسوة واسار إلى أن الأول  
 بالعلمان لا يحدده إلى دافى النعم فى سطر إلى حلالها فاصمه على أن لا يحدده إلى حلالها  
 الإنسان منه من ما فى الإسلام (والناسى من طرف من عبد الرحمن بن حيدر) نعم ووجد  
 صبر (المصرى) المودن التهامرى منه من أواسط النامى روى له مسلم والملايه ما منسه  
 تسع وسه من روى بعدها (أنه عليه رجل) رافى روايه لا يحدده فى سلم (كدم إلى  
 من الله عليه وسلم على سبى أنه كان يسمع إلى صلى الله عليه وسلم إذا مر به إلى الطام)

لأن كل (مقول بسم الله) يعطى إسناده وفي رواية أن الحسن بن النضر بن طر بن مسهر  
 بن أنس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما كل بما يسمى عند بلان م عند كل  
 لعمري من فعله فعل ذلك ان مع من (فاداع) من الاكل (قال اللهم أطع حب ومحب  
 وأعجب وأعجب) أي أطلب المسه وهي ما سأل من الاكل وهذا الجمع يأتي به رواية أخرى  
 وأي (وحدثنا صاحب) كذا في نسخ من الاحسان بلحاله وله وهذا ياهم واحيىاهم  
 وفي نسخ وأحب من الاكل (قال الحمد على ما أعطيت) وفي رواية لاجد  
 قال الحمد عنكم وروى محمد بن وهب عنده من غيره من هذا الحديث ويحوي على ان الحمد كما سمر  
 عند ان هذا الامور يسرع عند احسانها وسمي له قوله بالي وأحمد عنواهم ان الحمد  
 من العالمين وقوله وفيه من بالحق وقل الحمد لله رب العالمين (وسند صحيح) كما قال في رفع  
 الباري وسبه يعجب في قول الادكار اسناد حسن (وهذا كل عليه الصلاة والسلام صاحب  
 التمام) وفي رواية الحسن ما استطاع في ظهوره له ويرحلوه (في شأنه كانه) روا الاكل  
 السبه من عانه هكذا فاقصر الله ما علي عرصته وهو آخر لانه عطف عام على خاص  
 وفي رواية في شأنه لا وارا كما بالقرى قال ان من الله هذا عام مخصوص لان دخول  
 الحلال والخروج من المصنوع وهما يندفعان بالنداء وما كذا السان بكنهه بل على التعميم  
 لان التاكيد رفع المحارم عند فقال له السان ما كان فعلا مقصودا وما لا يندفع  
 السان ليس بالافعال المقصود بل هي امارته او غير مقصود وهذا على رواية الوار  
 أما في حديثها فهو على صلاتها ان اي يحب في شأنه كل التمام اي الاحسان  
 وما هو من باب الكرم لان اصحاب الجاهل الحسد وشمل ذلك حسب الامايع كما فاداه  
 واما ما استطاع قال الحافظ وشمل انه احمراره لا استطاع فسه التي سر كما  
 الاسماء المسند كالاستحوا والتسخط (وقال عليه الصلاة والسلام) فمما أمر به الاكل  
 ١ الموطأ وفيه من كسان انه مع عمر بن أبي سلمة يقول كسدة الاماني  
 ٢ الله صلى الله عليه وسلم وكان يندى بطنس في المصنعة فقال لي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (يا علام بسم الله) شيا طرد السطان وماله من الاكل والخطاب وان حص العلام  
 ان يكون الحكيم عام (بسمك) اي وكل عيب كما كتب في من طرق الحديث لان السطان  
 ما كل بالسمال (وكل بسمك) لان الاكل في موضع يد صاحبه وسعر وولمود  
 ٣ والحق لا سمان في الامر اي مسه ولما به من اطهار الخرس والهيم وسر الادب  
 ٤ ساهها فان كان عرفا فاولا اناسه اختلاف الاكل في الطي والذي يندى التعميم ولا على  
 فهو محي من دليل محض كذا قال المصنف وفيه من مسه قد روى ان صاحبه وعمر  
 انسه كان صلى الله عليه وسلم اذا اكل طعاما كل بماله واذا اكل بالقرى قال له  
 عمر بن أبي سلمة ان الله ملك طعامي بعد نكسها لاني اكله اي حقه اكلني اي  
 ٥ وصار عاد لي قال الكرماني وفي بعض الروايات بالصم فقال طم اذا اكل وا  
 ٦ المراد جمع ما من الاسماء بالتعميم والاكل بالحق والاكل بماله وسمي بالسماع  
 الصم اي اسم ذلك صدي في الاكل فانه الخا (قال الحافظ من الناس الهرا في من

الرمضى حله) اى الامر في هذا الحديث (أكثر السامعه) وعدهم (على المذهب وبه  
حرم العراقي ثم النووي) وهو ربيع الكراهه الاكل بالسمال (لكن من السامعه في الرسالة  
ولى وضع آخر الام على الوجوب) طاهر في السلاسه السعسه والاكل بالسمى وعلى  
وغيره معصم على الاحسن (وكذا الله به المصطفى) أو مكر محمد بن عبد الله (في شرح  
الرسالة) للإمام السامعى (و لى الوطى) بالصغير منه الى ان يوطى منه نصف دمصر الادنى  
(في مختصره ان الاكل من رأس البرد والى ريس على الطريق) اى البرد فى الطريق لا يسمى  
مأوى المولى (والعربى) كسر الاء (فى الممر) وهو ان يجمع مع غيره فى الاكل  
(حرام) والاصح ان السلاسه مكروهه لا حرام ويحمله ان لم يربطها باكل معه والا فلا حرمه  
ولا كراهه فانه المكروه كالمصعب كلام الوطى لتعلقه بطلب الاكل مما يملكه له الاكل  
من رأس البرد سراما ولا يصرف الدليل بزيادة على الحد (وهو ان السامعى فى محامه)  
فى الأصول (للمذهب) أى لما ورد أمر امراده المذهب (وله على الله عليه وسلم كل ما  
يملك ويضعه السمع ما يحتاج اليه من السكى فى سريره) للمباح المذكور (ان السامعى من  
فى غير هذا الموضع على ان يربط كل عماله) كذا فى النسخ العاصه صوفى التى وهى الى  
فى الصمى وفى نسخ اسماعيله وهى خطأ له سادامعى (عالم الملى) الواردة من الاكل عماله له  
اعم من ان يصرح به فى المذهب او لا - عاد من الامر بعد كونه كل عماله (كان  
عاصيا آتيا) فهذا يصريح من السامعى بالوجوب ادلاء صحت ولا ايم فى خلاف مذکور  
وهل شرط فى العلم بالثبوت بالخصوص او يكتفى العموم خلاف اوجهه المالى (قال) الاح  
(يرجع والذى) الا لانه الى السكى (نظا هذه المسألة فى كتابه عما كشف الاس  
عن المماثل الجنس) الاكل عماله لى و رأس البرد والى العرض على طارعه الطريق واسفال  
العصا ولما كان من غير ما كذا (ونصر القول بان الامر ربيع الوجوب) انكبه - حاره  
المعتمد سلا (قال) سح الاسلام اس يحرم بعد ان كردك (فى فتح البارى) ويدل على وجوب  
الاكل بالسمى (على انى انه امر الجمل على المذهب فى غير راي الجنس) ورود الوعد فى الاكل  
بالسمال فى جميع مسلم (عن سلمى الا كوجع) ان الذى صلى الله عليه وسلم رأى رسلا  
من ريسهم الموحده واسكان المهملة اس راعى العبر بفتح العين واسكان الحصة الا حتى  
قال فى الاصناف وقد فصل منه بسر بالمعنى وبذلك ذكر اس مسند وانكره أبو نعم ونسب الى  
الخصيب ولم يحجب الدار طوى ولا اس ما كولا حلا فانه بالمهملة واما الذى يخفى فى السمس  
انما المعنى أصبح روى الداروى وعده من مسند واس حان والطراى عن سلمى ان الذى صلى الله  
عليه وسلم أنصر بيسر من راي العبر (ما كل سمع بالفعال كل يمسك قال لا استطاع فقال  
لا استطاع معار معناه) بعد اى ما استطاع رفعها الى به بعد ذلك لأنه ر كضع  
الطيرة عليه وراى روى السمس لم يسمعه الا الكرويه اس سمدل عاص فى شرح مسلم على انه  
كأن عاصه ورعه الدوى من اس مسند وأما نعم واس ما كولا وغيرهم ذكره فى النصافه  
قال فى الاصناف وبه نظر لان جميع رد كره لم يكره هذا الا هذا الحد فالا حتمال فام  
وعكس الجمع فانه لم تكن فى تلك الحالة أسلم ثم أسلم بعد ان سمى وفى الفصح ان الدوى رده انما

ما ان الكرم والمخاله لا معنى الا ان لك صفة ان كان الامر للوحوب وودا حروب  
 عن الاستدلال للوحوب الا كل ما ليس بهذا الحديث بان الدعاء انس ليرد من صلب  
 الخيال كبر الا قدر دعاء لمه صلب عنه ومن هذا الارذل  
 الر حولا الحصى وقد زاد الحافظ فهو به للوحوب دولة وأخرج الطبراني ومحمد بن زهير  
 الحنفي بسند حسن عن عاصم بن عاصم ان ابي صلى الله عليه وسلم رأى معاهلا  
 ما كل سمها لافعال صلى الله عليه وسلم احدها دعا عرفه لانس افرجه فقال وان حروب  
 نعر واصناما وان دعاء من يد الم عن الا كل بالمعالي وانه من عمل المستظان من  
 حدب اس عروجه عن عدم لم يوجده بسند حسن عن عاصم روعه ان كل سمها كل  
 معاهلا طان وهو لي طاهر لان الس طان ما كل سمها على لا تحله  
 ولا كبح اح اني ما رط بان معاذ ان علم كسم اولنا لانه لاولنا على ذلك انم  
 بالخصار فان طلبه له الصلا والسلام كان يتبع الدنيا من حوالى الله (حرام  
 كما تسمى) وهو راض الا كل) اى طله (عما لي بالخوابه بمهله الخوار على ماداعا  
 رصا رما كل معاه) ومن داجع الصاري من المده من (عادا لم كراهه من ما كل  
 لم ما كل) اى لم يعرفه الا كل من وب الطرفى (الاعمال) علوا كل رعب كراه  
 اكله مما لي عسر بوده وهو حرام لانه ليس كل ود حراما وابوب صرا  
 على فكر قطاع ان علم ان صاحب الطعام لا رضى ذلك حرم لعدم الادب منه (قال  
 ابطال وانما حال الرسول الله صلى الله عليه وسلم في الطعام لانه علم ان احدا لا سكر) اى  
 لا نكر كما هو طاس ابطال في الفح (داله ولا سدر) دانه (ل كنوا سكر كون ربه  
 وعاصمه ل كنوا سادرون الى شمامه ذلك كونها) وحاصله ان الله الم  
 والانداد ذلك مسمى في حقه صلى الله عليه وسلم (وقال عمر) هو اس الس (اعماله ذلك  
 السبع لله من حوالى الله (لانه كان ما كل واحد وهو عسر لم لان اسأكل  
 الله عليه وسلم) كما هو صريح حديثه في الصحيحين ان اطاد عار رسول الله صلى  
 وسلم الطعام صفة فان انس قد صبه معه الى ذلك الطام وعرب الله حراما فانه دار  
 فرأى سبه من حوالى الله صلى الله عليه وسلم اول احب الدنيا من نو حذونه احبوا على  
 الا كل مع الخادم (وحدب كراس) فكسرا من المهملة وسكون الكاف و  
 صدى منه اس دوت بهم المنحه صغرا من حروفه بهم المهملة وسكون الازا وصم  
 وصامه هله اس (له صبح الحظ من عروس الرمال مع التنوين وسد الراى ولا من  
 السمي السعدى انو الصم) كان ارى اعل رماه صمب السى صلى الله عليه وسلم  
 ود كراس منه والى رده ان سبه الجمل مع عاصه فقال للاصمب كما بيكم ووذاه  
 او صراحه لا ماره حى بوب صمب صمب على الله عاصم بعد هامه به وارساله  
 قال فى الامانه وهد الحكاه ان صمب صمب على الله كل الامانه لانه اسه انه هام  
 والا لا تصحى ان يكون عاص الى دولة فى العاص وهو محال وفى النهى عكر اس من د  
 السعدى صمبى قلل الحديث عاص مانه سبه (عبد الرمضى) وارى ما حبه من طار دعدا



ان عكراس من دوسا قال احدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طلق الى بيت  
 ام سلمة فقال هل من طام فاشبعه كبر البرد والودك فاكاهم اشعبت بيدي  
 نواحيها وكل صلى الله عليه وسلم من بيده حصص منه السري على بيدي العبي  
 ما عكراس كل من موضع واحد فانه طعام واحد ما شاطو به الوان المرأ والربط  
 ما الله شبات كل من بيدي وحالب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاق وال  
 ما عكراس كل من حسب فانه غزلون واحد فانه المصعب ما فقال (الذي به  
 انك صلب من مادة كان لو واحد افلا عدي ما له أو أكره من لون فصوره صعب)  
 ولا حقه فيه ان جمع من الحديث بذلك قال كان الطام صعبا على عرق ودما وقد بد  
 ما كل عاصفه وحر الدما ورث السعد لئكن وان كان صعبا فانه واحد من داس ما حقه  
 وعمره عانه كان اذا في طعاما كل عاصفه واذا في بالبحر حاله وواظرا في راي  
 نعم وعمرها كان اذا كل لم بعد ما عاصفه ما من به ما لم يكن عرافا كان ذلك حاله  
 (رواه أحم) يصعب في نفس الامر وحسبه اوجبه (وقرب الله صلى الله عليه وسلم طعام  
 فقالوا لا نأكله نوصي) بالحق ما يوصوه وسبوا لهم ذلك انهم ادهم وجوه في الطعام  
 ما حبه وان الامر به محض اتصاله في الصام للصلا وكان ما دار في الطعام من احصاهم  
 الوصو (قال اعلم امرين بالوصو) بالسم أي صعبه (اداب) أي اورد الله ام (الى  
 الصلا) كما قال تعالى اذا قمتم الى الصلا ط والسوا قال الحافظ العراقي رحمه الله ما  
 السرعة في المعروء صلى الله عليه وسلم وهم والا الوا اعاد ما له طميد ل  
 لا كل وجهه كان صعب عليه الوصو لكل صلا مطهرا او محمداو كان صعب ذلك مركة  
 يوم القيوم راي أي داوداه كان امر ذلك صعبا عنه وأمر بالسوا (رواه الرمدي) من  
 ان عاصف بسد صعب (وفي روايه) أي الذي عن سلمان (اه) قاله راي في النوا  
 ابركة الطعام الوصو بعد ذلك لا لا صلى الله عليه وسلم وأخبره عاصف (قال  
 عليه الصلا والسلام مركة الطام الوصو) أي عسل الدس أي عسل اذاده صعب  
 صعب الله عرا (والوصو) عاصف الصا صعب مراعه في الاكل أي مركة آثار من  
 ا حرا به على آكله وهو وصو له منه ورواه صعبه صعبه ورب الا حرا في الكرم  
 والبرام الجملة ويحصل ذلك بالاول وهو عظيم فانه بالماني لا مسترا ورواه كرم وهو  
 الم بارم له هذا السيطان او مركة من الطعام لما شاعن طافه الدس طرد الله طاب  
 والاول اولى لا شاع بالماني الى ما و ل المركة لا ل بعد انه صعب على الصادق وقيل  
 مركة الله لدهمه وبعد في آثار طال الرمدي لا يعرف هذا الحديث الدس حديث من  
 ان الريح وهو صعب هذا الحديث معارض لما قبله من عاصف الله (في الوصو  
 الاول) الذي في حديث عاصف امرين بالوصو اذاب الى الصلا (على السري) لانه لا تسرع  
 لا مركة (وللماني) في الحديث صعبه (على الاعري) وهو عسل الدس ولا معارض من  
 الحديث ثم راد الصا بالجمع بين الامانه سيجد ان الاول الذي لا كل وكلماني  
 الذي بعده واعيه فانه لا تسحب السري عاصف الطعام الا لعب كما في الهبة فانه من حل

الوصا على العموي انتهى اذ لم يرد من هذا المصنف عدمه وما التعارض  
 من حديثي الترمذي (وروي ابو داود في مسنده) لان محمد بن سلمة قال كانت اس كهل  
 وهو راهب الخديب او الساني فركب اس حمارا عن الزارع من ربيع قال احب الي مني معه وقال  
 عمر مبروك (من حدث اس عمر من ربيع اس كل من هذا اليوم حاطق فسل يده من ربح  
 وصر) نعم الواو والصاد المثلث وسبح المصنف بالذي يري دلالة العمل بالما او بعد لكن  
 بهذا في امانيه حمار لركه الطعام كما قدم (لابودي حديثا) بكسر الميم ومعنى  
 محدود أي عند من آدمي او لا يركه غسل اليد من الطعام الذي يكره لتأدي الطائفة  
 به وعمرهم (ولم يكن صلى الله عليه وسلم يأكل طعاما حار اذ روى الطبراني في الصغير والاورط  
 من حديث بلال بن ابي هريرة ان ابا هريرة صلى الله عليه وسلم في بعض يوم (ورفع يده  
 سم اوى لينة فاسرع يده فيها ورفع يده عنها) وقال ان الله لم يطق منا ما راها في الطبراني في الاصل  
 فمثل الرواية عن أبيه) ولا يرد من طعام اقدم حواها (ابن حبان) وفي مسنده عند ابيه من روى  
 النكري معناه أو حاتم (وعند أبي نعم في الجلب من حديث ابن عمر في ما كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يكره الكي) فلا ضرر وورده كوي حار في كفه وثوي اسعد بن زرارة  
 وعمرهما فصار جمع الى التوبة وبانه حلف عليهم الالهلاك والى كاهل النبي صلى الله عليه وسلم  
 طهرا لاسما قال ابن القيم ولا حجة لذلك فان كراهته لا يدل على المنع منه والسما على ياد كره  
 في حذر السعي ألقاها عند لي اسركه اصل فقط (والطعام الحار) أي نكرا كما حار  
 ونهض حتى يبرد (وول عليكم بالنار) أي الرمو (وايه دوركه) أي حركته (ألا)  
 بالضم حرف تنبيه (وان الحار لا تركه) أي ليس فيه رواد في الحار ولا عو ولا يسميه  
 الا كل ولا يسلطه وهو ساكن حكمه كراهته للحار (الخديب) تبه وهو كاسه لم يكن  
 يكتمل بهاء في اليوم بلا مبالاة (ولا حذر ولا ينع من حديث) ابن أبي عمير عن عبيد بن اس  
 سم ابن عمر عرو بن الزبير عن (أبي) عبد الصديق (ابن كاهن اذ روى) الخوي (عق)  
 نسي حتى يذهب ثور) عليه قال المصنف فارب المذوق ووافو زاماعلى (م يقول ان  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رل هو) أي الطعام البارد (اعظم تركه) عوار راد  
 في الحديث وقد علم ان في اسناد ابن أبي عمير وفيه ضعف وكذا في  
 هذا مقال فلا يصلح الجمع في انه لم يأكل طعاما حار الصنف مبردا ما افلدا اسد رله  
 موهاء ال (لكن عند السوي قد صح عن أبي هريرة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يوما ام خص فقال) اطها والكرهه الا كل من الحار (مادخل بطي طعام من  
 كذا وكذا في اليوم) ولم أكا حال حراره هذا طاهره ولكن قال الصحابي هو عند  
 ما حمر وجه آخر عن أبي هريرة بطي في يومنا طعام من فكل منه فلباس  
 ن ودكر وحل بعضهم الاسد رله لادع ما نوهه من اسما ايه ما  
 اصرفه ما به ودمه (وكان له على الصلاة والسلام فخرج) بعض من اسير في  
 المعركة وعمر وقال ابن ابي هريرة ما س لا يضر ولا يكره وعاصبا  
 الحمد آه روى الرجلي او اسم جميع النكار والصغار حده اذ اع قال المصنف



والسنة ما زاد الصالحين واسمها المصطفى بالاسم عليه من قبله ولا من بعده ولا من بعده  
 كان عليه من ذلك الجنس اوله كان محمدا وصيه المصطفى ما سنده حاشته وقد رجم  
 المصطفى باب السرب في قدح النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن المبرور انه التزمه دفع  
 نوحهم ان السرب في قدحه بعد وفاته تصرف في ملك العبد لا ادب في ان الملك كقولهم ما  
 له لانه لا يورث وما ركه صدقه ولا يراد ان الاعضا كانوا ما يورثون ذلك والصدقه لا يحل اعي  
 لان المصطفى على الاصل صدقه الموضع وليس هذا ما قال الخياط وهذا حواش عن مصنف  
 والذي يظهر ان الصدقة المذكورة من جنس الاوقاف المظلمة فيقطع من ارض صاحبها  
 و رخصته في نوعين عليها وان كان عند من قبل قدح وعمدة ذلك من السلام قدح آخر والحق  
 انما هي من ارضه أي بكر وعبد ذلك (وعبد المصطفى) انصافا لاسمه (من حد صاحبهم) من  
 سلمان (الاحول) أي عبد الرحمن البصري الخياط الله من رجال الخراج ما سنده اورد  
 وانه قال ان قدح النبي صلى الله عليه وسلم من ارضه من مال وكان قد انصنف (أي ارض  
 (وسلته) أي وصل بعضه ببعض (صه) يظهر ان الذي وصله النبي صلى الله عليه وسلم  
 الله عليه وسلم وهو ظاهر رواه في جزء البخاري في الحرس اطان قدح النبي صلى الله  
 عليه وسلم كسره فاحتمل ان السبب سلبه من صدقه لكن رواه النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان قدح لم يكن كان السبب سلبه من صدقه قال يعني ان انصاره الذي يدل ذلك قال النبي  
 كذا في سمان الخدم ولا يورث من رواته هل هو موسى بن هرون او غيره من رواته  
 الخياط ما لم يرد من رواته ما قاله وهو ان قدح النبي صلى الله عليه وسلم التا على انه توارثه  
 ولما يكون ان يكون من ارضه على الاصل المجهول قد روى رواه الضمير ووقع عند  
 احمد من طريق سري عن عاصم وابنه ان قدح النبي صلى الله عليه وسلم من ارضه  
 صدقه وهذا محتمل انصافا والسبب في المجهول وسكون العبد ورواه قدح وكان قدح السري  
 من صدقه صار من عمل السبب اعمى وحاصله يساوي اجمالا ان المصطفى النبي صلى الله  
 عليه وسلم لانه ظاهر رواه الضمير في فرض الجنس واحتمال انه ان كان قدح رواته في  
 الاسر به من رواته في فرض الجنس واحتمال انه ان كان قدح رواته في فرض الجنس  
 الله عليه وسلم ان كان قدح رواته في فرض الجنس واحتمال انه ان كان قدح رواته في فرض الجنس  
 (وهو قدح حد عمر من) أي ليس طاول لكون طوله اوصر من حده كأي الفح  
 (من انصاره) ان انصاره رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الموضع اكنون كذا  
 وكذا) ولم يرد من طريق ما من انصاره من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد من هذا  
 الاسر ان كله العبد والسيد والمال والنفس (قال عاصم) وقال ابن سيرين (يحمده) انه كان  
 حرا (يسكون الاثم والنجاسة له) سكاها او عمرو (يحد من ارضه) ان جعل  
 حله من ذهب او فضة) بالنسبة الى الراوي او هو رده من ارضه ان اراد ذلك فانه  
 (فما انوطه) ردى من انصاره في روح ام سلمة والد انس (لا يجرى) مع الم  
 التا كذا السبب في رواه لا يجرى بالهي بلا ما كند (سأصعبه رسول الله صلى  
 في ركه) لا يجرى في الحد من حواش انصافه الفقه والسنة في ركه



حوان حتى ما يذوق كل حبة امر حتى ما ياتقصر المصنف على العر.

(والخوان كسكر الحما المحبة ويحور منها) والسهو والسكر كاني القبح وسأرى يسمي  
 الحمد وعبر وراذ الحوان يسميه مكسور ويكون الحما قال الحافظ وسئل بعض من  
 الحوان لانه يصفون ما عليه ان تتعفن ما عليه فقال ما يبعد قال الحوان ليس ولا يصح انه أغشى  
 معرب ويجمع على أحويه في السله ويحور منه يوم الأول في الكثر اسمي وقال المصنف  
 الحوان طوق كسر يسميه كرسى مرقبه يوضع في يدى التورق والحمار كى لا يعرفوا  
 الطماط وعبد الاكل (المائده ما لم يكن عليم اام) فيه محالعه ليدول العاموس المائده  
 الطعام والحوان عليه الطعام كالمند فيه ما منه مد أن الطعام يسمى مائده وان لم يكن على  
 حوان والحوان اذا كان عليه طعام يسمى مائده ايضا فهي سكره من الحوان اذا  
 عليه طعام ومن الطعام مطلقا فصا قسمة ما د المسب ان السحاط الذي  
 يسمى مائده انما ان لم يكن عليه طعام وفيه المصاح الحوان ما يد كل عليه معرب (وأما لسكر  
 نصم السى (فاسيرب لما وضع عليه الطعام) يسميه الحجل باسم الخالة فاعلمها الطعام يسميه  
 يسميه المصادر وقد يسمى حديد باني امامه كتاب اذا روع مائده قال المصنف الخ وسروا  
 المائده باني حوان عليه طعام فساقى قول أنس لم يأكل على حوان واحسان أسامارا  
 وفاسيرب والمثب مقدم على الباقى او المراد الحوان صفة مخصوصة والمائده بطلق على كل  
 ما يوضع عليه الطعام لانه انما من ما يمدد اذا تحرك او طعم ولا يختص بصفة مخصوصة وقد  
 بطلق المائده وراذ ما يسمي الطعام او يسميه أوامو ويصنف عن الصارنى انه قال اذا كان  
 الطعام على سى ثم رفع يد رعب المائده اسمي من الصبح (وكان على انه عليه ويليه  
 عن النوم على الاكل ويد كراهه يسمي الملبد كراونهم) يمد بالحق فاسر  
 الطب والبيبي والطيراني في الاوسط واي يمدى وان السى عن عابسه من فرغ اذا  
 طعامكم يد كراهه والصله ولا تأمروا عليه فيسرفونكم (ولذا قال الاطبا كفى الهوى  
 لان اام) ان أراد منط الصفة فلمس يده العسا ولو انه سطر ولا سام صفة فانه يفسر هذا  
 والصله بعد الاكل يسميه (اطلاقه صادق كعبر وركبه لكن المراد أربع  
 كملوا له قال الخوانى فيه انه يستحب ان لا سام على السبع فصنع من عفتين معاد السور  
 ويصنع عليه ويسكن لصل او مجلس يد كراهه فانه أقرب الى السكر وأهل ذلك ان يصل  
 ركباب أو تسبح ما به يسيغه عفت أكا اسمي (وأما لسكره صلبى انه عليه وسلم) سطر  
 السى ومن يرى سرب الهم فالصبح صيدرو والصم والكسر اسمان كاني الصداق والمز  
 صبروه الخوان لارد (بعد كان يستعد به الماء اى يطلب له الماء الخوان) سوي له وجه  
 يفسر من ادوا الا فاستعد به الماء وحده عفتا قال المصاح عفت الماء نالهم عفتو  
 صبروه فهو يمدد ويجمع عفتا كسهم ومام واستعد به رأيه عفتا  
 يستعد به الماء) لكونا كرمنا المده ما له وقد كان يصب الحوان لارد لان  
 كليا كان اسلي واراد كان يصنع للسند ويعتق الروح والصوى والكندو  
 الاعضا أم بعد لا سيما اذا كان مائدها ان المائده عبره الفصح الجذ والتى سبر



بر من العلم وفعل حل) هـ من (المعد وبحلور وحما) حى كاهن من يدرى على من المعده  
 (ووضع عنها الصلوات ونصحبها ناعمالا وسمع سيد ط) نسم السمانه له سمع منه  
 ككفره وعرفه من الماخر من السمن (والما الساروط سمع الحاروط ونحط  
 الدين) تخمعه مع العسل غامق القدر لادعوه له ليمودقه بالكبد والكلى والماء  
 واعماله من الرض لصاحب الصرا عله وحده الصرا جرحا فمها اذع صرر لصاحبها  
 بالحل (وطالب غامقه كان احب السرا لله صلى الله عليه وسلم الخوا الدار) روى عنه  
 حماد احب المرفوع وروى ر ه اسم حماد احب منه وفاقه نفس السراج وروى اسحق  
 سهل صلى الله عليه وسلم اى السرا اطلب قال الخوا الدار ولا تفعل كبحر من امره  
 كان احب السرا لله الذى روا ابو نعيم فى الطب لان الكلام من سرا هو ما اوصيه ما  
 واما حد من غامقه كان احب السرا الى العمل روا ابن السدى و ابو نعيم فى الطب فالمراد  
 المرفوع بالما كما تقدم فى رواه اخرى قال فى العاونه العسل والذى سر ومان عطفت  
 سما الى الابل فامها تاكل من كل النحر وكذا الفعل لاسى يورا الا كتب منه بها من كان  
 من اعمار مختلفه وانواع من السرا ساه فكامها سران مطوحان من عدان ولوا جمع  
 الاولون والآخرين على ان سر كوا من سمها لما يمكن فسمها طامها ما (دوا  
 القردى) فى الاصره واهدو صعبه الخا كم ورد الذهبى فاه ورواه عنه الله بن محمد بن  
 يحيى بن عرو عن هشام بن ابي عن غامقه وعنده انه هال واذا قال العروى الصبح عن  
 الزهرى من سلام يحمل ان ريد لما الخوا طامها كان سره هال الماء (ويحل السر  
 غامقه) به الماء المروح بالعسل او الذى مع فيه المرح والرب) الوارد عنى او قال ابن  
 والاطهر به دم الدار جعنا (وكان من اول الاصل) عروى لما كانا فى المنور  
 الخدب (وسره اذا اصبح يومه يلقى الله الى يحيى) (دالوم) وانما دالى النصر  
 بنى من سمها الخادم) لاسمها به عنه وروى ما الخادم على عادته صلى الله عليه وسلم (او امر  
 به فسم) اى اذا طهره انه وصل الى حاله لا سرى فانه يلقى الله حروف الاسكار  
 نصه لانه صار فى حكم العدم فلا يقال صعبه اصاعه مال وقد سمى عنه (روا  
 اليبك) الذى كان يسميه صلى الله عليه وسلم ولم يقل والله لانه كل ما خلد من عمر العبد  
 عرا وزيه او جمع من ان المرادها (هو ما) حلو (طرح منه عر محله) اى  
 (وله مع عظمى راد الله) فلا (لم يرا) (ولم يكن يسميه بعد ذلك حوما) بنى الى  
 الاسكار) فان لم يسمها الخادم والاصه (وكان عليه الصلاة والسلام يسميها حالها  
 بار وبار) اخرى (سوا) حلو ط (بالما الدار) ولا يرد ان الله يارد (لان الله  
 الخلب) مع الاثم وسكره اى سراحه من الصرع لوصف الله به ونظا انشاء على  
 صعبه (مكون حارا) اى فيه حرار بالنسبه لما بعد الخلب بعد (ولم يلد) الخلفه  
 (فى العلم حار فكان يسكر الله) التسمي (بالما الدار) على عادته  
 (وعن حار) بن عداقه (انه صلى الله عليه وسلم دخل على رسل من الانصار  
 ابو الهيثم بن السنان سرحه فى المعده وهو يسميه فى السرح لان راوله الوادى وهو



(ومع صاحبه) أو بكر الصديق (عليه السلام) الذي صلى الله عليه وسلم وصاحبه كما في الرواية  
 أي وصاحبه في الرجل (وهذا الرجل) السلام علمهما راد في رواية لصاري وقال  
 بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهو) وفي رواية والرجل (يحول الماء في  
 حائطه) أي أنه صلى الله عليه وسلم في الرجل (أن كان عندك ما نأبى فيه) مع المجه  
 والصارح (وإن كان عندك ما نأبى فيه) (أن كان عندك ما نأبى فيه) مع المجه  
 والنون بالشد وما نأبى فيه حكي وجواب الشرط محذوف صرح به في رواية ابن ماجة  
 فقال في صاحبه (والا) مكن ذلك (كرما) مع الكاف والراء وكسر الراء سر ماض  
 عروا ولا كلف في الملم (قال) الرجل (عندي ما نأبى فيه) قال الطوحي الس  
 والله العزيمه الخ وقال الداودي هي التي قالها من الاء (فاطلق) معناه الذي  
 صلى الله عليه وسلم وصاحبه مع الرجل فطلقه (إلى العرس) الموضع المسمى بين السماء  
 والأرض واكثر ما يكون في الأكرام وعند عبيد وعلم وفي رواية لصاري فإطلاق كبير  
 الكلام وكان العاد بالطلاق (فك) الرجل (في فطح ما لم حبل عليه) لما (من  
 داحس) مع دون ما تألف السوت (سرت عليه الصلاة والسلام الحديث) معناه  
 سر على الرجل الذي حبا وفي رواية أحمد وسر أي صلى الله عليه وسلم وصاحبه قال  
 الحافظ وطاهر رواه سرت فبطله أي في رواية لا جد انصا واس ماجة مع مع  
 لصاحبه مثل ذلك أي حبله انصا وسكت عليه من إلى الباب عدا هو الطاهر ويحتمل أن  
 الملقب في مطلق الصرم انتهى ولما قال أن طاهر الأول مصر وقل إلى نصراحه مع اتحاد  
 المرح لاسماع مع رواه إلى داود والرفاعي لم يطمع عاد إلى العرس مع ذلك وهو  
 صلبه (روا لصاري) في موضعين من الأسر به وأوداود واس ماجة في الأسر به عن حار  
 روى أبو داود في الحديث من نصر الأمل قال حدثنا الذي صلى الله عليه وسلم ولزمه بأنه  
 فكأن ثمانية من بر حاسم وهي براني الهسم من الأيمان وكان ماؤها طسا وانه قد دخل بها  
 صاها ربه بكر على أي الهسم وقال هل من ما نأبى فاما انصا ما كانه الثلج فبطله  
 على أن غيره وماه قال أن لنا عرسا نأبى فقل ما رسول الله عندنا داحس أو بكر واني  
 أو الهسم ألوان الرطب الحديث والنصب كما في الصحيح مع المجه وسكون الحميم وحد  
 عند من سب طمع ويحرم واما وعور من هذا الحديث مما شرح ابن ماجة عن ابن عمر  
 في رواية في ركبة فبطل ما ذكر في اتصال صلى الله عليه وسلم لا مكرعوا ولكن أعادوا أنكم  
 من أسرارها الحديث وفيه مذهب صنف فان كان محفوظا فالهسم لله لله به وجوله والا كرما  
 لسان الخ أو كان فعل الهسم أو الهسم في عمر حال الصرور وهذا الفعل كان الصرور  
 من الملاءة أي ليس يارده سرت بالكرع لصرور العطس لئلا مكرهه معناه إذا مكررت  
 الطمع فبطل لا يبلغ العرس من البراري أساسا إلى هذا الاحترا من بطلان واعماله لصرير بالهم  
 يكره لاهل الهسم لصريرها فبطل العاد أنما يدخلها كارعها مذهب وعبد اس ماجة  
 من وجه آخر عند ابن عمر ما رسول الله أن يسرى على بطوننا وهو الكرع ومذهب صنف  
 انصا فان سلبه لأن الهسم خاص بهذه الأمور وهي أن يكون السار مستطاعا على بطله

و جعل حديثه سار على السر من مكنان عال لا تصحاح الى الاستقاج السبي (و كان على  
 العدل والسلام يقول) كما اخرج احمد وأبو داود والترمذي وابن ماجة عن ابن عباس قال  
 كتب عبد موهبة قد دخل على ابيه عليه وسلم وبه صلته و ابن عباس من غير قبحه رسول الله  
 فقال له انك اراك بعد قال اهل ثم ابي علي فقال اذا كل أحدكم طعاما فليعمل اللهم بارك لنا  
 فيه وأدلتنا حرامه واداسرنا ليعمل اللهم بارك لنا فيه وودامه فانه (ابن عباس)  
 (بحري) بسم أوله أي مكي (من) بمعنى السفل لرواه السجستاني ليس في بحري مكان  
 (الطعام والسراة الا الله) أي لا يكتفي في دفع الخروع والطين معاني واحدا الا هو لا  
 وان كان بسطاني الحسن ليكنه من كتب من اصل الخليفة وكتبنا طبعها من حواجر بلاه  
 حبه وحمه وماسه والخمسة ورد بطبعه عند التدوين والخمسة في الخزان والرموز  
 ملاه في كتاب الانسان الصحيح كبر المانع والماتية سار رطبه مطلقه ليطهه مرطبه شدة  
 فلهذا لا يحري عن الطعام والسراة الا الله وهو اصل من العمل على ما قاله السكي وعل غير  
 العمل اعدل وجمع بان الله اصل من جهة التعدي والري والعمل اصل من جهة علم  
 المانع كالسراة لئلا يخلو من قصده لخدمته ان الله اصل من التعميم وبقاؤه معاسي  
 اصل طعام المساواة لا سر اللحم (قال الترمذي حديث حسن) وظاهر أنه كله مراد  
 ورد في الخطا ان قوله فانه ليس بحري الخ مدرج في قوله مسادا لا في قوله الحديث لكن  
 الادراج اعلم ان يكون نور ورواؤه بمصطلحه او اصاله أنه قوله (والترمذي) في الاستد  
 وقال عريب وقال الحافظ اسناد حسن (عن ابن عمر مرورا لانه لا يرد) سنداً وسريلاً  
 من احسانه معني في بلاه أي عطية سر به فانه المنة حصية العمل لئلا يكون مكره  
 وصواباً بلان مسلامه لا يرد والخبر (الله) وما بعد ثم الرواية لا يرد ما يرويه  
 ورواه طاهر وروى بصره و صحاح الى ما قبل (والرواد) مكسر الواو جمعها وما بعد  
 ورواد ما يحل في وجه الرأس من البثور والمراد هذا ان طبقت لصلن عليها أي  
 بصره ام لا طهه المنة وليس المراد هذا معاني بصدع المنة (والله) بالهم كما  
 ما ذهبن به من رب او عمر والمراد هذا الذي له طيب طالع من وقال الترمذي يعني  
 فيدخل فيه انواع الزواجر المسعود وانواع طيب العطر قال الفليبي يريد اذا أكرم  
 بالسلاية فلا يرد حاله له طيب اولاه في ردها السبي وقصر الارادة على الصبر ان كان زوا  
 والا فالحديث يعمل الاحدا ايضا ولط الترمذي في الجامع والسجستاني بلان لا يرد  
 والله والي والوساد جمع وساد والمصنف سمع في سبائك لفظه سمعه السجستاني (وأند  
 بعضهم  
 قد كان من خبر الووري • صلى الله عليه وسلم طول الزن  
 أن لا يرد الطيب والمسكا • واللحم ايضا يا أيها الله •  
 كذا أسند به الصحة وقد كتب على المقاصد دفع ما يراى قوله واللحم والله أي  
 الحديث وهو واضح وهذا هو السوطي الى سمع ما ذكره في اللحم قال  
 عن المصطفى سمع من مولاه • ان طعاما هذا الحب المر حلا  
 حلال والسباودن وسائده • وروى صحاح وطبوعه •

(قال ابن القيم لم يكن صلى الله عليه وسلم سرب على طعامه لئلا يصد ولا يهان كان حارا  
او باردا في ردى حذا سبي) وهو حسن ان يصح (وكان عليه الصلاة والسلام سرب  
فاعدا وكان ذلك عاده) المسيرة فليدكر بعد ما سمع (روا مسلم)  
(وفي رواية ايضا) ن حذسه اد عن ابن (ان) صلى الله عليه وسلم (سبي) وسلم ايضا  
سرب (من الشرب فاما) قال فاد هذا فالا كل قال ذلك أسر واحبه هذا صفة في مسلم  
وكذا روي ابو داود والترمذي قبل واحياه في الاكل أسد اطول ر عن السرب وقال في  
القيم وجهه منهم ما هو في الخوف وهذا سبي لم يزل به أحد من العلماء وعلى ما سكا  
القيمة المظاهرة رأيه لا رواه والاصل الاناحه والعاصم حتى عن الجامع أي ولا يكر  
ولا كل فاما حال (وفي رواية ايضا) عن جر احب على أن يعطه ان يرى (عن أي  
سرب) من النبي صلى الله عليه وسلم (لا سرب من أحدكم فاعلمن سبي) وهذا له سبب ليس  
للمسيرة بل تشبها في غير بطريق الأولى لانه اذا أمر به المكلف وهو غير محتاط فاعلم  
فلهذا المكلف أولى ولا يملكه لا مع ذلك صفة بعد الم في الانسبا ما فانه الثوري  
والغرائ اوله لا ع هذا ادلا به في الانسان ما صر قال الحافظ وودع طلق القس ان  
ويعلم انه القل يسجل السهو والعمد ~~مكتابه~~ من ترك اعمال الاخر وسرب فاعلم  
(من سبي) يكره العاق وهو ما كره أي مكلف التي عاتقه عليه (وفي النصيب  
ن حذسه) من سب قال انس النبي صلى الله عليه وسلم يدوم ما حرّم في سبه الذواع  
(سرب وهو ما روي حديث علي ع ذاك صاري انه) أي علنا (سرب وهو ما) يصل وصربه  
وكل في ربه الكونه (م قال ان يا سكرهون السرب) يرمح الا تخرج مما يدب اليه  
أحمد الا ان حرم ولا اتعاب اليه فانه في المصم (فاما) المدا ب فاما لان الحال صحت ان  
طعن مباحها وفي حال الحافظ كذا لا كثر وكان المعنى مكرهون ان سرب كل مهمم فاعلم  
ولكن يبيد ما هو في راضه ولطفا لبي ان سرب نوافضا (وان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم صعب عليه سب) ان السرب فاعلم الاوجه لكرهه أولئك الناس ولا نجد عن علي  
أن سرب فاعلم ان الناس كاهم ام مكرهوه مال ما تظرون ان أسرب فاعلم فليدرا ب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرب فاعلم ان سرب فاعلم فليدرا ب سرب فاعلم (وكل  
هذا الاحاديث بعضها) خلا فان اسارا الى ضعف احاديث الخبي (ولا اسكال منها  
ولا تعارض وعلم ان هم الصحاو كيف يصار الى نسخ مع امكان الجمع من الاحاديث  
واشبه انما يكرهون لوثب النار ع وأنى بذلك (والصواب ان الم في يجوز على كراهه المبره  
وأما سبه عليه الصلاة والسلام فاما فليسان الحوار) اوله لم يجد خلا ليعود لا ردحام  
الناس على زعمهم ان لرى الناس انه غير صام ولا ملال الخ وأوصع ذلك سوال وجواب  
قال (فان قلت كيف يكون له وب فاعلم مكرهوا وعد به صلى الله عليه وسلم) اد آحاد  
الأمم لا يلحق بهم بل المكرهون سار (فالجواب ان فعله صلى الله عليه وسلم اذا كان سارا  
فصار لم يكن مكرهوا) ان سبه (للبيان واحبه عليه) لئلا يبعد حرمه فسب عليه  
(صلى الله عليه وسلم) نواب الزا ح قال الووى وقد ثبت انه نوصا مروه وطاف على

سبب بالامل

نذكر مع ان الاجماع على ان الرضا ملائمة لطوائف ماسا كل وظار هذا الانحصر وكان  
 حقه على حوالا ليس من اوامرنا ونواظير على الافضل ولما كان أكثر موصوفه ملائمة أكثر  
 طوائف ماسا وأكثر مبالاة وهذا واضح فلا يترك فيه من ليسه الى العلم (وأما قوله  
 على الصلاة والسلام من نبي فلسفي فمعمول على الاستصحاب والصدق) فلهذا  
 (نصيب لمن يرون فاما ان يقال هذا المذهب الصحيح سواء كان ماسا أو لا  
 التزوي) فمعاصر قوله نبي معقده عنه مع فلا يفتن بالامر اذا نظر رجلا على  
 الوحي بل على الاستصحاب قال وأما قول عناصر لاحلاف من العلما من يرون ماسا  
 ليس عليه ان ينادوا بأسره الى تصعب المذهب ولا يلتصق به وكقول القائل لم يوجوا  
 الاسماء لاصح اصحابه فالجواب محارمه من أن الاجماع على منع اصحابه ورد الحائط  
 بأنه ليس في كلام عناصر التفرص للاصحاب أصلا بل ويقتضي الاتفاق المذكور انما هو كلام  
 الماروي وأما تصعب عناصر فلا حاد به لم يوجب التزوي عنه والاصناف ان لا يدع عنه  
 العالم بالصبر فاما سائرته الى تصعب المذهب ليس يكون ضار من مبالاة وصدقها  
 عنه صرح في بعض السند عاصم في جماعة من أمم فان فيه طائفة لا كل وأما  
 تصعب حديث ساني حديثان أما عيسى عمر مرمود وهو قول سبعة الى ابن المدي لا يروى  
 عنه الاضداد لكن وبه الطبري وابن حبان ومن هذا يخرج في السوادد دعوا اضطرابه  
 بان قتاده يار رويه عن ابن رباح عن أبي عيسى عن أبي عبد الله الحديث مرمود فان لنا  
 فيه اسنادين وهو حافظ (وقال المالكية لاناس بالسرقة فاعلم) اي بقرار وبه صرح  
 رستم أعمم لصحة الادلة أقوى من أحاديث الهوى (واسم مدلولوا  
 ابن مطعم) الله تعالى المهور الرضا الوفي (قال رأيت أنكر الصدوق يرون فاعلم  
 ان اسنادنا من يدعي المكروه (وسمى ما لا يلهي به) ولا يلهي به من المصنف  
 لانه اصعب كذا في حقه موقوف (عن عمر عن الخطاط وعنه) وعلى رضى الله عنهم اسم  
 كانوا يسمونهم) هذا في الخبر لا كراهه وقد صرح عليكم نسبة الحديث الى اسناد  
 من يدعي عواظها بالواحد واحد والحمد لله في يدعي أن يتركوا عمر قال صاحب القصة  
 لم يذهب أحد الى ان الهوى في الحديث يقتصر ولا التماس لاس حرم واعماله على المكروه  
 والجهور على عيدها في السلف الطائفة الاربعه من ماله فكان يسمونه من مرمود فاما  
 وكلمتهم دار ما راعى الهوى فانه في حقه الوداع وهو جامع وحق ذلك فعلمه على  
 الهوى ويعد حقا وعلهم مع مرمود لا يرون له وسندهم في الذين وهذا وان لم يصلح  
 صلح لترجيح أحد الحديث من الهوى وقال الهوى في الحسن الهوى عن  
 ابا الهوى يرونه او يخرجهم لم يسمع حديثا من يرون من مرمود وهو عام الهوى (وأما قوله  
 عن حديث أبي هريرة لا يرون أحدكم طاعة من نبي فلسفي فان عدا  
 قال في اسناد عمر) نصم العبد (ابن حجر) من عداقه بر عمر عن الخطاط (العمرى)  
 (وهو مصنف) وان روى له مسلم (ابن حجر) وكذا أعله عناصر وأحاديث  
 في نوده وصلة يخرج له سلم في المناهات وبه مائة الاعس عن اني يطلع عن أبي هريرة

دولة ماسا هكذا  
 التسليم لعل الاول  
 فاما انه مصيبه

أحد من حسن و عديم بصريح طوره فصيح (و قال الما رى) في شرح مسلم احل  
الخن في هذا المذهب المأثور والى المأثور ذكره قوم (قال به من سوجه لعل الهى  
بصرف لم اى ابناءه) كما ذكره لشر به فان قيلهم اسنادا وحواسين كون مالى الصوم  
أمره سر ما) كما ذكره فى المذهب المأثور فاما حال وانما لا يراه بالاسما لاحلاف  
من اهل البيت ان شر على أحد ان يسقى هذا أسقط من المأثورى دل قوله (و قال بعض  
المسوح الاظهر انه موقوف على اى تحرير) لا من مخرج ولا معارض بقله عليه السلام قال  
و بعضي حديث أس الإكل أنسا ولا خلاف في سواد الاكل فاما فكذلك المأثورى دل قوله  
(قال و انما ذكره ان أحد من سرقه) فاما ما قيل على المأثور وأحاديث الهى بحمد على  
الاستصحاب والمب على ما رواه فى واكل لادى السرب فاما ما ذكره (و قال فى المأثور  
فكره من أحد و انما هو صلى الله عليه وسلم لانه) اى به المصروف الخاضع لغيره (قال  
و على هذا المذهب يتحمل قوله ان يسقى) كذا فى نسخ وفى آخرى سرب والاوى فى لفظ الحديث  
المباني (فليس يجوز على ان ذلك يترك سلفا يكون الذى رواه) و عليه فالهى طوى ارسادى  
(و قد ذكره بول) ارفعهم (التمنى اعلمهم من ذلك انما العلم الهى) كلام المأثورى  
(فانما ان الهى و السرب فاما آفات عديمه من انه لا يحصل له الرى التام و) منها انه  
(لا يصرى المذهب الهى) فلهذا الكثرة على الاعضاء و) منها انه (يترك سرعة الى المذهب  
فبعض منه من يد و انما هو) منها انه (يسرع السواد الى أسافل الدين بعد مدوح) لعدم  
إسراعهم الى المذهب (و كل هذا يصير بالسرب) اى يصير من السرب اسب السرب و  
لعله مما يثبت (فاما ما ذكره انه لا يادو المصير) وكذا الحاشية قال اعنى ان الصم ولا يصير  
على غير ذلك و انما هو المذهب الطائفة و انما هو احكام آخرى و هى غيره المأثور عن السام و  
اعلمها انتهى (فانما المأثور و المذهب عليه احوال فام ما من بعده كما مع ما حدسك  
ما حدسك طمطم كما ينعكس السرب فيه اذ هو عارا كره ما انما جعل العود و اما التمام و الهى  
به ادب لغير الهى و ليطا ان سرق

ادامه سرب فاقدمه • نسبه مضمونه اهل الخمار

و قد صرحوا سرب فاما • ولكنه لسان المأثور •

(و قد اشد) و دل ثبات (من اى هو ربه) اعطى اسنادا الى الهى على الله عليه وسلم (واى  
لا سرب فاما ما قال له) منها السك او هى صهر اى فى ما يرب منه (فقال لم) وفى نسخ  
الجميع لهما السك و كذا ما فصيح (قال أسرك ان سرب) ملك الهى قال لاهان وقد  
سرب من سرب سرب السربان) فالرفع دل من سرق و هو سرب السرب و هو هذا الاحار  
من سرب من هذا الرجل و لا يلزم منه ان كل من سرب فاما سرب معه الهى سلطان اذ لا يسلط  
الى مذهب ذلك قال المأثور وهذا الحديث من رواه عنه عن ابي ربا الطائى ولى الحسن  
محمد بن عوف حرر و انما يادو المذهب اسبه و قد و به يحيى بن يحيى (و كان صلى الله عليه وسلم  
بعض من السرب) معنى السرب مع ذلك فى السرب و ما له فانه حسن ومعنى فصيح لعله  
فانه قال سرب سرب اسبه الى الهى و اسبه فانه الى المذهب (علا ثا) من المأثور و لا يمدى عن ان





صاعى ومنه مطرس معاد هذه الجملة اعم مما قبلها (وصلت عليكم) اي اسعبروا لكم  
 (الامام) المكون من موصوفات ذلك ان يصف والا فالحظ ان المصنف اورا بعد الاصل  
 او الكل او بعض غير ذلك ومنه باب الدعاء على ان الجملة دعاءه وهو ان يرضى  
 جعله احده وذلك مكانا له على صانعه انا (روا ابو داود) عن ابن ابي اسير عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ما الى سعد بن عباد ثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الى سعد بن عباد  
 ما الى سعد بن عباد عن ابن ابي اسير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الى سعد بن عباد  
 انظر الخ لام ما نقصنا من سعد بن عباد ولما نقصنا من سعد بن عباد الى ذلك النورى (وهنا  
 آخر لما) هو عروس الجن بكروا انظر الى روى وهو مع العن وانما يصح الخ الامام  
 وكسر الميم وفاء الحرامى الكفى قال ابو عمرو عاصم بن سعد بن عاصم (وهنا  
 الوداع والاول اصح) (نقل اللهم امين) سمعنا من عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الامامه يعنى انه استكمل النيات لانه عاصم بن سعد بن عاصم قال ابو عمرو عاصم  
 الكوفه م كان من طائفة عبيد مع اهلها وسعد مع على بن ابي طالب ثم قدم مصر ولاهها  
 حمد بن عيسى الطحاوى واسم طاهر بن عيسى بن سعد بن عاصم بن ابي اسير  
 مع عروس الجن مولد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره مكي  
 اسم الماس او حمر الماس في الحديث العربى قال عمرو بن عبد الله  
 عليكم وصل بالوصل منه جسد واحدى ودم برأسه  
 الى معاوية وهو اول راس اهدى في الاسلام  
 ابيه باه معاد (روا ابن السكيت) وعبد  
 فسادوه ضعف والله تعالى اعلم  
 فالصواب والله المراجع  
 والمات

8638

{ ثم طبع الجزء الرابع وثله الجزء الخامس اوله }  
 { النوع الثاني في الامامه صلى الله عليه وسلم الخ }